

عبد الله بن عبد الله

الفَتْرةُ الكُبْرَى

فِي عَصْرِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ

عَرْضٌ وَتَحْلِيلٌ وَنَقْدٌ وَتَأْصِيلٌ

الْفِتْرَةُ الْكُبْرَى

فِي عَصْرِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ

عَرَضَ وَحَلِيلَ وَنَشَدَ وَأَصْبَحَ

الطبعة الأولى
١٤٤٠هـ - ٢٠١٨م

حقوق الطبع محفوظة

تُطلب جميع كتبنا من:

دار القلم - دمشق

هاتف: ٢٢٢٩١٧٧ فاكس: ٢٢٥٥٧٣٨ ص.ب: ٤٥٢٣

kalam-sy@hotmail.com

الدار الشامية - بيروت

هاتف: ٨٥٧٢٢٢ (٠١) فاكس: ٨٥٧٤٤٤ (٠١)

ص.ب: ١١٣/٦٥٠١

توزّع جميع كتبنا في السعودية عن طريق:

دار البشير - جدة

٢١٤٦١ ص.ب: ٢٨٩٥ هاتف: ٦٦٥٧٦٢١ فاكس: ٦٦٠٨٩٠٤

الْفِتْرَةُ الْكُبْرَى

فِي عَصْرِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ

عَرَضٌ وَتَحْلِيلٌ وَنَقْدٌ وَتَأْصِيلٌ

بِقَلَمِ
عبدِ الستار الشَّيْخِ

دارُ القلم
دمشق





مقدمات مهديات

إِنَّ الحمد لله نحمدُهُ، ونستعينُهُ ونستغفرُهُ، ونعوذُ بالله من شرورِ أنفسنا ومن سيئاتِ أعمالنا، مَنْ يَهْدِهِ اللهُ فلا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يُضِلِّ اللهُ فلا هاديَ لَهُ، وأشهدُ أن لا إله إلا الله وحدهُ لا شريكَ لَهُ، وأشهدُ أن محمداً عبدهُ ورسوله ﷺ.

أما بعد:

فإن من رحمة الله تعالى أن بعث رسلاً وأنبياء مبشرين ودعاة وهداة إلى الحق والخير والصالح والفلاح وجوَّاد الرشاد، ومُنذرين ومَحذِّرين من سُبُل الغواية والباطل والفساد وطُرق الضلال.

ومن حكمته سبحانه أنه ابتلى الإنسانَ بألوان من البلاء؛ لِيَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ، فَيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّىٰ عَن بَيِّنَةٍ.

ومن رحمة نبينا ﷺ بأمته وحرصه عليها أنه حدَّثها بما ستُبتلى به من بعده بأصنافٍ من الفتن والأهواء والبدع ودعاة الضلال على أبواب جهنم! وبَصَّرَهم بأسبابها وأدواتها وعناصرها، وحدَّرَهم من ملابستها والقيام أو السعي فيها، وأنذرهم من عَقَائِلِها ونتائجها ومخاطرها.

ومن أبرز ما حدَّثهم به وتحقَّق بعد وفاته ﷺ؛ ما سيقع من فتنٍ في زمن الخلفاء الذين سَيَلُون أَمْرَ الأمة من بعده.



وفي هذا الكتاب نتناول البحث في الفتن الكبرى التي وقعت منذ مقتل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وحتى نهاية خلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، تلك الفتن التي اضطَلَّت الأمة بنيرانها، وتجرَّعت مصائب كبيرة، وأُصِيبَتْ بجروح غائرة!

وأقدِّم بين يدي ذلك بمقدِّمات كاشفة، وكلمات مبصرة هادية.



المقدمة الأولى

معنى الفتنة وأنواعها وكيفية النجاة منها وأهمية دراستها

معنى الفتنة^(١):

هي الاختبار، ثم أُطلقت على كل مكروه أو آيل إليه؛ كالكفر، والإثم، والتحريق، والفضيحة، والفجور، وتُطلق على الغلو في التأويل البعيد، وعلى البليّة، والعذاب، والقتال، والتحوّل من الحسن إلى القبيح، والميل إلى الشيء والإعجاب به، وتكون في الخير والشر؛ كقوله تعالى: ﴿وَنَبِّئُكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥].

قال الراغب الأصفهاني: والفتنة من الأفعال التي تكون من الله تعالى ومن العبد؛ كالبليّة والمصيبة والقتل والعذاب، وغير ذلك من الأفعال الكريهة، ومتى كان من الله يكون على وجه الحكمة، ومتى كان من الإنسان بغير أمر الله يكون بضد ذلك؛ ولهذا يذمُّ الله الإنسان بأنواع الفتنة في كل مكان، نحو قوله: ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ [البقرة: ١٩١]، ﴿إِنَّ الدِّينَ فَتْنَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ...﴾ [البروج: ١٠].

(١) لسان العرب: «فتن»، مفردات ألفاظ القرآن: «فتن»، الفتح ٤٠٢/٢ شرح الحديث (٥٢٥)،
صدر كتاب الفتن، تكملة فتح الملهم ١٣١/٦.



كثرة الفتن وأنواعها وأقسامها:

عن أسامة بن زيد رضي الله عنه قال: أَشْرَفَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى أَطَمٍ مِنْ أَطَامِ الْمَدِينَةِ، فَقَالَ: «هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى؟ إِنِّي لَأَرَى مَوَاقِعَ الْفِتَنِ خِلَالَ بُيُوتِكُمْ كَمَوَاقِعِ الْقَطْرِ»^(١).

وقد شملت الفتن العامة والخاصة، والأفراد والجماعات، والأمة والمجتمعات، والحاكم والمحكوم، والعقائد والفرائض، والأخلاق والآداب والسلوك، والقلوب والعقول والأفكار، والإعلام والتعليم والمؤسسات ومنابر الحكم...

وابتدأت في عصر الخلفاء الراشدين بالطعن على الخلفاء والأمراء، ونشر الأكاذيب والتهمات، واختلاق البدع، واتهام الصحابة بخيانة النبي ﷺ والأمة، وكتمان الوصية بالخلافة لآل البيت، والتحريش بين المسلمين وتأريث الخلاف، وإثارة القتال وسلل السيوف، وابتداع طريقة القتل بالاغتيال وهو ما لا يعرفه العرب ولا يفعلونه، وتوجّهت (الرصاصة الأولى) إلى الخليفة العظيم عمر، رمز العدالة الإنسانية، وبمقتله كُسِرَ حاجزُ الفتن، فأخذت تنتشر في الأمة وتموج كموج البحر!

ومع مرور الزمن وتوسع الدولة الإسلامية وتعدّد شعوبها وتنوّع أعراقها، اطّردت الفتن وأخذت بالازدياد كمّاً وكيفاً وتنوّعاً، واجتاحت كافة شؤون المسلمين، وكلّ فتنة تأتي تكون أعنف من أختها التي سبقتها وأعظم خطباً وأعمق أثراً، وقد وصفها رسول الله ﷺ بقوله:

«إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيٌّ قَبْلِي إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ يَدُلَّ أُمَّتَهُ عَلَى خَيْرٍ مَا يَعْلَمُهُ لَهُمْ، وَيُنْذِرَهُمْ شَرًّا مَا يَعْلَمُهُ لَهُمْ، وَإِنَّ أُمَّتَكُمْ هَذِهِ جُعِلَ عَافِيَتُهَا فِي أَوَّلِهَا،

(١) أخرجه البخاري (١٨٧٨) وأطرافه، واللفظ له، ومسلم (٢٨٨٥)، والحميدي (٥٤٢)، وأحمد (٢١٧٤٨)، وغيرهم. الأطام: جمع أطم، وهي الحصون.



وَسَيُصِيبُ آخَرَهَا بَلَاءٌ وَأُمُورٌ تُنْكِرُونَهَا، وَتَجِيءُ فِتْنَةٌ فَيَرَّقُقُ بَعْضُهَا بَعْضًا، وَتَجِيءُ الْفِتْنَةُ فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُ: هَذِهِ مُهْلِكَتِي، ثُمَّ تَنْكَشِفُ وَتَجِيءُ الْفِتْنَةُ فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُ: هَذِهِ هَذِهِ! فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُزْخَرْحَ عَنِ النَّارِ وَيُدْخَلَ الْجَنَّةَ؛ فَلَتَأْتِهِ مَنِيَّتُهُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَلَيَأْتِ إِلَى النَّاسِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ»^(١).

وقد رصدنا كثيراً من هذه الفتن وشرحنا أصولها وفروعها وملاحها وبواعثها ونتائجها والدروس والعبر منها^(٢).

الْعُدَّةُ فِي الْفِتَنِ، وَكَيْفَ يَعْرِفُ الْمَرْءُ أَصَابَتَهُ أَمْ لَا؟

• عن معاوية بن أبي سفيان قال: سمعتُ النَّبِيَّ ﷺ يقول: «لَمْ يَنْقُ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا بَلَاءٌ وَفِتْنَةٌ»^(٣).

وأخرجه الداني وزاد فيه: «فَاعْدُوا لِلْبَلَاءِ صَبْرًا»^(٤).

وعن المقداد بن الأسود قال: أَيْمُ اللَّهِ، لَقَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يقول: «إِنَّ السَّعِيدَ لَمَنْ جُنِبَ الْفِتْنُ، إِنَّ السَّعِيدَ لَمَنْ جُنِبَ الْفِتْنُ، إِنَّ السَّعِيدَ لَمَنْ جُنِبَ الْفِتْنُ، وَلَمَنْ ابْتُلِيَ فَصَبَرَ فَوَاهَا!»^(٥).

قوله: «واها»: كلمة معناها التلهُّف، وقد توضع موضع الإعجاب بالشيء. وقد تردُّ بمعنى التوجُّع. ومن العرب من يتعجَّب بـ«واها» فيقول: واهاً لهذا، أي ما أحسنه!

(١) أخرجه مسلم (١٨٤٤) واللفظ له، وابن ماجه (٣٩٥٦)، وأحمد (٦٥٠٣)، وغيرهم.

(٢) انظر كتابنا: نبوءات الرسول ﷺ ٧/٢ - ٢٢١.

(٣) أخرجه ابن ماجه (٤٠٣٥)، وأحمد (١٦٨٥٣)، وابن حبان (٦٩٠)، وغيرهم، وصححه الألباني، وحسنه شعيب الأرناؤوط.

(٤) الفتن للداني (٣) و(٦٧) و(٧١).

(٥) أخرجه أبو داود (٤٢٦٣)، والبخاري (٢١١٢)، وغيرهما، وصححه الألباني وشعيب.



ومعناه: أَنَّ النبي ﷺ يتوجَّع لمن تُصِيبه الفتن أو تُصَبِّ عليه، ويتلَهَّف ﷺ عليه لمصابه وابتلائه، وهذا من رحمته بالمسلمين وإشفاقه عليهم. ثم يطلب ممن يُبتلى أن يصبر ويتجلَّد ويقارع الفتن ولا يستسلم لها؛ فَإِنَّ الله تعالى سيُعِينه ويثَبِّته، فيظفر بالحسنَى، وعندئذٍ يستحق الإعجاب والاستحسان لمسلكه.

•• وعن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: (إِنَّ الفتنَةَ تُعَرِّضُ عَلَى القُلُوبِ، فَأَيُّ قَلْبٍ أَشْرَبَهَا نُكِنَتْ فِيهِ نَكْتَةٌ سَوَاءٌ، فَإِنْ أَنْكَرَهَا نُكِنَتْ فِيهِ نَكْتَةٌ بِيضَاءٌ، فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَعْلَمَ أَصَابَتَهُ الفتنَةُ أَمْ لَا؛ فَلْيَنْظُرْ: فَإِنْ كَانَ يَرَى حَرَاماً مَا كَانَ يَرَاهُ حَلَالاً، أَوْ يَرَى حَلَالاً مَا كَانَ يَرَاهُ حَرَاماً، فَقَدْ أَصَابَتَهُ الفتنَةُ)^(١).

فمن لم تُصِبه الفتنه يبقى قلبه حياً، وعقله واعياً، يفرِّق بين الحق والباطل، والهدى والضلال، ولئن اجتالته الفتنه وتركت على سلوكه نُدْباً وفي مسيرته زَغْلاً، وفي عمله آثاماً؛ فَإِنْ بَشَّاشَةُ الإِيمَانِ فِي قلبه تبقى حية متوقِّدة، ولديه من اليقين ما يميز الطيب من الخبيث، ويفرق بين الحلال والحرام، فلا تختلط عليه الأمور، ولا تضطرب الموازين، ويبقى على نور من ربه.

أما ذاك الذي أَصَابَتَهُ الفتنه في مقاتله، فغَشَّتْ بَصَرَهُ، وَغَلَّفَتْ قَلْبَهُ، وَعَصَفَتْ بِفكره، وَأَقْلَقَتْ موازينه؛ فَقَدْ اخْتَلَطَ عنده الحق بالباطل، والهدى بالضلال، وَأَشْرَبَ قَلْبُهُ من هواه، فلا يَعْرِفُ معروفًا، ولا يُنْكِرُ منكراً، ولا يميز حراماً من حلال، بل فَقَدَ نَوْرَ رَبِّهِ وبصيرة نفسه، فأصبح يرى المعروف منكراً، والمنكر معروفًا، والحرام حلالاً، والحلال حراماً، وأمسى قلبه أَسْوَدَ مُزْبِادًا، وعمله فاسداً، وعاقبه أمره خُسْراً.

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٦٢٨/٨ (٢٣٥)، الفتن، من كره الخروج في الفتنه، وأبو نعيم في الحلية ٢٧٢/١ - ٢٧٣، والداني (٢٦)، والحاكم ٤٦٧/٤ وصححه ووافقه الذهبي. وهو موقوف. وقد جاء عن حذيفة مرفوعاً، وسيأتي ص ١٤.



•• ومن شفقة النبي ﷺ على أمته ورحمته بها وحبّه الخير لها؛ تحدّث عن تلك الفتن وأطال الحديث: فكشّف أمرها، وبيّن خطرها، ووصف أحوالها، وأبان أحياناً صفات رجالها والسُّعاة فيها، وحذّر من ملابتها فضلاً عن المشي فيها والسعي إليها، وأمر بكفكفة جمّاحها، وامتدح المصلحين عند وقوعها والناجين منها، ووضع المسلمين على جليّة من أمرهم، والمعصوم من عصمه الله، ولا بدّ للفتن أن تقع ابتلاءً واختباراً، وكان أمر الله قدراً مقدوراً.

فالسعيد من يجتنب الفتن، ولا يخوض فيها، ولا يؤجّج نارها، وإذا استطار عليه من شررها أو لفحّته بسّمومها، صمد لها وأطفأ جذوتها، وأفرغ عليها من إيمانه وصبره ويقينه ما يُخمِد أنفاسها، فيخرج منها كالذهب الإبريز إذا عُرض على النار خرج أكثر صفاءً وأنصع ألْقاً؛ لأنه تخلص من شوائبه وأدرانه!





المقدمة الثانية

سيرورة الزمن وسيرورة الفتن

عن عروة بن الزبير، عن كُرْزِ بن عُلْقَمَةَ الخُزَاعِيِّ رضي الله عنه قال: قال رجلٌ: يا رسولَ الله، هل للإسلام من مُنتهى؟ قال: «نعم، أيُّما أهل بيتٍ من العرب أو العَجَم أرادَ الله بهم خيراً؛ أَدْخَلَ عليهم الإسلامَ»، قال: ثم مه؟ قال: «ثم نَقَعَ الفِتْنُ كأنَّها الظُّلُّ»، قال: كلاً والله إن شاء الله، قال: «بلى والذي نفسي بيده، ثم تَعُودُونَ أَسَاوِدَ صُبَاً، يَضْرِبُ بعضُكم رِقَابَ بَعْضٍ!»^(١).

ومن حديث عبد الله بن عمرو؛ أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «وإنَّ أَمَّتْكُمْ هذه جُعل عافيتها في أولها، وسيُصِيبُ آخرها بلاءٌ وأُمُورٌ تُكْرِهونها، وتجيءُ فِتْنَةٌ فَيُرَقِّقُ بعضها بعضاً...»^(٢).

وعن حذيفة قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «تُعْرَضُ الفِتْنُ على القلوب كالحصير عوداً عوداً، فأَيُّ قلبٍ أَشْرَبَهَا نُكِتَ فيه نُكْتَةٌ سوداءٌ، وأَيُّ قلبٍ

(١) أخرجه أحمد (١٥٩١٧ - ١٥٩١٩) واللفظ له، والطيالسي (١٢٩٠)، والحميدي (٥٧٤)، وابن حبان (٥٩٥٦)، والحاكم ٣٤/١، ٤٥٥/٤، وغيرهم، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي، وصححه الألباني وشعيب الأرناؤوط.

قوله «أَسَاوِدَ صُبَاً»: الأَسَاوِدُ: جمع الأَسْوَد، والأسود أخبثُ الحيات وأعظمها. والصُّبُ: جمع صُبُوب، والأسود إذا أراد أن ينهش ارتفع ثم انصبَّ على الملدوغ.

(٢) تقدم الحديث ص ٩.



أَنكَرَهَا نُكِتَ فِيهِ نَكْتَةٌ بِيضَاءُ، حَتَّى تَصِيرَ عَلَى قَلْبَيْنِ: عَلَى أَبْيَضَ مِثْلِ الصَّفَا، فَلَا تَضُرُّهُ فَتْنَةٌ مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ، وَالْآخِرُ أَسْوَدُ مُزْبَادًا كَالْكُوزِ مَجْحِيًّا؛ لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا وَلَا يُنْكِرُ مُنْكَرًا، إِلَّا مَا أَشْرَبَ مِنْ هَوَاءٍ»^(١).

•• لقد انتشر الإسلام في جزيرة العرب، ثم في البلدان شرقاً وغرباً وشمالاً وجنوباً، وَبَلَغَ مُنْتَهَاهُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ، ودخل الدور والقصور، والأكواخ والبيوت.

ثم قُتِلَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ، وباستشهاده كُسر باب الفتن وأصبحت تتدافع على الناس، كلما طَفِئَتْ واحدة انْقَضَتْ عليهم أخرى؛ وَشَبَّهَهَا النَّبِيُّ ﷺ بِالْأَسَاوِدِ وَهِيَ أَخْبَثُ الْحَيَاتِ، التي ترتفع وَتَنْصَبُ صَدْرَهَا ثُمَّ تَنْصَبُ عَلَى الْمَلْدُوغِ! وَإِنَّمَا وَصَفَهَا ﷺ بِذَلِكَ لِأَنَّ تَحْدِثَهُ الْفِتْنَةُ فِي الْمَجْتَمَعَاتِ مِنْ تَخْرِيبِ الْبُلْدَانِ، وَتَدْمِيرِ الْعِمْرَانِ، وَسَفْكَ الدِّمَاءِ، وَاضْطِرَابِ أُمُورِ النَّاسِ، وَتَعَثُّرِ مَسِيرَةِ الْبِنَاءِ وَالْحَضَارَةِ وَانْتِشَارِ الْإِسْلَامِ، وَالْعَبَثِ بِالْأَمْنِ وَالْأَمَانِ.

وتَهْبُ تلك الفتن على القلوب، وتلفحها بِسَمُومِهَا، وتعاود الكَرَّةَ المرة بعد الأخرى، لتخترقها وتستولي عليها، فَمِنْ تلك القلوب: قلوب آتَاهَا اللَّهُ تَعَالَى الْبَصِيرَةَ، وَزَوَّدَهَا بِالصَّبْرِ، وَأَعَانَهَا بِالتَّوْفِيقِ، فَتَبَدَّدَ هِجَمَاتُ تلك الفتن وَتَرَدَّدَا خَائِبَةً حَسِيرَةً، فَلَا يَعْلُقُ بِهَا مِنْ أَدْرَانِهَا شَيْءٌ؛ فَتَصْبَحُ كَمَا قَالَ ﷺ: «مِثْلَ الصَّفَا» وَهُوَ الْحَجَرُ الْأَمْلَسُ، بِصَلَابَتِهِ وَطَهَارَتِهِ وَنَفْيِهِ لِكُلِّ دَغَلٍ، حَيْثُ لَا يَعْلُقُ عَلَيْهِ غَبَارٌ وَلَا غَيْرُهُ لِمَلَاستِهِ.

وَصِنْفٌ آخَرُ مِنَ الْقُلُوبِ الْمَضْطَرِبَةِ الرِّخْوَةِ الْمُثَقَّلَةِ الَّتِي عَبَثَ بِهَا الشَّيْطَانُ، وَتَلَاعَبَتْ بِهَا الْأَهْوَاءُ، وَنَخَرَتْ فِيهَا أَمْرَاضُ الضَّعْفِ وَالْهَوَانِ

(١) أخرجه مسلم (١٤٤) (٢٣١) واللفظ له، وأحمد (٢٣٢٨٠)، والبخاري (٤٢١٨)، وغيرهم. وانظر

شرح هذه الأحاديث في كتابي: نبوءات الرسول ﷺ ١٩١/٢ - ٢٠٩.



والاستخذاء والولاء لجند الشيطان؛ فتستسلم لتلك الفتن، فتخرقها وتملاً الفراغات التي فيها، وتغلف ما تبقى فيها من إيمان أو يقين أو بصيرة، وتملؤها بالأهواء والشهوات ورذائل الأخلاق ومساوئ الأعمال! فيسودُّ باطنُ ذلك القلب وظاهره، وينقلب وَضْعُهُ فيصبح عاليه سافلَه، لا يستهدي بنور حق، ولا يستضيء بقوارع تذكير، فلا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً.

ومن تلك الفتن العظيمة المروعة:

مقتلُ أمير المؤمنين عمر، وسفكُ دم الشهيد عثمان بن عفان، وادّعاء الوصية لعلِّي بالخلافة، ومعركةُ الجمل، ووقعةُ صفّين، وفتنةُ الخوارج، ومقتلُ الحسين بن علي، ووقعةُ الحَرَّة بالمدينة، ومعركةُ مَرْج رَاهِط، وفتنةُ المختار بن أبي عُبَيْد الثقفي المتنبئ الكذاب، ومنازلة الحَجَّاج عبدَ الله بن الزبير وقتله، وضَرْبُ الكعبة بالمنجنيق، وحروب ابن الأشعث، وقيام العباسيين بمذابح لبني أمية وظهور دولتهم على أشلاء كثيرة، وخروج عدد من آل البيت على سلطان الخلافة في أوقات متباعدة، وفتنة الأخوين الأمين والمأمون، وفتنة خَلْق القرآن، ووقائع الزُّنْج المروعة، وفتن القرامطة الملاحدة، وخروج عُبيد الله المُلقَّب بالمهدي في المغرب الذي كان بداية تأسيس الدولة العبيدية الباطنية، وفتن التتار الجائحة...

وتراخى الزمن وامتد إلى عصرنا، وظهرتُ فتنٌ كثيرة متنوعة في مختلف شؤون الدين والدولة والأمة، وكانت كما جاء في الحديث: «فتن كقطع الليل المظلم» ومن ذلك:

وضَعُ السيف في الأمة والافتتال فيما بينها، وفتنُ الحكم والصراع على السلطة، وتسَلُّطُ الأمة بعضها على بعض، وكثرة الهَزَج والقتل، وكثرة الأهواء والبدع والمِلل والنحل، ونقضُ عُرَى الإسلام، والحكم الجبري الاستبدادي،



وتضييع الأمانة وتوسيد الأمر إلى غير أهله، وإمرة السفهاء، وائتمان الخائن، وتخوين الأمين، وارتفاع اللكعات والتُّحوت الوضعاء، وانخفاض السّادة والأشراف الكرماء، واتباع مناهج غير كتاب الله، وانتشار الفحش والتفحش، وظهور الكاسيات العاريات، وكثرة الجلاّدين جلاّوزة السلطان، وظهور الدّجاجة ومدّعي النبوة، والدعاة على أبواب جهنم، وتعطيل الحدود، ومحاربة الفضائل ونشر الرذائل، ومطاردة أهل الإيمان، ومناصرة أولياء الشيطان، وإطلاق الأيدي الظاهرة والخفية لليهودية والصليبية والوثنية، والغزو الثقافي، والشُّعار المحموم للإعلام الهابط وما فيه من جلد للغرائز وتأجيج للشهوات ونشر للمفاسد وتشجيع على الموبقات... وغير ذلك كثير مما تعيشه الأمة الآن في مختلف بلدانها وأقطارها وحواضرها وبواديها!!





المقدمة الثالثة

موضوع الكتاب ومادته ومنهجه وغايته

•• هذا الكتاب يتناول بالبحث والعرض والتحليل والنقد بواكير الفتن التي وقعت في صدر الإسلام، وظهرت أوائل أحداثها بُعيد وفاة رسول الله ﷺ بنحو (اثنى عشرة سنة)، متمثلة بمقتل شهيد المحراب عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وبعده أخذت الفتنُ تتدفق متلاطمةً على المسلمين ودينهم ودولتهم.

وقد استعرضتُ فيه خمسَ الفتنِ الكبار التي وقعت في عصر الخلافة الراشدة، وهي: مقتل أمير المؤمنين عمر، والخروج على أمير المؤمنين عثمان وقتله، وموقعة الجمل، وموقعة صفين، وبدعة الخوارج وقتالهم وقتلهم.

•• ومادة الكتاب من مصادر ومراجع كثيرة متنوعة، مما سطره الأئمة والعلماء والمؤرخون والباحثون والمؤلفون والكتّاب، قديماً وحديثاً، ويشمل ذلك:

- كتب السُّنة النبوية المشهورة الكثيرة، وفي مقدمتها الكتب الستة ومسند أحمد.

- شروح كتب السُّنة.

- كتب الأحاديث الضعيفة والموضوعة.



- كتب التاريخ العام والخاص، وتواريخ البلدان.

- كتب الفتن وأشراف الساعة.

- كتب السِّيَر والتراجم والطبقات.

- كتب الرجال والجرح والتعديل.

- كتب الأدب.

- كتب العقائد والفِرَق والمِلل والنحل.

- كتب ومؤلفات وبحوث المعاصرين، التي تناولت التاريخ الإسلامي وتراجم الخلفاء الراشدين الأربعة ودراسة عصرهم.

- كُتِبَ كثيرة من التراث الشيعي، وفي مقدمتها نهج البلاغة وشرحه، والكتب الأصول كالكافي، وما كُتِبَ عن أمير المؤمنين علي.

- ما كتبه أنا من موسوعات عن الخلفاء الراشدين الأربعة، ونبوءات الرسول ﷺ.

•• ومنهجنا في هذا الكتاب، وفيما نكتبه بصورة عامة:

١ - اتباعُ منهج المحدثين في نقد الروايات سنداً ومتناً، وبَهْرَجَةُ الأخبار الواهية والباطلة والموضوعة، وقبولُ الصحيح والحسن وما هو قريب منه، والتسامح في الضعيف الذي يتفق مع النسق العام لهدي الرجال الكبار وحقائق الإسلام ومبادئه وأدبياته، وهو منهج أقرّه كبار المحدثين في التساهل بقبول الروايات الضعيفة التي لا تتعلق بحلال أو حرام أو عقائد ونحوها من أسس الدين، وقد قبلنا - تأسيساً على هذا - بعضَ روايات نصر بن مزاحم ولوط بن يحيى وبائتَهما.



٢ - جمع الروايات التاريخية من مصادر متعددة ومقارنتها ببعضها والجمع بينها، ثم عرضها على ما جاء في الأحاديث إن أمكن ذلك، وعرضها أيضاً على سجايا الصحابة وسيرتهم وهديهم وأخلاقهم وأفعالهم ومواقفهم وتاريخهم، ومنه يُعرف مدى ملاءمة وقبول ذلك (الموروث التاريخي)، لما عُرف عنهم من هدي قويم وسيرة طاهرة تربّوا عليها، وهم أهل القرآن وصنعة النبوة وحملة الرسالة.

هذا مع التنبيه على أن تبجيل الصحابة وحبّهم والاعتذار لهم عما بدر منهم أو جرى بينهم، لا يعني عصمتهم أو عدم وقوع الخطأ منهم، وإنما نقول: إن ما صدر من بعضهم من هتّات أو زلّات، لا تنال من أقدارهم، وهي مغتفّرة في بحور حسناتهم.

٣ - الأخذ بعين الاعتبار التغيّرات التي طرأت على المجتمع الإسلامي، حيث تدفقت الشعوب للدخول في الإسلام في سنوات قليلة، ولم يُرافق ذلك تربية إسلامية مكافئة من طراز ما تربّت عليه أجيال المسلمين الأوّل.

فلقد تمازجت الشعوب العربية مع غيرها من الفرس والروم والبربر والثرك وغيرهم، فتكوّن مجتمع ضخم من أمشاج من العناصر والأجناس والأعراق، والمذاهب والأفكار، والطبائع والأخلاق، والمشارب والمعتقدات، والطموح والزهادة، والرضا والسخط، والهدوء والثورة، وامتزجت أخلاق بأخلاق، وعادات بعبادات، وأفكار بأفكار، ودماء بدماء، واتسع الرخاء المادي وفتحت الدنيا أبوابها على مصاريعها.

٤ - ينبغي تجنّب مزلقٍ خطيرٍ في التدوين التاريخي حيث يتصدى فريق من الكتّاب والباحثين والمؤرّخين لكتابة سير الرجال وأحداث الفتن؛ انطلاقاً من نظرية سابقة لديهم أو رأي معتمد أو قناعة ثابتة أو توجه فتوي أو جمعي أو عقدي، فيتحمّس لهذا ويقسو على ذاك، ويناقش روايات التاريخ من



خلالها، ويندفع في التفسير والتأويل ليؤصّل ويؤكد الفكرة والقناعة القائمة لديه، وقد وقع في هذا كثيرون قديماً وحديثاً.

إننا نقول: نعم للحماسة للفكرة بعد البحث الصبور والدراسة المتأنية والاستدلال الوجيه والنقد الموضوعي، الذي يوصل إلى نتائج أقرب إلى السلامة والصواب؛ فهذا محمود. ولا تُثمّ لا للحماس المندفع الذي يتبنّى فكرةً ثم يخوض في بحر الروايات يتلمّس لها الأدلة والمبررات، وما ينصّرها من أقوال وتوجيهات.

٥ - وينبثق مما سبق الحذر الشديد من الصور النمطية والروايات الفاقعة التي طفّت على السطح وسادت الساحة التاريخية في كتابات المؤرخين وكتّاب التراجم ودارسي أحداث الفتن؛ والتي شكّلت مع مرور الزمن عقلاً جمّعيّاً وقناعات متوارثة مكررة أضحت ضربة لازب على الأجيال المتلاحقة، وجرفت في سيلها العقول والقلوب والعواطف والأفكار والأقلام، وطغت على منابر التعليم والإعلام عبر (الكتاب والصحيفة والمحاضرة والندوة وخطبة الجمعة ودروس العامة ومجالس السّمَر)، حتى لم تترك ساحة للنقاش وإظهار خيوط الحقيقة الغائبة المغيبة، والتي أدّت إلى (شيطنة أو تجميل) هذا الفريق أو ذاك، وهذا الرجل أو ذاك!

ومن أقرب الأمثلة وما أشيع عن (عثمان بن عفان) وخلافته وأمرائه وسياسته حتى غُرس في قلوب وعقول السواد الأعظم صورة مشوّهة ممسوخة عنه. وهكذا الشأن في الخلاف بين أمير المؤمنين علي وبين طلحة والزبير وعائشة، وكذا بين علي في أهل العراق وبين معاوية في أهل الشام.

٦ - دراسة تاريخ عصر الراشدين وأحداث الفتن التي وقعت فيه، ومواقف رجاله بمختلف طبقاتهم ومسؤولياتهم، وفهم جميع ذلك وتفسيره، واستنباط



النتائج والدروس والعبر - حلوها ومرّها - ينبغي أن يكون ضمن مفاهيم وقيم وأخلاقيات وأدبيات ذاك العصر وتلك الحقبة وأولئك الرجال، ويضمّ إليها الدوافع والأسباب والمؤثرات الداخلية والخارجية، مع اعتبار المؤرخ نفسه وكأنه موجود في عَيْن الحدث وَقَلْب المشكِلات التي تعتوره؛ فيكون بحثه وعمله ونتائجه وتقريراته أقرب إلى الحق والصواب.

•• وأما الغاية من وضع هذا الكتاب وإفراد تلك الفتن الكبار بمصنّف مستقل، فهي:

١ - دراسة أخبار تلك الفتن وأحداثها ووقائعها وأسبابها وعناصرها وأدواتها، وغاياتها ونتائجها؛ دراسة علمية استقرائية تحليلية نقدية، تضع الأمور في نصابها، وتُمِيط اللثام عن الأخبار الواهية والروايات المُختَلقة والحكايات التالفة، وتُبرز الحقائق المتوارية أو المعيّبة أو المطموسة عمداً أو عن جهل أو تقصير أو قصور من المؤرخين والكتّاب والباحثين.

٢ - كشف زيوف وتوضيح حقائق وتصويب مفاهيم:

فلقد حَدَث عدوان كبير على التاريخ، وتزويرٌ وتدليسٌ وكذبٌ وأهواءٌ وبدعٌ حَرَفَتْ كثيراً من الحقائق والمفاهيم والأفكار والأحداث وسير الرجال، وأسهم في ذلك رواةٌ وأخباريون ومؤرخون وكتّاب وباحثون قديماً وحديثاً، حتى غام وجه الحقائق وعكّرت مواردها واضطرب واردها! فجعلوا الحق باطلاً والباطل حقاً، وأخروا ما حقّه التقديم وقَدّموا ما حقّه التأخير، ورفعوا ما يجب خفضه ورفعضه، وغَيّبوا ما يتوجّب إظهاره وإشهاره ورفعوه.

وقُدِّمَتْ للأمة كتبٌ ومؤلفات، وقصص وروايات، وأفلام ومسلسلات، وصحف ومجلات، أظهرت الصحابة بأنهم رجال دنيا يتقاتلون على المناصب ومنابر الحكم، ويغدرون ويخونون ويكذبون، وأبرزوا عثمان بن



عفان بأنه خليفة ضعيف مُستضعَف، وولاته فَسَقة وأصحابُ لهوٍ وتخبُّط في أموال الأمة، وعليّ بن أبي طالب مُعتدّي عليه قد تأمر الصحابة عليه وأخروه عن حقّه في الخلافة.

أما الخارجون على عثمان فصوّروهم بأنهم ثوارّ على الظلم والفساد والاستعباد، ويريدون الحق ويسعون إليه، وهم أهل زهادة وتقشُّف!

٣ - فضُح مخططات أعداء الإسلام والمتآمرين على الخلفاء والخلافة والدولة الإسلامية:

وقد ظهر ذلك بالكيد والحقد الفارسي الصليبي في جريمة مقتل أمير المؤمنين الفاروق عمر، وانضمَّ إليه بعدُ الخبث اليهودي، فتكوّن من هذا الثالوث جبهة متكاملة تعمل سرّاً وجهراً في عهد عثمان، وتطوّرت واتسعت وازدادت في قوتها ووجودها عددياً وجغرافياً، حتى أوصلت الأحداث إلى آخر مداها في عهد علي، وما نجم عنها من بدع وتأجيج للفتن وتسعيورها، وإحباط كل محاولات الإصلاح في أواخر عهد عثمان، ثم في مدة خلافة علي كلها، والتي انضم إليها في آخر الأمر بدعة الخوارج.

٤ - تنمية حاسة النقد الواعي المنصف والعقل المستبصر:

لقد قصّدتُ في هذا الكتاب، وما سبقه من كتبي إيقاظَ العقل الراقِد والفكر المستسلم للروايات والأخبار والكتابات، وما يُقرأ ويُشر ويُشاهد ويُسمع ويتناقله الناس قديماً وحديثاً، وتنمية ملكة النقد وإعمال العقل المتبصّر، وعدم الاستسلام لكل شيء؛ فلا قيمة للقراءة إذا كانت للاستكثار، ولا وزنَ لها إن لم تولّد حسّاً مرهفاً، وعقلاً متحرراً، وفكراً نقّاداً، والاعتبار بدروس التاريخ وأخطاء السابقين واللاحقين.



٥ - تقديمُ زادٍ كافٍ متكاملٍ عن تلك الفتن الدامية في عهد الخلفاء الراشدين، منقًى من الأساطير، مصفًى من الأباطيل، محلًى بالتحليل والنقد والتصويب، مؤصّل للحقائق موضّح للمفاهيم الكبرى في سيرة أحداث الفتن، يقبض على دعائها ومساعرها، ويُرّئ البراء من الصحابة والتابعين ودعاة الإصلاح والمصلحين؛ ممن جَنَتْ عليهم الروايات الباطلة والكتابات الجائرة، والكتّاب الذين حادوا عن جادة الإنصاف قليلاً أو كثيراً.

٦ - إبراز الفوائد والقواعد، والدروس والعبر من تلك الفتن التي اضطربت فيها العقول وتاهت الأفكار وزلّت الأقدام؛ ليكون ذلك تذكرةً وتبصرةً للقراء والساسة والوجهاء وأصحاب القرار ونحوهم، في التعامل مع أحداث التاريخ التي يعيشونها أو يستشرفونها، ولتكون مبصّرات وهاديات عند اشتباك الفتن التالية، واشتباه الحقائق، وتشاجر الآراء...

والسعيدُ مَنْ تبصّر بأحداث التاريخ واعتبر بسُنن الماضين، وأفاد من تجارب السابقين، ليكون على بصيرةٍ من أمره، فينجو ويُنجي مَنْ معه ممن يلوذُ برأيه ويأتسي بفعله.

اللهمّ إني أضرّعُ إليك وأسألك بأسمائك الحُسنى وصفاتك العُلى، أن تتقبّل مني هذا العمل بقبول حسن، وتبارك فيه، وتجعله في العلم النافع الذي يجري أجره عليّ إلى يوم ألقى وجهك الكريم، وتنفع به المسلمين في الدنيا والآخرة، وتجازي ناشره ومبلّغه إلى كل راغب وطالب أحسن الجزاء وأوفاه...

وآخرُ دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الباب الأول

الفتنة الأولى

مقتل أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه

- أمير المؤمنين عمر هو غَلَقُ الفتنة.
- إخبار النبي ﷺ الفاروق عمر بأنه سيموت شهيداً.
- استشهاد عمر، والحد الفارسي الصليبي.
- وقفات مع الاستشهاد والاغتيال.

أمير المؤمنين عمر هو غَلَقَ الفتنة

عن شَقِيقِ بْنِ سَلَمَةَ: (عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ، فَقَالَ: أَيُّكُمْ يَحْفَظُ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْفِتْنَةِ كَمَا قَالَ؟ قَالَ: فَقُلْتُ: أَنَا، قَالَ: إِنَّكَ لَجَرِيءٌ، وَكَيْفَ قَالَ؟ قَالَ: قُلْتُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَنَفْسِهِ وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ، يُكْفِّرُهَا الصِّيَامُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ». فَقَالَ عُمَرُ: لَيْسَ هَذَا أُرِيدُ، إِنَّمَا أُرِيدُ الَّتِي تَمُوجُ كَمَوْجِ الْبَحْرِ؟ قَالَ: فَقُلْتُ: مَا لَكَ وَلَهَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟! إِنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ مُغْلَقٌ! قَالَ: أَفَيُكْسَرُ الْبَابُ أَمْ يُفْتَحُ؟ قَالَ: قُلْتُ: لَا، بَلْ يُكْسَرُ، قَالَ: ذَلِكَ آخَرَى أَنْ لَا يُغْلَقَ أَبَدًا!).

قال: فقلنا لحذيفة: هل كان عمر يعلم من الباب؟ قال: نعم، كما يعلم أن دون غد الليلة! إني حدثته حديثاً ليس بالأغاليط.

قال: فهبنا أن نسأل حذيفة: من الباب؟ فقلنا لمسروق: سله، فسأله، فقال: عمر^(١).

(١) أخرجه البخاري (٥٢٥) وأطرافه، ومسلم (١٤٤) بعد (٢٨٩٢) واللفظ له، والترمذي (٢٤٠٨)، والنسائي في الكبرى (٣٢٤) وابن ماجه (٣٩٥٥)، وأحمد (٢٣٤١٢)، وغيرهم.



•• يخبر النبي ﷺ في هذا الحديث: أن الخليفة الثاني عمر رضي الله عنه هو حصنٌ منيعٌ وحائلٌ شامخٌ بين الفتن وبين الأمة، فإذا مات اندفعت الفتن تجتاح المسلمين وبلادهم. وهكذا كان.

وعبر عن الفتن بأنها (تموج كموج البحر): أي تضطرب اضطراب البحر عند هيجانه، ويدفع بعضها بعضاً. وهي لشدة عظمها وكثرة شيوعها تشبه موج البحر، تجتاح البلاد، وتخرّب الديار، لا تميّز بين كبير وصغير، ولا بين حاضر وبادٍ. وكثيٌ بذلك عن شدة المخاصمة، وكثرة المنازعة، واضطراب أمر الأمة، وما ينشأ عنه من الاختلاف والفرقة والمشاتمة والمقاتلة!.

وقال حذيفة لعمر: (إنَّ بينك وبينها باباً مغلقاً): أي لا يخرج منها شيء في حياتك، وعدَل حذيفة حين سأله عمر عن الإخبار بالفتنة الكبرى إلى الإخبار بالفتنة الخاصة؛ لثلا يُعَمَّ وَيَشْتَغَلْ بِأَلْهِ، ومن ثَمَّ قال له: (إنَّ بينك وبينها باباً مغلقاً)، ولم يقل له: أنت الباب، وهو يعلم أنه الباب، فعرّض له بما فهمه ولم يصرح، وذلك من حُسن أدبه^(١).

ثم إن هذا الباب (يُكْسَر كسراً)، والمكسور لا يمكن إعادته بخلاف المفتوح، والكسر لا يكون غالباً إلا عن إكراه وغلبة وخلاف!.

وفي رواية للبخاري: إن حذيفة لما قال ذلك، قال عمر: (ذاك أَجْدَرُ أَنْ لَا يُغْلَقَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ)^(٢)! وإنما قال عمر ذلك اعتماداً على ما عنده من النصوص الصريحة في وقوع الفتن في هذه الأمة، ووقوع البأس بينهم إلى يوم القيامة^(٣).

(١) انظر: شرح مسلم، للنووي: ٤٥٠/١ شرح الحديث (١٤٤)؛ الفتح: ٥٠٧/٨ شرح الحديث (٣٥٨٦)، ٣٦٢/١٦ شرح الحديث (٧٠٩٦).

(٢) البخاري (١٨٩٥).

(٣) الفتح: ٥٠٨/٨ (٣٥٨٦).



وقد كان عمر يعلم أنه هو الباب (كما يَعلَمُ أن دونَ غدٍ الليلةَ) أي: إن ليلة غدٍ أقربُ إلى اليوم من غدٍ!.

ومعنى قول حذيفة: (إني حَدَّثْتُه حديثاً ليس بالأغاليط): الأغاليط: جمع أغلوطة وهو ما يُغالط به، أي حَدَّثْتُه حديثاً صدقاً محققاً من حديث النبي ﷺ لا عن اجتهاد ولا رأي.

•• وقد عَلِمَ أمير المؤمنين عمرُ البابَ بالنص، فقد وافق حذيفة على معنى روايته هذه: أبو ذر الغفاري، وعثمان بن مظعون.

وروى الطبراني: عن أبي ذر: (أنه لقي عمر بن الخطاب، فأخذ بيده فغمزها، وكان عمر رجلاً شديداً، فقال: أُرْسِلْ يدي يا قُفْلَ الفتنة! فقال عمر: وما قُفْلُ الفتنة؟ قال: جئتُ رسولَ الله ﷺ ذات يوم، ورسولُ الله ﷺ جالس، وقد اجتمع عليه الناس، فجلستُ في آخرهم، فقال رسول الله ﷺ: «لا تُصِيبُكُمْ فتنةٌ ما دامَ هذا فيكم» وأشار إلى عمر^(١).

وروى الطبراني والبرّار من حديث قدامة بن مَطْعُون، عن أخيه عثمان بن مَطْعُون: (أنه قال لعمر: يا عَلَقَ الفتنة، فسأله عن ذلك؟ فقال: مررت يوماً ونحن جلوسٌ عند النبي ﷺ فقال: «هذا عَلَقُ الفتنة، لا يزال بينكم وبين الفتنة بابٌ شديدُ العَلَق ما عاش هذا بين ظهرائكم»^(٢).

(١) الفتح: ٥٠٨/٨، شرح مسلم، للنووي: ٤٥٢/١.

قال الهيثمي في (المجمع: ٧٣/٩): رواه الطبراني في الأوسط، ورجاله رجال الصحيح غير السري بن يحيى وهو ثقة ثبت، ولكن الحسن البصري لم يسمع من أبي ذر فيما أظن. وذكر الحافظ طرفاً منه في (الفتح: ٥٠٨/٨) وقال: رواه الطبراني بإسنادٍ رجاله ثقات.

(٢) قال الهيثمي في (المجمع: ٧٢/٩): رواه الطبراني والبرّار، وفيه جماعة لم أعرفهم، ويحيى بن المتوكل ضعيف. وذكر الحافظ في (الفتح: ٥٠٨/٨) طرفاً منه، وسكت عليه. ويشهد له حديثاً حذيفة وأبي ذر.



(فإن قيل: إذا كان عمر عارفاً بذلك، فلم شك فيه حتى سأل عنه؟
فالجواب: أن ذلك يقع مثله عند شدة الخوف، أو: لعلّه خشي أن يكون نسي،
فسأل من يُذكره، وهذا هو المعتمد)^(١).

•• وكان الصحابة يعرفون ذلك أيضاً:

روى أبو وائل شقيق بن سلمة، عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: (ما بينكم وبين أن يُرسل عليكم الشرُّ فراسخ إلا موثٌ عمر)^(٢).

وعن عبد الله بن مسعود قال: (إن عمر كان للإسلام حصناً حصيناً، يدخل الإسلام فيه ولا يخرج منه، فلما قُتل عمر انثلم الحصنُ فالإسلام يخرج منه ولا يدخل فيه)^(٣).

وقال الحافظ: (أخرج أحمد والطبراني بسند حسن من حديث خالد بن الوليد: أن رجلاً قال له: يا أبا سليمان! اتق الله فإن الفتن قد ظهرت! فقال: أما وابنُ الخطاب حيّ فلا، إنما تكون بعده، فيُنظر الرجل فيفكر هل يجد مكاناً لم ينزل به مثل ما نزل بمكانه الذي هو به من الفتنة والشر؛ فلا يجد! فتلك الأيام التي ذكر رسول الله ﷺ بين يدي الساعة أيام الهرج)^(٤).

•• وفي هذا الحديث يشبه النبي ﷺ الإسلام بحصنٍ منيع، يعيش أهله بسلام وأمان واطمئنان وبُلْهَنِيَّةٍ، والدين في انتشار وبلاؤه في اتساع، والشر مخدول، والفتن مقموعة، والطامعون الحاقدون لا يجرؤون على تسوُّر جدار

(١) الفتح ٥٠٩/٨.

(٢) أخرجه نعيم بن حماد في الفتن (٥١)، وإسناده صحيح.

(٣) أخرجه ابن سعد: ٣٧١/٣ - ٣٧٢، وابن أبي شيبة: ٤٧٩/٧ في مناقب عمر، وإسناده صحيح.

(٤) الفتح: ٣٠٥/١٦ شرح الحديث (٧٠٦١)، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد: ٣٠٧/٧ - ٣٠٨. والحديث في مسند أحمد (١٦٨٢٠)، وضعفه شعيب!.



ذاك الحصن أو الثَّقب فيه، لوجود ذلك العبقرى المُلهم الصَّليب الأريب، الذي قمع الشر بقوته، وكسر العدو ببأسه، وعمَّ الجميع بإنصافه وعدله، ومدَّ رواقَ الإسلام في بلاد المشرق والمغرب، وبنى دولة شامخة مشيدة على أركان راسخة من الحق والعدل والرخاء والمرحمة، فلقد كان هذا السيد (أبصرَ الناس بطبائع الشعوب، وأسباب ازدهارها واندثارها، وكيف تُبنى الدول وتُصان، وتُنصر، وتؤدى رسالتها... وسياسته في المال والحكم أمارَةٌ وعي عميقٌ بالإسلام وغاياته).

(وإذا كان المهازيلُ في عصور كثيرة يَسْمَنون بعد تولي المناصب، فإن عمر خرج من منصبه عارياً من أعراض الدنيا كلها، وقتله عِلْجٌ حاقِد في بيت الله، وهو يؤمُّ الرُّكْع السُّجود)^(١).

●● وقد طالَت مدة خلافة الفاروق، واتسعت دولته، وكثرت أجناس الناس وأعراقهم ممن دخل حظيرة الإسلام، فساس الجميع بكتاب الله وسُنَّة رسوله ﷺ أحسن ما تكون سياسة الخلفاء الراشدين المهديين، واتفق الناس على طاعته، لصفات جليلة اتصف بها، ومؤهلات حَبَّاه الله إياها، ومنها:

- أن الله جعل الحق على لسانه وقلبه.

- وأن الشيطان خَنَس في عهده، وما رآه سالكاً فَجاً إِلَّا سلك فَجاً غيره، كما في «الصحيحين» وغيرهما.

قال الحافظ: (ووقع في حديث حفصة عند الطبراني في الأوسط بلفظ: «إن الشيطان لا يُلْقَى عمرَ منذ أسلم إِلَّا خَرَّ لوجهه»! وهذا دالٌّ على صلابته في الدين، واستمرار حاله على الجد الصَّرف والحق المَحض)^(٢).

(١) سر تأخر العرب والمسلمين، ص ١٤ - ١٥.

(٢) الفتوح: ٦٢٥/٨ (٣٦٨٣).



وقال النووي: (وهذا الحديث محمولٌ على ظاهره أن الشيطان متى رأى عمر سالكاً فَجّاً هَرَبَ هَيْبَةً من عمر، وفَارَقَ ذلك الفَجَّ، وذهب في فَجٍّ آخَرٍ، لشدة خوفه من بأسِ عمر أن يفعل فيه شيئاً)^(١).

- وأنه ﷺ كما قال النبي ﷺ: «لقد كان فيمن كان قبلكم من بني إسرائيل رجالٌ يَكَلِّمُونَ من غير أن يكونوا أنبياءَ. فَإِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي مِنْهُمْ أَحَدٌ فَعُمِّرْ»^(٢).

والرجل الْمُحَدَّثُ: هو الرجل الصادق الظنُّ المُلْهِم، الذي يجري الصواب على لسانه من غير قصد. وكما في «فوائد الجوهرية» من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعاً قيل: يا رسول الله! وكيف يُحَدَّثُ؟ قال: «تَكَلَّمَ الملائكة على لسانه»^(٣).

فكان عمر رضي الله عنه وأرضاه بهديه وخلافته كما قال عبد الله بن مسعود ﷺ: (كان إسلام عمر فتحةً، وكانت هجرته نصراً، وكانت إمارته رحمة)^(٤). وقال عمر قبل استشهاده بأربعة أيام: (لَئِنْ سَلَّمَنِي اللهُ لَأَدْعَنَّ أَرَامِلَ أَهْلِ الْعِرَاقِ لَا يَخْتَجِنَ إِلَى رَجُلٍ بَعْدِي أَبَداً!)^(٥).

•• لكن العبيد يَضِيقُونَ ذَرْعاً بالسادة، والأراذل لا يجدون لهم مكاناً في ساحات الأشراف، والحاقدون لا يقدِّرون مكرمات ذوي الكرم، والباطل لا

(١) شرح صحيح مسلم: ١٨٠/٨ (٢٣٩٦).

(٢) أخرجه البخاري (٣٦٨٩)، ومسلم (٢٣٩٨)، وغيرهما.

(٣) انظر: الفتح ٦٢٩/٨ - ٦٣٠ (٣٦٨٩).

(٤) أخرجه ابن سعد: ٢٧٠/٣، وابن أبي شيبة: ٤٨٠/٧، والطبراني، وانظر: الفتح: ٦٢٦/٨ شرح الحديث (٣٦٨٤).

(٥) طرف من حديث استشهاده الطويل الذي أخرجه البخاري (٣٧٠٠)، وأطرافه في رقم (١٣٩٢).



يستطيع السكوت على الحق! فالعلوج قد آسفهم رؤية الإسلام يحطم الأصنام، ويطفئ النيران، فمكروا بالليل والنهار، وحاكوا المؤامرة في الظلام، وطوّوا في أنفسهم على حقد دفين على فاروق الإسلام عمر، عازمين على قتله في الليل البهيم، فمثّلهم لا يستطيع أن يُجابه أحاد الرجال فضلاً عن سيد الرجال عمر! والعرب ما اعتادوا إلا القتال في ساحات مكشوفة في النهار، ولم يقدّروا مؤمرات عدوّهم المهزوم وإصراره على الثأر لنفسه، فقتل عمر غيلةً وهو في صلاة الفجر يؤمّ المسلمين، قتله المجوسي الخبيث أبو لؤلؤة^(١).

طعن عمر رضي الله عنه وأرضاه صبيحة الأربعاء لأربع ليالٍ بقين من ذي الحجة سنة (٢٣هـ)، ودُفن يوم الأحد صباح هلال المحرم سنة (٢٤هـ)، وهو ابن ثلاث وستين سنة، كسّن النبي ﷺ وسنّ أبي بكر، حين توفّيّا.

وكانت مدة خلافته عشر سنين وخمسة أشهر وواحدًا وعشرين يوماً^(٢).

● وباستشهاد عمر كُسِر الباب الذي كان يحجز الفتن ويحول بينها وبين المسلمين، فاجتاحت الفتن أنفسهم ودولتهم كما جاء في الحديث: (تموج كموج البحر)، هائجة مائجة مندفة متلاطمة، كلما انحسرت موجة تبعثها أخرى، وصدّق الرسول ﷺ.

فمنذ النصف الثاني من خلافة عثمان رضي الله عنه أخذت الفتن بالظهور قوية فتاكة:

- وأولها ما افتراه اليهودي الماكر عبد الله بن سبأ من زعم (الوصية بالخلافة لعلي رضي الله عنه)، فألقى هذه الأبطولة على الطغام، فاستمعوا له وأنصتوا،

(١) في مدينة (كاشان) الإيرانية مشهد لأبي لؤلؤة هذا على غرار مشهد الجندي المجهول، وقد كُتب عليه (بابا شجاع الدين). انظر: لله ثم للتاريخ، ص ٩٤.

(٢) أعلام الحافظ والمحدثين: ١٩٣/١.



ثم صدّقوه واستمسكوا بتلك الفرية واتخذوها ديناً في حياتهم، وورّثوها لمن بعدهم، حتى وصلوا إلى درجة أنهم باتوا ينتظرون المعصوم كي يخرج من السرداب ليتخذوه إماماً! وكفى بذلك فتنة!.

- ثم ظهر الطعن على ولاية عثمان وأمراء الأمصار، وزوّرت كُتُب، ونُشرت أكاذيب، فجاءت الأحزاب الفاجرة، وأظهر أهلها فجورهم في حَرَم النبي ﷺ، وحاصروا خليفته، ثم سفكوا دمه وهو يتلو كتاب الله تعالى، فذهب إلى ربه سبحانه شهيداً سعيداً، وأمّا هم فبأَوْهم بغضب من الله ﷻ، وخسران مبين يوم الدين.

- وجاءت خلافة أمير المؤمنين علي، فتمادت الفتن وازداد الخطب وكَثُر الاختلاف، فكانت وقعة الجمل، ثم صِفِّين، ثم قتال الخوارج، وبعده استشهاد علي رضي الله عنه.

- وهكذا فيما بعدُ لا تزال الفتن تموج في الأمة، والدماء تسيل من جسمها، حتى ينتهي ذلك بالفتن الكبرى كالرجال وغيره.

إنها نبوءة عظيمة جليّة، ودرسٌ بليغٌ يجب على المسلم أن يتملاّه ويتّعظ به، ويستفيد من مجريات الأحداث، فيكشف عن مسببات الفتن ونتائجها لينجو منها، ويُسهم مع غيره في إنقاذ الأمة من كوارثها وقوارعها ما استطاع إلى ذلك سبيلاً، فالحديث عن مثل هذه الأمور ليس شيئاً من (التاريخ القصصي)، بل من باب الاعتبار لإحسان العمل وبناء الحاضر والمستقبل.



الفصل الثاني

إخبار النبي ﷺ الفاروق عمر بأنه سيموت شهيداً

**أولاً - أحاديث نبوية تذكر عدداً من الصحابة أنهم سيقضون
شهداء، ومنهم عمر:**

١ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه: (أن نبي الله ﷺ صَعَدَ أُحُدًا، ومعه أبو بكر وعمر وعثمان، فرَجَفَ بهم، فَضْرَبَهُ بِرِجْلِهِ، وقال: «اثْبُتْ، فإنما عليك نبِيٌّ وَصِدِّيقٌ وشَهِيدان»^(١)).

٢ - وعن سَهْل بن سَعْد السَّاعِدِيِّ رضي الله عنه: (أن أُحُدًا اِزْتَجَّ وعليه النبي ﷺ وأبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم، فقال النبي ﷺ: «اثْبُتْ أُحُد، فما عليك إِلَّا نبِيٌّ وَصِدِّيقٌ وشَهِيدان»^(٢)).

٣ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه: (أنَّ النبي ﷺ صَعَدَ حِراءَ، ومعه أبو بكر وعمر وعثمان وعليٌّ وطلحةٌ والزُّبَيْرُ، فتَحَرَّكَ بهمُ الجبلُ، فقال رسول الله ﷺ: «اسْكُنْ حِراءَ، فإنما عليك نبِيٌّ أوْ صِدِّيقٌ أوْ شَهِيدٌ»^(٣)).

(١) أخرجه البخاري (٣٦٧٥) وطرفاه؛ وأبو داود (٤٦٥١)؛ والترمذي (٤٠٣٠)؛ والنسائي في الكبرى (٨٠٧٩) واللفظ له؛ وأحمد (١٢١٠٦) وابن حبان (٦٨٦٥) و(٦٩٠٨).

(٢) أخرجه أحمد: (٢٢٨١١). وأبو يعلى (٧٥١٨)؛ والبيهقي في الدلائل: ٦/٣٥؛ والبغوي (٣٩٠٢)؛ وابن حبان (٦٤٩٢) واللفظ له. وذكره الحافظ في الفتح: ٦١٠/٨، شرح الحديث (٣٦٧٥) من رواية أبي يعلى وصحَّحه، وصحَّحه شعيب الأرنؤوط.

(٣) أخرجه مسلم (٢٤١٧) وفيه زيادة: (سعد بن أبي وقاص)؛ والترمذي (٤٠٢٩)؛ والنسائي في الكبرى (٨١٥٠)؛ وأحمد (٩٤٣٠)؛ وابن حبان (٦٩٨٣) واللفظ له.



٤ - وعن سعيد بن زيد رضي الله عنه قال: (اهتزَّ حراءُ، فقال رسول الله ﷺ: «أُثْبِتْ حراءُ، فليس عليك إلا نبيٌّ أو صديقٌ أو شهيدٌ» وعليه رسولُ الله ﷺ، وأبو بكر، وعمر، وعثمان، وعليٌّ، وطلحة، والزُّبيرُ، وعبدُ الرحمن بن عوف، وسعدُ بن أبي وقاص، وأنا)^(١).

كلمة بين يدي الأحاديث:

المتأمل في هذه الأحاديث الصحيحة الجليلة يتبين له أن القصة تعددت؛ فحديثاً أنس وسَهْل يبينان أن هذه النبوءة وقعت في المدينة النبوية، وكان مع رسول الله ﷺ الصحابة الأجلاء: أبو بكر وعمر وعثمان، وأما حديثاً أبي هريرة وسعيد بن زيد ففيهما أن القصة وقعت في مكة المكرمة، وكان مع الرسول ﷺ الرَّهْطُ الكريم من أعيان الصحابة وهم العشرة المشهود لهم بالجنة ما عدا أبا عبيدة بن الجراح.

وهذا وذاك فضل كبير عظيم أجراه الله تعالى على لسان رسوله ﷺ في بدايات الدعوة بمكة، وأكَّده في مدينته الطيبة، لِيُشِيدَ بمنزلة هذا النَّفَرِ المبارك من الصحابة الذين كانوا عُمَدَ الدعوة في بدايتها بمكة، وأُسَسَ قيام الدولة في أوائل تشييدها بالمدينة، وهي منقبة جليلة لهم لا تُدَانِيهَا إِلَّا الشهادة لهم بالجنة.

تحقق النبوءة:

•• قوله ﷺ في حديثي أنس وسَهْل: «أُثْبِتْ، فإنما عليك نبيٌّ وصديقٌ وشهيدان»: فالصديق هو أبو بكر، والشهيدان هما عمر وعثمان.

(١) أخرجه أحمد (١٦٣٠) و(١٦٣٨)؛ وأبو داود (٤٦٤٨)؛ والترمذي (٤٠٩٠)؛ والنسائي في الكبرى (٨١٠٠) وأطرافه واللفظ له؛ وابن ماجه (١٣٤)؛ وابن حبان (٦٩٩٦)؛ والحاكم: ٤٥٠/٣ - ٤٥١، وقال الترمذي: حسن صحيح، وصحَّحه أحمد شاكر، والألباني، وشعيب الأرنؤوط.



وفي حديثي أبي هريرة وسعيد بن زيد: «فإنما عليك نبي أو صديق أو شهيد».

و«أو»: للتنويع، و«شهيد»: للجنس.

وذكر من الصديقين: أبا بكر، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الرحمن بن عوف، وسعيد بن زيد.

وأما الشهداء فهم: عمر، وعثمان، وعلي، وطلحة، والزبير.

وكان الجبل الراسي بصخوره الصلدة وجلامده الصلبة قد اطمأن وخشع لوجود هذا الرُّهْط الكريم فوقه؛ «وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَنْفَجِرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ» [البقرة: ٧٤]، فاضطرب الجبل سعادةً بهذا الرهط المبارك، واهتزَّ فرحاً بهم، ومادَّ خشوعاً لله بما أكرمه به بأن تطأه أقدام هؤلاء السادة الأجلاء، مع سيد ولد آدم، فيطمئنه النبي ﷺ ويخاطبه بكلمات جليلة رقيقة، ويهدي من روعه، ويأمره بالسكينة والوقار لهؤلاء الأخيار الذين صحبوا نبيهم، وما منهم إلا صديق أو شهيد^(١).

والنبي ﷺ يخاطب كلاً من الجبلين في مناسبتين مختلفتين، ومكانين متناهين، وزمانين متباعيين، بلفظ: «اثبت» و«اسكن»، وكما يقول الحافظ: (ونداؤه وخطابه يحتمل المجاز، وحمله على الحقيقة أولى)^(٢).

● والصحابة الخمسة الذين أنبا رسول الله ﷺ بفوزهم بالشهادة، جاءت بتصديقه السنون التالية، وكان الأمر كما قال ﷺ، فعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير رضي الله عنهم قُتلوا ظلماً شهداء، (وقد ثبت أن من قُتل ظلماً فهو شهيد،

(١) انظر كتابي: العشرة المبشرون بالجنة، ص ٤٩٧.

(٢) الفتحة: ٦١٠/٨، شرح الحديث (٣٦٧٥).



والمراد: شهداء في أحكام الآخرة، وعظيم ثواب الشهداء، وأما في الدنيا فيُغسلون، ويُصلّى عليهم^(١).

- واستشهاد أمير المؤمنين عمر أمرٌ مشهور متعلّم عند المسلمين، وكان ذلك على يدي المجوسي الخبيث أبي لؤلؤة، حيث طعنه غيلةً وهو قائم في صلاة الفجر يؤمّ المسلمين.

ثانياً - النبي ﷺ يخاطب الفاروق عمر بأنه سيموت شهيداً:

روى الزُّهريُّ: عن سالم، عن ابن عمر: (أن النبي ﷺ رأى على عمر قميصاً أبيض، فقال: «أجديدٌ قميصُك هذا أم غسيلٌ؟» قال: بل غسيلٌ. فقال: «البس جديداً، وعش حميداً، ومثّ شهيداً، ويرزقك الله قرّة عينٍ في الدنيا والآخرة»، قال: وإياك يا رسول الله)^(٢).

● هذه النبوءة مفسّرة لطرفٍ من النبوءة السابقة، ومُفصّحة عن اسم واحد من ذلكم الرّهط الكريم الذين أخبر ﷺ بفؤزهم بالشهادة.

فالرسول ﷺ حيث بشّر عمر بالجنة في أحاديث كثيرة، يؤكد في هذا الحديث على صفات جليلة تمتع بها الفاروق، أهّلته - بعد فضل الله تعالى ورحمته وجزيل عطائه - أن يكون من أصحاب جنات النعيم.

فهو ﷺ يخبر أن عمر سيعيش حميداً، وقد كان كذلك منذ دُلّف إلى رياض الإسلام وأصبح واحداً من أكابر حمّلتة والمنافحين عنه، واستمرّ

(١) شرح مسلم، للنووي: ٢٠٥/٨.

(٢) أخرجه عبد الرزاق (٢٠٣٨٢) واللفظ له؛ وأحمد (٥٦٢٠)؛ والنسائي في الكبرى (١٠٧٠)؛ وابن ماجه (٣٥٥٨)؛ والطبراني في الكبير (١٣١٢٧)؛ وابن حبان (٦٨٩٧)؛ والبيهقي (٣١١٢)، وغيرهم. وقال الحافظ في (نتائج الأفكار ١٣٦ - ١٣٨): هذا حديث حسن غريب ورجال الإسناد رجال الصحيح. وردّ على النسائي قوله: (حديث منكر)، ثم قال الحافظ: وأقل درجاته أن يوصف بالحسن. وصحّحه الألباني في (صحيح ابن ماجه).



على أحسن ما تكون سِيرَ الأمّاجد وهَدْيهم الرفيع، الذي هو قبس من وحي السماء وهُدْي النبوة، وعندما آلت إليه الخلافة سطع كالشمس بعدلِه ورحمته وعطائه وحُسن سياسته وعبقريّة إدارته وبُعْد نظره، واستمر طيلة عشر سنين ونصف على أروع وأورع ما تكون سير الحكام في كل جنّبات الحكم ومناحي الحياة.

فعاش حميداً عند الله، حميداً عند الناس، حميداً في نفسه، وفيما بينه وبين ربه، وتحدّث عن مفاخر خلافته القاصي والداني، وشهد له الخلق بذلك قديماً وحديثاً.

•• وقوله ﷺ: «ويزرُقُك الله قرّة عين في الدنيا والآخرة»:

فالشرّ الأول قد تحقّق للفاروق، فأُيِّ قرّة عينٍ أجُلُّ وأرفعُ من جهاده مع النبي ﷺ ورؤيته الأصنام تتهاوى، وسَدَنَتها تتوارى، وشأن الإسلام يعلو، ودولته تُشاد؟!.

وأُيِّ قرّة عينٍ أهنأ وأمرأ من تلك السنين الرخاء التي عاشها الناس في كَنَف عَدْلِه وظلال خلافته، وقد بَسَط الإسلامُ جناحيه على أصقاع ممتدة من الأرض، ودخلت أممٌ وأجناس في دين الله أفواجا؟! ولعمر وللصحابة معه مثلُ أجور كل من اهتدى للإسلام ودخل فيه من غير أن ينقص من أجورهم شيء.

ثم أُيِّ قرّة عينٍ أجُلُّ من تلك البُشريات والثناءات التي أجزاها الله سبحانه على لسان نبيّه فَوَصَف عمر بأنه محدّث مُلهم، وأنه ﷺ رأى في المنام أنه يشرب اللبن فأعطى فضله عمر، وأوّلَه بالعلم، ورأى ﷺ أيضاً في المنام أن عمر قد لبس قميصاً اجتَرّه، وأوّلَه بالدين، وأنه ﷺ قال: «لو كان نبيٌّ بعدي لكان عُمر»، وأن عمر ما سَلَكَ فجاً إلّا سَلَكَ الشيطان فجاً آخر، وغير ذلك كثير.



فهل ثَمَّةُ قُرَّةِ عين في الدنيا أَرْفَعُ وَأَجْلُ من كل هذا؟!!

وأما في الآخرة فتكفيه بُشريات رسول الله ﷺ بأنه شهيد، وأنه من أهل الجنة في عليين.

ثالثاً - إرهاصات باستشهاد عمر:

•• جاءت عدة إرهاصات وعلامات عن عمر وصحابة آخرين، وواطأها بعض الأحداث؛ فأجمعت جميعها على دنو أجل أمير المؤمنين عمر، وأنه سيموت قتلاً!.

- عن عوف بن مالك الأشجعي: (أنه رأى في المنام أن الناس جُمعوا في صعيد واحد، فإذا رجل قد علا الناس بثلاثة أذرع، قلت: مَنْ هذا؟ قال: عمر بن الخطاب، قلت: بِمَ يَعْلُوهم؟ قال: إن فيه ثلاث خصال: لا يخاف في الله لومة لائم، وإنه شهيدٌ مُستشهد، وخليفةٌ مُستخلف. فأتى عوف أبا بكر فحدثه، فبعث إلى عمر فبشّره، فقال أبو بكر: قُصَّ رؤياك، قال: فلما قال: خليفةٌ مُستخلف، انتهره عمر فأسكته. فلما ولي عمر انطلق إلى الشام، فبينما هو يخطب إذ رأى عوفَ بن مالك، فدعاه، فصعد معه المنبر، فقال: اقْصُصْ رؤياك، فقَصَّها، فقال: أمّا «ألا أخاف في الله لومة لائم» فأرجو أن يجعلني الله منهم، وأمّا «خليفةٌ مُستخلف» فقد استُخِلْتُ فأسأل الله أن يعينني على ما ولاني، وأمّا «شهيدٌ مُستشهد» فأتى لي الشهادة وأنا بين ظَهْراني جزيرة العرب لستُ أغزو والناس حولي؟ ثم قال: بلى بلى، يأتي بها الله إن شاء الله^(١).

(١) طبقات ابن سعد: ٣/٣٣١؛ وصححه الحافظ في الفتح: ٥/٥٦٤ شرح الحديث (١٨٩٠)؛ وهو في الاستيعاب: ٢/٤٦٣ - ٤٦٤؛ ومختصر ابن عساكر: ١٩/٣٣ - ٣٤؛ ومحض الصواب:



- وعن أنس بن مالك، عن أبي موسى الأشعري قال: (رأيتُ كأنِّي أخذتُ جَوَادَّ كثيرة، فاضمحلَّت حتى بقيتُ جادَّةً واحدة، فسلكتها حتى انتهيتُ إلى جبل، فإذا رسول الله ﷺ فوقه وإلى جنبه أبو بكر، وإذا هو يومئ إلى عمر أن تعال، فقلتُ: إنا لله وإنا إليه راجعون، مات والله أمير المؤمنين! فقلت: ألا تكتبُ بهذا إلى عمر؟ فقال: ما كنتُ لأنعى له نفسه^(١)).

- وعن معدان بن أبي طلحة اليعمرِي: (أن عمر بن الخطاب قام على المنبر يوم الجمعة، فحمد الله وأثنى عليه، ثم ذكر رسول الله ﷺ وذكر أبا بكر، ثم قال: رأيتُ رؤيا لا أراها إلا لحضور أجلي، رأيتُ كأنَّ ديكاً نقرني نقرتين، قال: وذكر لي أنه ديك أحمر، فقصصتها على أسماء بنت عميس امرأة أبي بكر، فقالت: يَقتُلُكَ رجلٌ من العجم!^(٢)).

وفي رواية: (فما عاش إلا تلك الجمعة حتى طعن)^(٣).

•• وكان الفاروق يتوجَّس من الأعاجم شرّاً، ويخشى من غدرهم، فأراد أن يجنب مدينة رسول الله ﷺ إفسادهم وخياناتهم، فلذا لم يأذن للسَّبي أن يُقيم في المدينة.

عن عبد الله بن عمر: (عن عمر أنه كان يكتب إلى أمراء الجيوش: لا تجلبوا علينا من العلوج أحداً جرّت عليه المَواسي. فلما طعنه أبو لؤلؤة، قال: من هذا؟ قالوا: غلام المغيرة بن شعبة، قال: ألم أقل لكم: لا تجلبوا علينا من العلوج أحداً؟ فغلبتموني!)^(٤).

(١) طبقات ابن سعد: ٣/٣٣٢؛ وإسناده صحيح؛ مختصر ابن عساكر: ٣٤/١٩.

(٢) أخرجه أحمد (٨٩)؛ ومسلم (٥٦٧)؛ وابن سعد: ٣/٣٣٥؛ وابن أبي شيبه: ٨/٥٨٠ - ٥٨١.

(٣) طبقات ابن سعد: ٣/٣٣٦.

(٤) طبقات ابن سعد: ٣/٣٤٩. المَواسي: جمع المَوسى، والمراد: لا تجلبوا من نبت عانته، وهي علامة البلوغ.



وعن ابن عباس قال: (لَمَّا كَانَ غَدَاةَ أُصَيْبِ عُمَرَ، كُنْتُ فِيْهِمْ احْتَمَلَهُ حَتَّى ادْخَلْنَاهُ الدَّارَ، قَالَ: فَأَفَاقَ إِفَاقَةً، فَقَالَ: مَنْ أَصَابَنِي؟ قُلْتُ: أَبُو لَوْلُؤَةَ غَلَامُ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، فَقَالَ عُمَرُ: هَذَا عَمَلُ أَصْحَابِكَ، كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا عِلْجٌ مِنَ السَّبْيِ، فغلبتموني)^(١).

وهذا من فِراسة عُمَرَ وإلهاماته، وحُسن تديره وسياسته في حماية رموز الدولة وأركانها من الخيانات الغادرة التي دأبَ عليها المجوس ومن عاونهم على الكيد للإسلام ورجاله وأهله.

ولقد استشعر عُمَرُ بِالْمَعِيَةِ وإلهامه أن أبا لَوْلُؤَةَ سيغدر به عندما قال له عُمَرُ: (أَلَمْ أُحَدِّثْ أَنَّكَ تَقُولُ: لَوْ أَشَاءُ لَصَنَعْتُ رَحَى تَطْحَنُ بِالرَّيْحِ؟ فَالْتَفَتَ الْعَبْدُ سَاخِطًا عَابِسًا إِلَى عُمَرَ، وَمَعَ عُمَرَ رَهْطٌ، فَقَالَ: لِأَصْنَعَنَّ لَكَ رَحَى يَتَحَدَّثُ بِهَا النَّاسُ! فَلَمَّا وَلَّى الْعَبْدُ، أَقْبَلَ عُمَرَ عَلَى الرَّهْطِ الَّذِينَ مَعَهُ فَقَالَ لَهُمْ: أَوْعَدَنِي الْعَبْدُ أَنْفَاءً!)^(٢).

رابعاً - أُمْنِيَّاتُ عُمَرَ:

وقد عَلِمَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ اللَّهَ كَتَبَ لَهُ الشَّهَادَةَ، وَأَيُّقِنَ بِذَلِكَ لِمَا وَعَاهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ، وَأَخَذَتْ الْبَشَائِرُ تَتَوَالَى عَلَيْهِ، فَكَانَ يَتَمَنَّاها، لَكِنَّهُ لَمْ يَعْلَمْ مِنْ أَيْنَ مَأْتَاهَا!.

عَنْ أَسْلَمَ، عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: (اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي شَهَادَةً فِي سَبِيلِكَ، وَاجْعَلْ مَوْتِي فِي بَلَدِ رَسُولِكَ ﷺ)^(٣).

(١) طبقات ابن سعد: ٣/٣٥٢.

(٢) المرجع السابق: ٣/٣٤٥.

(٣) أخرجه البخاري (١٨٩٠).



وعن أسلم، عن أم المؤمنين حفصة قالت: (سمعتُ عمر يقول: اللهم قَتَلًا في سبيلك، ووفاءً في بلدِ نبيِّك. قلتُ: وأنتى يكون هذا؟! قال: يأتي به الله إذا شاء)^(١).

وتمنّى ذلك ودعا به في آخر حجة حجّها؛ فقد روى ابن المسيّب: (أنَّ عمر لما أفاض من منى، أناخ بالأبطح فكومَ كومةً من بطحاء وطرح عليها طرف ثوبه، ثم استلقى عليها ورفع يديه إلى السماء وقال: اللهم كبرت سنِّي، وضعفت قوّتي، وانتشرت رعيتي؛ فاقبضني إليك غير مضيعٍ ولا مفرطٍ!...) قال سعيد: (فما انسلخ ذو الحجة حتى طعن)^(٢).

وعن أسلم: أنه سمع عمر يقول: (اللهم لا تجعل قَتلي على يدي عبدٍ قد سجد لك سجدةً يُحاجني بها يوم القيامة)^(٣).



(١) علقه البخاري بعد الحديث (١٨٩٠)؛ ووصله ابن سعد: ٣/٣٣١؛ وأبو نعيم في الحلية:

٥٣/١ - ٥٤؛ والإسماعيلي كما في الفتحة: ٥٦٤/٥.

(٢) طبقات ابن سعد: ٣/٣٣٤ - ٣٣٥؛ موطأ مالك: ٢/٨٢٤؛ الحلية: ١/٥٤؛ وإسناده صحيح.

بطحاء: صغار الحصى.

(٣) الحلية: ١/٥٣، وإسناده صحيح.

الفصل الثالث

استشهاد عمر، والحقد الفارسي الصليبي

أولاً - حديث الاستشهاد:

عن ابن شهاب قال: (كان عمر لا يأذنُ لِسَبْيي قد احتَلَم في دخول المدينة، حتى كتب المغيرة بن شعبة وهو على الكوفة يذكر له غلاماً عنده صنْعاً، ويستأذنه أن يُدْخِلَه المدينة، ويقول: إن عنده أعمالاً كثيرة فيها منافع للناس؛ إنه حدّاد نقاش نجّار. فكتب إليه عمر فأذن له أن يُرْسِل به إلى المدينة. وضرَب عليه المغيرة مئةَ درهم كل شهر، فجاء إلى عمر يشتكي إليه شِدَّة الخَراج، فقال له عمر: ماذا تُحسِنُ من العمل؟ فذكر له الأعمال التي يُحسِنُ، فقال له عمر: ما خَراجُك بكثيرٍ في كُنْه عملِك. فانصرف ساخطاً يتذمّر، فلبث عمر ليالي، ثم إن العبد مرَّ به فدعاه فقال له: أَلَمْ أُحَدِّثْ أنك تقول: لو أشاء لصنعتُ رَحَى تَطحن بالريح؟ فالتفت العبد ساخطاً عابساً إلى عمر، ومع عمر رهطٌ، فقال: لأُضنَعَنَّ لك رَحَى يتحدّث بها الناس!).

فلما ولَّى العبد، أقبلَ عمر على الرهط الذين معه فقال: أوعدني العبد أنفاً.

فلبث ليالي، ثم اشتَمَل أبو لؤلؤة على خَنْجر ذي رأسين نصابه في وسطه، فكمَن في زاوية من زوايا المسجد في غَلَس السَّحَر، فلم يَزَل هناك حتى خرج عمر يوقظ الناس للصلاة صلاة الفجر، وكان عمر يفعل ذلك،



فلما دنا منه عمر وَثَبَ عليه فَطَعَنَهُ ثلاثَ طعناتٍ إحداهن تحت الشُّرَّةَ قد خَرَقَت الصِّفَاقَ وهي التي قَتَلَتْهُ، ثم انحاز أيضاً على أهل المسجد فطعن من يليه، حتى طَعَنَ سوى عمر أحدَ عشر^(١) رجلاً، ثم انتحر بخنجره^(٢).

وعن عمرو بن مَيْمُون قال: (رَأَيْتُ عمرَ بنَ الخطاب عليه السلام قبل أن يُصابَ بأيام بالمدينة ووقفَ على حُذيفةَ بن اليمان وعثمان بن حُنيف قال: كيف فعلتُما؟ أَتَخافانِ أن تكونا قد حَمَلْتُمَا الأرضَ^(٣) ما لا تُطِيق؟ قالَا: حَمَلْنَاها أَمْراً هي له مُطِيقَةٌ، ما فيها كبيرُ فَضْلٍ، قال: انْظُرَا أن تكونا حَمَلْتُمَا الأرضَ ما لا تُطِيق! قالَا: لا. فقال عمر: لئن سَلَمَني الله لأَدَعَنَّ أراملَ أهلَ العراق لا يحتجَنَ إلى رجلٍ بعدي أبداً. قال: فما أَتَتْ عليه إلا رابعةٌ حتى أُصِيبَ.

قال: إني لقائمٌ ما بيني وبينه إلا عبد الله بن عباس غداة أُصِيبَ، وكان إذا مرَّ بين الصَّفَيْنِ قال: استووا، حتى إذا لم يَرِ فيهم خُلاًلاً تَقَدَّمَ فَكَبَّرَ، وربما قرأ سورة يوسف أو النحل أو نحو ذلك في الركعة الأولى حتى يجتمعَ الناسُ، فما هو إلا أن كَبَّرَ فسمِعْتُهُ يقول: قَتَلَنِي - أو أَكَلَنِي - الكلبُ، حين طَعَنَهُ! فطارَ العِلْجُ بسكِّينِ ذاتِ طرفين، لا يَمُرُّ على أحدٍ يميناً ولا شِمالاً إلا طَعَنَهُ، حتى طَعَنَ ثلاثةَ عشر رجلاً مات منهم سبعةٌ. فلما رأى ذلك رجلٌ من المسلمين طَرَحَ عليه بُرْئُساً، فلما ظَنَّ العِلْجُ أنه مأخوذٌ نَحَرَ نَفْسَهُ.

وتناول عمرُ يدَ عبد الرحمن بن عوف فَقَدَّمَهُ، فمن يَلِي عمرَ فقد رأى الذي أَرى، وأما نواحي المسجد فإنهم لا يَدرون غير أنهم قد فَقَدُوا صوتَ عمر، وهم يقولون: سبحانَ الله سبحانَ الله. فصلَّى بهم عبدُ الرحمن صلاةً خفيفةً.

(١) وفي رواية: (ثلاثة عشر).

(٢) طبقات ابن سعد: ٣/٣٤٥.

(٣) هي أرض السواد بالعراق، وكان عمر قد بعثهما يضربان عليها الخراج وعلى أهلها الجزية.



فلما انصرفوا، قال: يا ابن عباس، انظر من قَتَلَنِي. فجال ساعة، ثم جاء فقال: غلام المغيرة، قال: الصَّنْعُ؟ قال: نعم، قال: قاتله الله، لقد أمرتُ به معروفًا، الحمد لله الذي لم يجعل مِيَّتِي بيد رجل يدعي الإسلام. قد كنت أنت وأبوك تحبان أن تكثر العلوج بالمدينة، وكان العباس أكثرهم رقيقًا، فقال: إن شئت فعلت - أي: إن شئت قَتَلْنَا - قال: كَذِبْتَ! بعدما تكلموا بلسانكم، وصلُّوا قِبَلَتَكُمْ، وحجُّوا حجَّكم؟!.

فاحتُمِلَ إلى بيته، فانطلقنا معه، وكأنَّ الناس لم تُصِبْهُمْ مصيبةٌ قبل يومئذٍ! فقائلٌ يقول: لا بأس، وقائلٌ يقول: أخافُ عليه. فأُتِيَ بنبيذٍ فشَرِبَهُ، فخرج من جوفِهِ، ثم أُتِيَ بلبنٍ فشَرِبَهُ، فخرج من جُزْجِهِ، فعَلِمُوا أنه مَيِّتٌ.

فدخلنا عليه، وجاء الناس فجعلوا يُثْنُونَ عليه، وجاء رجل شابٌّ فقال: أَبَشِّرْ يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ببشرى الله لك: من صحبة رسول الله ﷺ، وقَدَمَ في الإسلام ما قد علمتَ، ثم وَلِيتَ فَعَدَلْتَ، ثم شهادة! قال: وَدِدْتُ أن ذلك كَفَافٌ لا عليَّ ولا لي. فلما أَذْبَرَ إذا إزاره يمسُّ الأرض، قال: رُدُّوا عليَّ الغلامَ، قال: يا ابن أخي، ارفَعْ ثوبَكَ فإنه أنقى لثوبك وأتقى لربك.

يا عبد الله بن عمر، انظر ما عليَّ من الدِّين. فَحَسَبُوهُ فوجدوه ستَّةً وثمانين ألفاً أو نحوَه، قال: إن وَفَى له مالُ آل عمر فأدِّهِ من أموالهم، وإلا فَسَلْ في بني عَدِيٍّ بن كعب، فإن لم تفِ أموالهم فَسَلْ في قريش ولا تَعُدَّهُمْ إلى غيرهم، فأدَّ عني هذا المال.

انطلق إلى عائشة أم المؤمنين فقل: يقرأ عليك عمرُ السلام، ولا تقل: أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، فإني لستُ اليومَ للمؤمنين أميراً، وقل: يَسْتَأْذِنُ عمر بن الخطاب أن يُدْفَنَ مع صاحبيه.



فَسَلَّمَ وَاسْتَأْذَنَ، ثُمَّ دَخَلَ عَلَيْهَا فَوَجَدَهَا قَاعِدَةً تَبْكِي، فَقَالَ: يقرأُ عَلَيْكَ عمر بن الخطاب السلام، وَيَسْتَأْذِنُ أَنْ يُدْفَنَ مَعَ صَاحِبِيهِ، فَقَالَتْ: كُنْتُ أُرِيدُهُ لِنَفْسِي وَلَا وَثِرَتُهُ بِهِ الْيَوْمَ عَلَى نَفْسِي.

فلما أَقْبَلَ قِيلَ: هذا عبد الله بن عمر قد جاء، قال: ارفَعُونِي، فَأَسْنَدَهُ رَجُلٌ إِلَيْهِ، فَقَالَ: ما لَدَيْكَ؟ قال: الذي تَحِبُّ يا أمير المؤمنين، أَذِنْتُ، قال: الحمدُ لله، ما كان من شيءٍ أَهَمُّ إِلَيَّ من ذلك، فإذا أنا قَضَيْتُ فاحمِلُونِي، ثُمَّ سَلَّمَ فَقَالَ: يَسْتَأْذِنُ عمر بن الخطاب، فَإِنْ أَذِنْتُ لِي فَأَدْخِلُونِي، وَإِنْ رَدَدْتَنِي رُدُّونِي إِلَى مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ.

وَجَاءَتْ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ حَفْصَةُ وَالنِّسَاءُ تَسِيرُ مَعَهَا، فَلَمَّا رَأَيْنَاهَا قُمْنَا، فَوَلَجْتَ عَلَيْهِ، فَبَكَتْ عِنْدَهُ سَاعَةً، وَاسْتَأْذَنَ الرِّجَالُ، فَوَلَجْتُ دَاخِلًا لَهُمْ، فَسَمِعْنَا بَكَاءَهَا مِنَ الدَّخْلِ (...)^(١).

قال عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ: (رَأَيْتُ عَمْرًا لَمَّا طَعَنَ، عَلَيْهِ مِلْحَفَةٌ صَفْرَاءُ قَدْ وَضَعَهَا عَلَى جِرْحِهِ، وَهُوَ يَقُولُ: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ [الأحزاب: ٣٨])^(٢).

ثانيًا - عمر شهيد المحراب:

ما كان يدور في خلد أحدٍ أن نهاية هذا الرجل العظيم تكون بطريقة أقلّ ما يُقال فيها: إنها جَبَانَةٌ خَسِيسَةٌ حقيرة، بل حاكمة موتورة؛ قد ضاقت بأصحابها عدالة الإسلام وسمو مبادئه، لأنهم اعتادوا الاستعباد والسجود للنار!

حقاً لقد كان حدثاً مزلزلاً تتفطر له قلوب الأحرار الكرام ممن لم يشهدوه، وتنهمر مآقيهم وهم يتلون (مشاهد مسرحية قتل الفاروق) بعد

(١) أخرجه البخاري (٣٧٠٠) واللفظ له؛ وابن أبي شيبة: ٥٧٥/٨ - ٥٧٧؛ وابن سعد: ٣/٣٣٧ - ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤٢، ٣٤٥. وللحديث تمة ستأتي.

(٢) طبقات ابن سعد: ٣/٣٢٩، ٣٤٩؛ مصنف ابن أبي شيبة: ٥٨٠/٨.



أربعة عشر قرناً، فكيف بمن شهده، وشهد عبقریات عمر وأعماله وإنجازاته وأخلاقه وعدله وزهده وورعه وحرصه على الإسلام والمسلمين وغير المسلمين، بل حتى على البهائم التي نَعِمَتْ بخلافته!.

فلا ضَيَّرَ على المسلمين فيما ظهر منهم قولاً وعملاً وثناءً على الفاروق، فعَبَّرُوا عما تعتلج به صدورهم تجاه هذه القارعة التي نزلت بهم. فلنذكر شذرات من ذلك:

● قال عبد الله بن عباس: (يا أمير المؤمنين! لقد صحبتَ رسولَ الله ﷺ فأحسنتَ ضُحْبَتَهُ، ثم فارَّقْتَهُ وهو عنك راضٍ. ثم صحبتَ أبا بكرٍ فأحسنتَ ضُحْبَتَهُ، ثم فارَّقْتَهُ وهو عنك راضٍ. ثم صحبتَ صُحْبَتَهُم فأحسنتَ ضُحْبَتَهُم، ولئن فارَّقْتَهُم لَتُفَارِقَنَّهُم وهم عنك راضون)^(١).

وقال ابن عباس: (يا أمير المؤمنين، والله إن كان إسلامك لنصراً، وإن كانت إمامتك لفتحاً، والله لقد ملأتُ إمارتك الأرض عدلاً؛ ما من اثنين يختصمان إليك إلا انتهيا إلى قولك. فقال عمر: أجلسوني. فلما جلس قال لابن عباس: أَعِدْ عليّ كلامك. فلما أعاد عليه، قال: أتشهد لي بذلك عند الله يوم تلقاه؟ فقال ابن عباس: نعم! قال: ففرح عمر بذلك وأعجبه)^(٢).

- وعن ابن عباس قال: (وُضِعَ عمر بن الخطاب على سريره، فَتَكَنَّفَهُ الناسُ يَدْعُونَ وَيُثْنُونَ وَيُصَلُّونَ عليه، قبل أن يُرْفَعَ، وأنا فيهم، قال: فلم يُرْغَنِي إلا برجلٍ قد أخذ بِمَنْكَبِي من ورائي، فالتفتُ إليه فإذا هو عليّ، فترحم على عمر، وقال: ما خلَّفتُ أحداً أحبَّ إليَّ أن ألقى الله بمثل عمله منك! وإيَّ الله، إن كنتُ لأظنُّ أن يجعلك الله مع صاحبيك؛ وذلك أني كنتُ

(١) أخرجه البخاري (٣٦٩٢).

(٢) طبقات ابن سعد: ٣/٣٥٤، وبألفاظ أخرى في: ٣/٣٥٢ - ٣٥٤؛ الحلية: ١/٥٢؛ المستدرک:

٩٢/٣؛ الفتح: ٨/٦٥٤؛ شرح الحديث (٣٧٠٠).



أَكْثَرُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يقول: «جِئْتُ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، وَدَخَلْتُ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، وَخَرَجْتُ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ». فَإِنْ كُنْتُ لَأَرْجُو، أَوْ لَأُظَنِّ، أَنْ يَجْعَلَكَ اللَّهُ مَعَهُمَا^(١).

- وجاء عبد الله بن سلام وقد ضلَّيَّ على عمر فقال: (والله لئن سبقتموني بالصلاة عليه، لا تسبقوني بالثناء عليه، فقام عند سريره فقال: نَعَمْ أَخُو الْإِسْلَامِ كُنْتَ يَا عُمَرُ؛ جَوَاداً بِالْحَقِّ، بَخِيلاً بِالْبَاطِلِ، تَرْضَى حِينَ الرِّضَا، وَتَغْضَبُ حِينَ الْغَضَبِ، عَفِيفَ الظَّرْفِ، طَيِّبَ الظَّرْفِ، لَمْ تَكُنْ مَدَّاحاً وَلَا مَغْتَاباً. ثم جلس)^(٢).

•• عن جويرية بن قدامة قال: (حجبتُ عام توفِّي عمر، فأَتَى المدينة فخطب فقال: رَأَيْتُمْ كَأَنَّ دِيكَأَ نَقَرَنِي. فما عاش إلا تلك الجمعة حتى طعن! قال: فدخل عليه أصحابُ النبي ﷺ، ثم أهل المدينة، ثم أهل الشام، ثم أهل العراق، فكنا^(٣) آخرَ من دخل عليه، قال: فكلما دخل قوم بَكَّوْا وأثنوا عليه، قال: فكنتُ فيمن دخل، فإذا هو قد عَصَبَ على جراحته...)^(٤).

ودعا عمر ابن عباس - وكان يحبُّه ويُدْنِيهِ وَيَسْمَعُ مِنْهُ - فقال: (أُحِبُّ أَنْ تَعْلَمَ عَنْ مَلَأٍ مِنَ النَّاسِ كَانَ هَذَا؟ فخرج ابن عباس فكان لا يمرُّ بمَلَأٍ مِنَ النَّاسِ إِلَّا وَهُمْ يَبْكُونَ! فرجع إلى عمر فقال: يا أمير المؤمنين، ما مررتُ على مَلَأٍ إِلَّا رَأَيْتُهُمْ يَبْكُونَ، كأنهم فقدوا اليوم أبكاراً أولادهم!)^(٥).

(١) أخرجه البخاري (٣٦٧٧)؛ ومسلم (٢٣٨٩) واللفظ له؛ والنسائي في الكبرى (٨٠٦١)، وغيرهم. وساقه ابن سعد: ٣/٣٦٩ - ٣٧١ من عشرة طرق، كثير منها عن آل علي!.

(٢) طبقات ابن سعد: ٣/٣٦٩؛ مختصر ابن عساكر: ٤٩/١٩.

(٣) يريد جويرية قومه، وهم بنو تميم.

(٤) طبقات ابن سعد: ٣/٣٣٦؛ مصنف ابن أبي شيبة: ٥٧٨/٨.

(٥) هذا طرف من حديث طويل ساقه الهيثمي في المجمع: ٧٤/٩ - ٧٦، وقال: رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن؛ وذكر الحافظ طرفاً منه في الفتوح: ٦٥١/٨.



ويروي الأحنف بن قيس أنهم لمّا رجعوا من جنازة عمر (جِيءَ بالطعام ووضعت الموائد، فأمسك الناس عنها للحزن الذي هم فيه، فقال العباس بن عبد المطلب: أيها الناس! إن رسول الله ﷺ قد مات فأكلنا بعده وشربنا، ومات أبو بكر فأكلنا بعده وشربنا، وإنه لا بدّ من الأجل، فكلوا من هذا الطعام. ثم مدّ العباس يده فأكل، ومدّ الناس أيديهم فأكلوا)^(١).

•• عن أنس بن مالك قال: (لَمَّا أُصِيبَ عمر بن الخطاب، قال أبو طلحة: ما من أهل بيت من العرب حاضر ولا بادٍ إلا قد دخل عليهم بقتل عمر نقص)^(٢).

وبكى سعيد بن زيد لموت عمر، ف قيل له: ما يُكيك؟ فقال: (على الإسلام أبكي، إن موت عمر ثلّم الإسلام ثلّة لا تُرتقُ إلى يوم القيامة)^(٣).

(ولمّا أُصِيبَ عمرُ دخل صُهيّبُ يبكي يقول: وَأَخَاهُ، وَاصَاحِبَاهُ! فقال عمر: يا صهيّب! أتبكي عليّ وقد قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْمَيِّتَ يُعَذَّبُ ببعض بكاءِ أهله عليه»؟!)^(٤).

وعن المقدام بن معدٍ كَرِبَ قال: (لما أُصِيبَ عمرُ دخلتُ عليه حفصةُ فقالت: يا صاحبَ رسول الله، ويا صهرَ رسول الله، ويا أميرَ المؤمنين! فقال عمر لابن عمر: يا عبد الله أَجْلِسْنِي فلا صبرَ لي على ما أسمعُ، فأسنده إلى صدره، فقال لها: إني أحرّجُ عليك بما لي عليك من الحق أن تندبيني بعد مجلسك هذا، فأما عينك فلن أملكها!)^(٥).

(١) طبقات ابن سعد: ٣٠/٤؛ المعرفة والتاريخ: ٥١٠/١ - ٥١١.

(٢) طبقات ابن سعد: ٣٧٣/٣ - ٣٧٤.

(٣) طبقات ابن سعد: ٣٧٢/٣.

(٤) أخرجه البخاري (١٢٨٧)؛ ومسلم (٩٢٧).

(٥) طبقات ابن سعد: ٣٦١/٣؛ وصححه الحفاظ في الفتح: ٦٥٦/٨.



وقال أبو عبيدة بن الجراح: (إن مات عمر رَقَّ الإسلام، ما أُحِبُّ أن لي ما تطلَّع عليه الشمس أو تغرب وأني أبقى بعد عمر!)^(١).

وعن زيد بن وهب قال: (أتينا ابنَ مسعود فذكر عمر، فبكى حتى ابتلَّ الحصى من دموعه، وقال: إنَّ عمر كان حِصْنًا حَصِينًا للإسلام يدخلون فيه ولا يخرجون منه، فلما مات عمر انثَلَمَ الحِصْنُ فالناس يخرجون من الإسلام)^(٢).

وقال حذيفة بن اليمان: (كان الإسلام في زمن عمر كالرجل المُقْبِل لا يزدادُ إلَّا قُرْبًا، فلما قُتِلَ عمرُ كان كالرجلِ المُدْبِرِ لا يزدادُ إلَّا بُعْدًا!)^(٣).

ثالثاً - مواقف الفاروق في الأيام الأخيرة من عمره:

يأبى عمر رضي الله عنه إلا أن يبقى عظيماً حتى الرَّمَق الأخير من حياته المباركة، فمع ما هو فيه من النزف المروِّع، والمسلمون قد مَرَجَ أمرهم واضطربتْ أحلامهم، وحِجَازُ الفتنة قد كُسِرَ منذراً بانطلاق الفتن من عقالها... مع كل هذا فإن الفاروق يستمر على نهجه مستمسكاً بهديه الفدِّ؛ فيسجِّل في ساعاته الأخيرة أروع المواقف وأجلِّ الوصايا، حفاظاً على السيرة الرائدة التي أرسى بناءها الرسولُ الأعظم ﷺ، واقتفى أثره فيها صِدِّيقُه الأكبر، ومضى عليها عمر حتى هذه اللحظات الحاسمة...

فلنقرأ هذه السطور التي ختم بها أبو حفص خلافته الرشيدة وأعماله المجيدة:

(١) طبقات ابن سعد ٣/٣٧٢.

(٢) طبقات ابن سعد ٣/٣٧١، مصنف ابن أبي شيبة ٤٧٩/٧، ٤٨٤، المستدرک ٣/٩٣.

(٣) طبقات ابن سعد ٣/٣٧٣، المستدرک ٣/٨٤.



- في حديث عمرو بن ميمون المتقدم: (واحتُمِلَ عمر، فدَخَلَ الناس عليه، فقال: يا عبد الله بن عباس! اخرج فنادِ في الناس: أيها الناس، إن أمير المؤمنين يقول: أَعَنْ مَلَأَ مِنْكُمْ هَذَا؟ فقالوا: مَعَاذَ اللَّهِ! مَا عَلِمْنَا وَلَا أَطْلَعْنَا)^(١).

- وفي حديثه أيضاً: أن عمر قال لابن عباس: (يا ابنَ عباس! انظُرْ مَنْ قَتَلَنِي! فجالَ ساعةً ثم جاء، فقال: غلام المغيرة، قال: الصَّعْعُ؟ قال: نعم، قال: قَاتِلُهُ اللَّهُ، لقد أمرْتُ به معروفاً! الحمدُ لله الذي لم يجعلْ ميتتي بيد رجل يدَّعي الإسلامَ!)^(٢).

وفي رواية: (قال عمر: الحمدُ لله الذي لم يجعلْ قاتلي يُحاجُّني عند الله بسجدة سجدتها له قَطُّ، ما كانت العرب لِتَقْتُلَنِي!)^(٣).

- وقال عُبيد الله بن عبد الله بن عتبة: (حين طُعِنَ في غَلَسِ السَّحَرِ، فاحتملته أنا ورهطُ كانوا معي في المسجد حتى أدخلناه بيته. قال: وأمر عبد الرحمن بن عوف أن يصلي بالناس. قال: فلما دخل عمر بيته غُشي عليه من النزف، فلم يزل في غشيته حتى أَسْفَرَ، ثم أفاق، فقال: هل صلى الناس؟ قلنا: نعم، قال: لا إسلامَ لمن ترك الصلاة. قال: ثم دعا بوضوء، فتوضأ وصلى)^(٤).

- وعن المشوَر بن مَخْرَمَةَ قال: (دخلتُ على عمر بن الخطاب حين طُعِنَ أنا وابنُ عباس، وأوذِنَ بالصلاة فقليل: الصلاة يا أمير المؤمنين، قال: فرفع

(١) طبقات ابن سعد: ٣٤١/٣.

(٢) البخاري (٣٧٠٠)؛ طبقات ابن سعد: ٣٣٧/٣ - ٣٣٨.

(٣) طبقات ابن سعد: ٣٤٦/٣.

(٤) تاريخ المدينة، لابن شبة: ٩٠٢/٣؛ الفتح: ٦٥١/٨؛ محض الصواب: ٨١٢/٣.



رأسه فقال: الصلاة، ولا حظ في الإسلام لمن ترك الصلاة. قال: فصلّي وإن جُرّحه ليثعّب دماً^(١).

- وفي حديث عمرو بن ميمون: (قال عمر: ادعوا لي طبيباً، فدُعِيَ له الطبيب، فقال: أي شراب أحب إليك؟ قال: نَبِيذ، فسُقِيَ نبيذاً فخرج من بعض طعناته، فقال الناس: هذا صديدٌ، اسقوه لبناً، فسُقِيَ لبناً فخرج، فقال الطبيب: ما أرى أن تُمسي، فما كنتَ فاعلاً فافعل)^(٢).

وعاش عمر بعد أن طعن ثلاثة أيام ثم مات رضي الله عنه وأرضاه^(٣).



(١) طبقات ابن سعد: ٣/٣٥٠ - ٣٥١؛ مصنف ابن أبي شيبة: ٥٧٩/٨. يثعّب: يجري ويسيل.

(٢) طبقات ابن سعد: ٣/٣٤١، ٣٤٦، ٣٥١، ٣٥٤؛ مسند أحمد (٢٩٤)؛ مصنف ابن أبي شيبة: ٥٧٩/٨.

(٣) المستدرک: ٣/٩٢.

الفصل الرابع

وقفات مع الاستشهاد والاغتيال

في وقفة تأملٍ واعتبارٍ مع قصة استشهاد الفاروق ومجريات أحداثها وملابساتها ونهايتها؛ يمكن للباحث أن يوضح جملة من الحقائق نشير إليها بإيجاز:

١ - لما فُتحت (تُسْتَر) استسلم (الهُرْمُزَان) على أن ينزل على حكم عمر، فحُمِل إلى المدينة، وأسلم بين يدي عمر بحيلة ماهرة^(١)، واستبقاه أمير المؤمنين عنده ليكفي المسلمين خِداعَه وغَدْرَه ومكرَه.

والتأمل في سيرته يرتاب في صحة إسلامه، ويجزم بتدبيره الدسائس والمكايد للمسلمين الذين وَتَرُوهُ في منزلته بين بني جلدته، وَوَتَرُوهُ كذلك في فتوحهم لبلاد فارس وكسرهم دولة بني ساسان، ويرشح هذا استمراره بالخديعة حتى مع أمير المؤمنين عمر.

فعندما اجتمع الفرس بِنَهَاوَنْد، وأراد المسلمون فتحها، استشار عمر الهرمزان بذلك، فلم يَمَحْضْهُ النصيحة!.

(١) انظر: مصنف ابن أبي شيبة: ٣٠/٨؛ الفتح: ٧٧٦/٧ - ٧٧٨؛ كتاب الجزية، باب (١١)؛ البداية والنهاية: ٨٦/٧ - ٨٨.



عن جُبَيْر بن حَيَّة: (أن عمر بن الخطاب قال للهْرمْزان: أَمَا إِذْ قُتِنِي بِنَفْسِكَ، فَأَنْصَحْ لِي - وذلك أنه قال له: تَكَلِّمْ لَّا بَأْسَ، فَأَمَّنَّه - فقال الهْرمْزان: نعم، إن فارس اليوم رَأْسٌ وجناحان، قال: فأين الرأس؟ قال: بَنَهَاوَنْدُ مع بنِذاذقان، فإن معه أساورَة كسرى وأهل أَصفهان، قال: فأين الجناحان؟ فذكر الهرمزان مكاناً نسيته، فقال الهرمزان: فاقطع الجناحين تُوهِنِ الرَّأسَ.

فقال له عمر: كذبتَ يا عدوَّ الله! بل أَعْمِدُ إِلَى الرَّأسِ، فيقطعُه الله، وإذا قطعَه الله عَنِّي، انفضَّ عني الجناحان)^(١).

فكشف عمر خبثَه ومكرَه وأنكر عليه، فعندئذٍ رجع إلى الصواب^(٢).

وهذا يدل على مكره وخديعته، وعلى أن في إسلامه دَغَلًا، وأن لقومه في نفسه حبًّا متأصلاً.

ثم هو مَتَّهَمٌ بالمشاركة في التدبير لقتل أمير المؤمنين كما تدل على ذلك رواية صحيحة ساقها ابن سعد، عن سعيد بن المسيَّب: (أن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قال حين قُتل عمر: قد مررتُ على أبي لؤلؤة قاتلِ عمر ومعه جُفَيْنَة والهْرمْزان وهم نَجِيٌّ! فلما بَغَتْهُمْ ثاروا فسقط من بينهم خَنْجَرٌ له رأسان ونِصابه وسطه، فانظروا ما الخنجر الذي قُتل به عمر؟! فوجدوه الخنجرَ الذي نَعَتَ عبد الرحمن بن أبي بكر! فانطلق عُبَيْد الله بن عمر حين سمع ذلك من عبد الرحمن بن أبي بكر ومعه السيف، حتى دعا الهْرمْزان، فلما خرج إليه قال: انطلقْ معي حتى ننظر إلى فرس لي، وتأخَّر عنه حتى إذا مضى بين يديه عَلاَه بالسيف، قال عبيد الله: فلما وجد

(١) أخرجه في خبر صحيح مطول جداً: ابن أبي شيبه: ٢٢/٨ - ٢٤؛ وابن حبان (٤٧٥٦)؛

والطبري في تاريخه: ١١٧/٤ - ١٢٠؛ واختصره البخاري (٣١٥٩).

(٢) انظر: الفتح: ٧٦١/٧ (٣١٥٩).



حرَّ السيف، قال: لا إله إلا الله! قال عبيد الله: ودعوتُ جُفَيْنَةَ - وكان نصرانياً من نصارى الحيرة، وكان ظُثْراً لسعد بن أبي وقاص أقدمه المدينة للملح الذي كان بينه وبينه، وكان يعلم الكتاب بالمدينة - قال عبيد الله: فلما علوته بالسيف صَلَّبَ بين عينيه. ثم انطلق عبيد الله فقتل ابنة أبي لؤلؤة صغيرة تدعي الإسلام. وأراد عبيد الله أن لا يترك سَبِيّاً بالمدينة إلا قَتَلَهُ^(١).

فهذا فيه دلالة واضحة على أن قَتْلَ عمر كان فيه تدبير سابق وإعداد مبيّت أشرف على تنفيذه الهرمزان.

وتؤكد رواية أخرى ذلك، وأن أبا لؤلؤة أضمر قتل عمر؛ (فاصطنع له خنجراً له رأسان، وشَحَذَهُ وَسَمَّهُ، ثم أتى به الهرمزان فقال: كيف ترى هذا؟ قال: أرى أنك لا تضرب به أحداً إلا قتلتَه!)^(٢).

٢ - الحقد المجوسي المتأصل في قلوب الفُرس كباراً وصغاراً، فقد تقدم ما كان يَضْطَغِنُ عليه قلب الهُزْمَزَان، ومثله ما كان يَمُور به صدر رستم؛ ويدل على ذلك أن رستم قد بعث عِيْناً (جاسوساً) أيام القادسية ليرى حال المسلمين، فرآهم يستاكون ويتهيؤون للصلاة حين ينادي المنادي. قال هذا الجاسوس: أتاني صوت عند الغداة، وإنما هو عمر الذي يكلم الكلاب فيعلمهم العقل. فلما عَبَرُوا تواقفوا، وأَذَّنَ مؤذِّنٌ سعد للصلاة، فصلى سعد، وقال رستم: أكل عمر كَبْدِي^(٣)!.

هكذا كانوا ينظرون إلى أولئك الرجال الأماجد من (العرب) الذين حملوا هداية السماء وحرَّروهم من عبادة كسرى والسجود للنار؛ يرونهم

(١) طبقات ابن سعد: ٣/٣٥٥ - ٣٥٦، وله بقية، وإسناده صحيح. يعلم الكتاب: أي الكتابة.

(٢) أسد الغابة: ٧٦/٤.

(٣) تاريخ الطبري: ٥٣٣/٣.



مثل (الكلاب)! ولا يستطيع رستم أن يكتم أحقاده حتى يقول: أكل عمر كبدي!.

٣ - وهذا الحقد هو نفسه الذي كان يضطرم ناراً تلظى في قلب العليج الكافر أبي لؤلؤة.

عن الشعبي قال: (لَمَّا قَدِمَ بِسَبِي نَهَاوَنْدَ إِلَى الْمَدِينَةِ، جَعَلَ أَبُو لَوْلُؤَةَ فَيُرِزُ غُلَامَ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ لَا يَلْقَى مِنْهُمْ صَغِيرًا إِلَّا مَسَحَ رَأْسَهُ وَبَكَى، وَقَالَ: أَكَلَّ عَمْرٌ كَيْدِي!)^(١).

وهذا كان قبل مقتل عمر بنحو ثلاث سنين، لأن (نهاوند) كانت سنة (٢١ هـ).

ويؤكد الحقد المجوسي في صدر هذا اللعين أنه بعد أن طعن الفاروق، طار بين الصفوف فطعن بخنجره ثلاثة عشر مؤمناً، مات منهم سبعة أو تسعة^(٢)، فإذا كان يحتج بأن عدل عمر لم يسعه ولم ينصفه من سيده المغيرة، فما ذنب هؤلاء الرجال يقتلهم بخسة ونذالة وجبن؟!.

٤ - ويؤكد أن قتل عمر كان مؤامرة؛ أن المجوسي الخبيث أبا لؤلؤة عندما قبض عليه المسلمون أسرع فتحرف نفسه بخنجره، فإذا كان - لا رحمه الله - صاحب حق، فهلاً انتظر المحاكمة الإسلامية، وهو يعلم يقيناً عدل المسلمين وإنصافهم!.

والذي نراه أنه إنما عجل بنفسه ليموت سره معه، ولا يكشف التحقيق معه خيوط المؤتمرين من أمثال الهزميزان وجفينة اللذين قتلها عبيد الله بن عمر فيما بعد.

(١) تاريخ الطبري: ١٣٦/٤؛ البداية والنهاية: ١١٢/٧.

(٢) طبقات ابن سعد: ٣٣٧/٣، ٣٤٠، ٣٤٨ - ٣٤٩.



٥ - استمرار الحقد المجوسي الفارسي على عمر وعلى الإسلام وتأصله في قلوب الرافضة الذين يدعون حُبَّ علي بن أبي طالب وآله، ولقد قدّمنا أقوالهم في الفاروق، وأثبتنا مواقف علي مع أخيه عمر بدءاً من كونه من رؤوس مجلس الشورى، ثم تزويجه بابنته أم كلثوم، وختم ذلك بكلمته الجليلة وراثته له عندما سُجِّي عمر بثوب الموت.

أما أولئك الذين يزعمون حُبَّ علي وآل البيت فقد أقاموا لذاك الخبيث المجوسي الذي لم يُسلم قط، وقتل عمر في المحراب، ثم مات منتحراً... أقاموا له (مشهداً) تبجيلاً له، واحتفاءً بعمله، وتخليداً لفعلته الأثمة الفاجرة.

يقول السيد حسين الموسوي: (واعلم أن في مدينة «كاشان» الإيرانية، في منطقة تسمى «باغي فين»، مشهداً على غرار «الجندي المجهول»، فيه قبرٌ وهمي لأبي لؤلؤة فيروز الفارسي المجوسي، قاتل الخليفة الثاني عمر بن الخطاب، حيث أطلقوا عليه ما معناه بالعربية:

«مرقد بابا شجاع الدين!» وبابا شجاع الدين هو لقب أطلقوه على أبي لؤلؤة لقتله عمر بن الخطاب، وقد كُتب على جدران هذا المشهد بالفارسي: «مرك بر أبو بكر، مرك بر عمر، مرك بر عثمان»، ومعناه بالعربية: الموت لأبي بكر، الموت لعمر، الموت لعثمان.

وهذا المشهد يُزار من قبل الإيرانيين، وتُلَقَّى فيه الأموال والتبرعات، وقد رأيتُ هذا المشهد بنفسِي، وكانت وزارة الإرشاد الإيرانية قد باشرت بتوسيعه وتجديده، وفوق ذلك قاموا بطبع صورة المشهد على «كارتات» تستخدم لإرسال الرسائل والمكاتيب!^(١).

(١) الله ثم للتاريخ، ص ٩٤.



٦ - إن الإسلام في عهد عمر بسط جناحيه في المشرق والمغرب، وعمَّ خيرُه المسلمين وغير المسلمين، وأقبل عليه الناس أفواجاً أفواجاً، وساد العدل في العالمين، وعاشوا في بُلْهَنِيَّةٍ ورخاء؛ مما آلم أولئك الموتورين وجيشَ في قلوبهم الأحقادَ وأضرَم في صدورهم البغضاء، فوجَّهوا إلى صدر عمر ذلك السهم المسموم، فأردَّوه قتيلاً وهو يؤمُّ الركع السجود في صلاة الفجر.

وتوارثوا البغضاء جيلاً بعد جيل، ولَقَّيْنُوا أَتْبَاعَهُم السَّبَّ والطعنَ على هذا الرجل العظيم وغيره من الصحابة الذين رباهم رسول الله ﷺ وأحَبَّهُم وأحْبَوهُ، وأثنى الله عليهم في كتابه والنبي ﷺ في سنته.

فالذي يتهم عمرَ ويخونُه ويسبُّه ويفرح ببقر بطنه! إنما يوجِّه التهمةَ إلى صاحب الرسالة ﷺ، الذي أَحَبَّ الفاروق وتزوَّج ابنته وأشاد بذِكْره في عشرات الأحاديث والمواقف، وأطبق الصحابة وأهل الأرض على سمو أخلاقه وعدله وزهده وروعة منهجه وعزة الإسلام في دولته.

٧ - كان عمر عَلَقَ الفِتنَةَ، وعندما استشهد كُسِرَ بابُ الفتن، وهُدِمَ السدُّ المَنيع الذي كان يَحُولُ دونها، ويَذُود عن الأمة مزالق الاختلاف والافتتال وإراقة الدماء.

وتنَفَّس أعداءُ الله الصُّعْدَاءُ حيث زالت تلك الشوكة الصلبة التي غصَّتْ بها حلوقُهم، وبدؤوا يَذُرُّونَ الفتن، ويروِّجون الأكاذيب، ويورِّثون الاختلاف، ويُدْكَوْنَ الاحترابَ بين المسلمين... فعليهم وزُّها ووزُّرُ من عمل بها ورضي بها وساعد عليها.

٨ - الإخلاص الباهر والخشية الرفيعة والعدل النادر عند الفاروق وهو في السياق، إذ يخشى أن يكون الذي طعنه مسلماً قد يكون له أدنى حجة بين يدي الله، وهذا ما يعبِّر عنه فرحُه الغامر عندما علم أن قاتله هو ذاك المجوسي الكافر الذي لم يسجد لله سجدة يحتج بها عند الله على أمير المؤمنين.



٩ - التواضع الفذ من عمر والحبّ الراسخ للنبي ﷺ وصاحبه أبي بكر، يتجلّى في حرصه على أن يُدفنَ معهما في حجرة أم المؤمنين عائشة، وقوله لابنه: قل: يستأذن عمر، ولا تقل أمير المؤمنين فإني لست اليوم للمؤمنين أميراً. فلما جاءه عبد الله بالبشرى، وأن عائشة أذنت، قال الفاروق: (الحمد لله، ما كان من شيء أهدى إليّ من ذلك).

١٠ - جلالة السيدة أم المؤمنين عائشة، وإجلالها أمير المؤمنين عمر، وإعزازها له وتقديمه بالخير على نفسها، حيث أثرته بمكان الدفن فقالت: (قد والله كنت أريده لنفسى، ولأوثرته به اليوم على نفسي).

١١ - عظمة عمر في استمراره بأعمال الخير الكبار وهو في أجفان الموت، وجرحه يتفجر دماً:

- فهو يأمر ذاك الشاب الأنصاريّ الذي كان يجزّ ثوبه، بأن يرفعه عن الأرض، فإنه أنقى للثوب وأتقى للرب.

- ولما دخلت عليه ابنته حفصة عوّلت عليه وبكت، كذلك عوّلت عليه صهيّب ونذبه وصاح: وأخاه ! واصحابه! فنهاهما عن الندب مع البكاء.

- الوصايا الجليلة للخليفة من بعده بالمهاجرين والأنصار وأهل الأمصار والأعراب وأهل الذمة، والعدل والرحمة والرأفة والجهاد والتواضع وحفظ أمور الإسلام.

وداعاً أيها الفاروق يا غلق الفتنه:

مواقف من عمر قبيل وفاته:

- لما طعن عمر واحتمل إلى بيته، دخل عليه أجلاء الصحابة والناس، وجعلوا يثنون عليه، ومن جملة من أطاب الثناء عليه عبد الله بن عباس، وقد رأى من عمر جزعاً وخوفاً، فقال عمر:



(وَأَمَّا مَا تَرَى مِنْ جَزَعِي فَهُوَ مِنْ أَجْلِكَ وَأَجَلَ أَصْحَابِكَ. وَاللَّهُ لَوْ أَنَّ لِي طِلَاعَ الْأَرْضِ ذَهَبًا؛ لَافْتَدَيْتُ بِهِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَبْلَ أَنْ أَرَاهُ!)^(١).

وقوله: (من أجلك وأجل أصحابك): قال ذلك لما توقعه من فتن تكون بعده، لأن قتله يُشعر بذلك. أو قال ذلك لِعَظَمِ مَسْئُولِيته عن رعيته وسيرته فيهم، وكأنه غلب عليه الخوف في تلك الحالة، مع هَضْمِ نفسه وتواضعه لربه^(٢). وطلاع الأرض: ما يملؤها حتى يَطْلُعَ عنها ويسيل^(٣).

- وعن عثمان بن عفان قال: (أنا آخركم عهداً بعمر، دخلتُ عليه ورأسه في حَجَرِ ابنة عبد الله بن عمر، فقال له: ضَعْ خَدِّي بِالْأَرْضِ، قال: فهل فَخِذِي وَالْأَرْضَ إِلَّا سَوَاء؟ قال: ضَعْ خَدِّي بِالْأَرْضِ لَا أُمُّ لَكَ، في الثانية أو الثالثة، ثم شَبَكَ بَيْنَ رِجْلَيْهِ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: وَيْلِي وَيْلُ أُمِّي إِنْ لَمْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِي، حَتَّى فَاضَتْ نَفْسُهُ)^(٤).

غسله وتكفينه والصلاة عليه ودفنه:

عن عبد الله بن عمر قال: (غُسِّلَ عمر بن الخطاب وَكُفِّنَ وَصُلِّيَ عَلَيْهِ، وَكَانَ شَهِيداً)^(٥).

وغسله ابنه عبد الله^(٦).

وَكُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ: ثَوْبَيْنِ سَحُولِيَيْنِ وَقَمِيصٍ كَانَ يَلْبَسُهُ.

(١) أخرجه البخاري (٣٦٩٢)، وابن سعد ٣/٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٥.

(٢) الفتح ٦٣٣/٨ شرح الحديث (٣٦٩٢).

(٣) النهاية في غريب الحديث والأثر ١٣٣/٣.

(٤) طبقات ابن سعد ٣/٣٦٠ - ٣٦١، مختصر ابن عساكر ٤٦/١٩، تاريخ المدينة لابن شبة ٩١٩/٣، وإسناده صحيح.

(٥) طبقات ابن سعد ٣/٣٦٦.

(٦) أسد الغابة ٤/٧٧.



قال سعيد بن المسيّب: (لَمَّا توفى عمر نظر المسلمون فإذا صهيبٌ يصلي بهم المكتوبات بأمر عمر، فقدّموا صهيباً فصلّى على عمر)^(١).
 وُضِّلِي عليه في مسجد رسول الله ﷺ، بين القبر والمنبر، وحُمِل على سرير النبي ﷺ، ونزل في قبره: ابنه عبد الله، وعثمان بن عفان، وعبد الرحمن بن عوف، وسعيد بن زيد، وصهيب^(٢).
 ودفن عمر بجوار سيدنا رسول الله ﷺ وأبي بكر الصديق، في حجرة السيدة عائشة أم المؤمنين.

تاريخ وفاته ومبلغ عمره ومدة خلافته:

- طُعِن عمر رضي الله عنه صبيحة الأربعاء لأربع ليالٍ بقين من ذي الحجة، سنة (ثلاث وعشرين للهجرة)، ودُفِن يوم الأحد صباح هلال المحرم من سنة (أربع وعشرين للهجرة)^(٣).
 - وعاش (ثلاثاً وستين سنة)، كَسَنَ رسول الله ﷺ وَسِنَّ أبي بكر. عن أنس بن مالك قال: (قُبِضَ رسولُ الله ﷺ وهو ابنُ ثلاث وستين، وأبو بكر وهو ابنُ ثلاث وستين، وعمر وهو ابنُ ثلاث وستين).
 وهكذا قال معاوية بن أبي سفيان^(٤).
 وهو أشهر الأقوال، ورَجَّحه المِزِّي والذهبي^(٥). ورَجَّحَ الحافظ ابن حجر أنه مات وعمره (تسع وخمسون سنة)؛ لخبرٍ صحيح عن عبد الله بن عمر عن عمر^(٦).

(١) طبقات ابن سعد ٣/٣٦٦، ٣٦٧.

(٢) طبقات ابن سعد ٣/٣٦٧ - ٣٦٨.

(٣) طبقات ابن سعد ٣/٣٦٥، تاريخ الطبري ٤/١٩٣ - ١٩٤، الاستيعاب ٢/٤٥٩.

(٤) صحيح مسلم (٢٣٤٨)، (٢٣٥٢).

(٥) تهذيب الكمال ٢١/٣١٧، محض الصواب ٣/٨٤٠.

(٦) تهذيب التهذيب ٧/٣٨٧.



- ومدة خلافته: عشر سنين وستة أشهر وأربعة أيام^(١)، أي نحو (٣٧٢٠) يوماً، سجّل في كل ساعة من ساعاتها عملاً صالحاً وبني مجداً وترك مآثرة.
- وفي حديث استشهاد عمر أنه قال لابنه: (يا عبد الله بن عمر، انظر ما عليّ من الدين، فحسبوه، فوجدوه ستّة وثمانين ألفاً أو نحوه!)^(٢).
- فقال عمر لابنه: (يا عبد الله، أقمستُ عليك بحقّ الله وحقّ عمر؛ إذا متُّ فدَفَنْتَنِي أن لا تغسلَ رأسك حتى تبيعَ من رباع آل عمر بثمانين ألفاً، فتضعها في بيت مال المسلمين!)^(٣).
- (فلم يُدفنَ عمر حتى أشهد بها ابنُ عمر على نفسه أهلَ الشورى وعدّة من الأنصار، وما مضتْ جمعةٌ بعد أن دُفنَ عمر، حتى حملَ ابنُ عمر المالَ إلى عثمان بن عفان، وأحضَرَ الشهودَ على البراءة بدفع المال!!)^(٤).
- رضي الله عن الفاروق عمر وأرضاه، وعن جميع أصحاب نبينا محمد صلّى الله عليه وآله.



(١) طبقات ابن سعد ٣/٣٦٥، تاريخ الطبري ٤/١٩٣ - ١٩٤، التاريخ الأوسط ١/١١٠، المستدرک ٩٣/٣، الاستيعاب ٢/٤٥٩.

(٢) انظر ما تقدم: ص ٤٦.

(٣) الفتح ٨/٦٥٤ شرح الحديث (٣٧٠٠).

(٤) طبقات ابن سعد ٣/٣٥٨.

الباب الثاني

الفتنة الثانية الخروج على الخليفة الراشدي الثالث عثمان بن عفان وقتله

- متغيرات ومستجدات.
- إخبار النبي ﷺ بالفتنة زمن عثمان، وأن عثمان على الهدى وأنه يُقتل مظلوماً.
- دراسة منهجية للفتنة ومروياتها ورواتها وما كتب فيها.
- ما عتبه الناس على عثمان وما نقمه المفترون المنافقون عليه (تمحيص وتحقيق ونقد).
- مؤامرات في الظلام ومنهجها وأخطر رموزها ومواقف الخليفة الراشدي في علاجها.
- أمير المؤمنين عثمان مع دعاة الفتنة وجهاً لوجه في المدينة.
- الحصار الآثم ومجريات أحداثه ومواقف أمير المؤمنين والصحابة.
- استشهاد عثمان.

متغيّرات ومستجدّات

امتدت الفتوحات في عهد الفاروق عمر شرقاً وغرباً، وتابعت مسيرتها الطيبة المباركة في عهد ذي النورين عثمان، فلم تمضِ سنوات من خلافته حتى بَسَطَ الإسلام جناحيه وامتدت رقعته على مساحات شاسعة من العالم المعمور، وأصبحت الصبغة الإسلامية صبغة عالمية تشمل العربي والأعجمي والرومي والبربري، وتسلّكهم جميعاً في دولة واحدة.

ومن طبائع الأشياء أن تحدث في المجتمع الإسلامي الجديد تغيرات في نطاق واسع، وتنشأ مستجدّات تتفاعل فيما بينها إيجابياً أحياناً وسلبياً أحياناً أخرى.

وقد ظهرت ملامح تلك التغيرات ومؤثراتها ومؤثراتها وغاياتها، في أواخر عهد أمير المؤمنين عمر، والتي تمثّلت بالمؤامرة المجوسية اليهودية الصليبية في اغتيال رمز العدالة الإنسانية الخليفة عمر!

وكانت نذارة خطيرة وإشارة واضحة منبّهة على بدء ظهور الفتن في صفوف المسلمين، وفي جسم دولتهم الشابة القوية.

وباستشهاد عمر كُسر الباب الذي كان يحجز الفتن ويحول بينها وبين المسلمين، واجتاحت الفتن أنفسهم ودولتهم كما جاء في الحديث:



(تموج كموج البحر)، هائجة مائجة مندفة متلاطمة، كلما انحسرت موجة تبعثها أخرى.

وقد لفت أمير المؤمنين عثمان إلى بعض جوانب المتغيرات التي ترتبص بالأمة، فقال في مستهل خلافته في كتاب وجهه للأمة: (أما بعد، فإنكم إنما بلغتم ما بلغت بالاعتداء والاتباع، فلا تُلَفْتَنَّكم الدنيا عن أمركم، فإن أمر هذه الأمة صائرٌ إلى الابتداع بعد اجتماع ثلاث فيكم: تكاملُ النعم، وبلوغُ أولادكم من السبايا، وقراءةُ الأعراب والأعاجم القرآن!).

وهو بهذا يحذّرهم تغير الحال إذا اجتمعت لهم تلك الخلال الثلاث^(١).

ونشير في هذا الفصل إلى أبرز تلك المتغيرات والمستجدّات، ونتلمّس بواعثها وعناصرها ومحاورها وآثارها، من خلال سيرورة التاريخ والمجتمع والأمة والدولة والمؤثرات الداخلية والخارجية طيلة عهد عثمان، مع تداخلها مع نهايات خلافة عمر؛ وذلك لتوضيح معالم الانقلاب الخطير الذي زلزل الأمة الإسلامية بالخروج على الخليفة وقتله، والهدف الكامن وراء ذلك هو إسقاط الخلافة!

أولاً - مجيء عثمان بعد عمر والاختلاف في طبيعتهما ومعاملتهما الرعية:

نشأ الفاروق مخشوشناً صليباً قوياً مهيباً في الجاهلية، ومضى على ذلك في الإسلام، وترسخ في فطرته ومسلكه في خلافته، وكان في ذلك مضرب المثل مع نفسه وأسرته وأقاربه. وساعده أخشيائه على أن يكون المثل الأعلى فيما حدّث عنه التاريخ من أعاجيب، في مأكله ومشربه وملبسه

(١) تاريخ الطبري: ٢٤٥/٤؛ وانظر ما كتبه: ص ٢١٢ - ٢١٣ في كتابنا «عثمان بن عفان».



ومرقده ومجلسه، وتعرّف شؤون رعيته، وأخذَه أمراءه وولاته بما أخذ به نفسه، وقد جاءته الدنيا صاغرةً في ظل خلافته فأعرض عنها، وولجت عليه كنوز الأكاسرة والقياصرة، وخيرات فارس والروم، فنفر عنها نفاراً شديداً!

ومشى على ذلك في حكم الدولة وسياسة الناس، وهو من هو شدةً في الحق، وبطشاً بأعداء الله، وحزماً في السياسة، وصلابة في الرأي، وعزماً في النفاذ. وشغل الناس بالجهاد والفتح، فلم يترك لهم فرصة فراغ يقلّبون فيها صحائف الناس، ويديرون في مجالسهم أحاديث الولايات والتأثير، وأعمال الولاة، وسياسة الأمراء، بله سياسة الخلافة العليا!

ويقابل ذلك عثمان وما كان في فطرته من وداعة ورحمة وعطف، تنوعت مظاهرها في السماحة والجود إلى أبعد غايات المكارم. ونشأة عثمان في لطفه، ولين عريكته، ورقة طبعه، ودماثة خلقه؛ كان لها بعض الأثر في مظاهر الفرق عند حُدثاء الإسلام بين عهده وعهد سلفه في الخلافة عمر بن الخطاب.

ومن عجيب الأمر وغامض الحكمة أن هذه الصفات التي كانت دعائم محبة لعثمان في قلوب الناس؛ هي نفسها التي كانت نوافذ الأحداث الكارثة والعظائم القاصمة^(١)!

وقد أشار عثمان إلى شيء من ذلك ذات مرة، وقد عزم على توسعة المسجد الحرام، فابتاع بعض البيوت المجاورة، وهدمها، وأبى عليه قوم وصيحوها به، فأدّبهم وقال: أتدرون ما جرّأكم عليّ؟! ما جرّأكم عليّ إلا حلمي، قد فعل هذا بكم عمر فلم تُصيحو به^(٢)!

(١) عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ٧٢ - ٧٣، ٨١؛ وانظر: تاريخ الطبري: ٣٩٦/٤ - ٣٩٧؛

مختصر ابن عساكر: ١٨٣/١٦ - ١٨٤.

(٢) تاريخ الطبري: ٢٥١/٤.



ثانياً - مقتل عمر:

ثبت في الحديث الصحيح: أن عمر بن الخطاب هو (غَلَقُ الفتنه)^(١)، وبمقتله كُسِر الباب الذي كان يحجز الفتنَ ويحول بينها وبين المسلمين، فاجتاحت الفتن أنفُسهم ودولتهم، وتركت آثارها الخطيرة على المجتمع الإسلامي منذ عهد عثمان وما بعده!.

والجانب الأخطر في مقتل الفاروق أنه لم يكن أمراً عارضاً ولا تدبيراً فردياً، بل نجزم بأنه كان بتدبير فارسي يهودي نصراني؛ كما تدل عليه عناصر الجريمة وأفرادها! وقد ترتب عليه انتقاض عدد من الأمصار في أطراف الدولة الإسلامية، وتمرد أهلها من الفرس والروم والترك على سلطان الخلافة في بداية عهد عثمان؛ مما يشي بتغيرات في أحوال المجتمع، وما يُمور به من أفكار واتجاهات، وما تنطوي عليه قلوب خصوم الإسلام الذين يتربصون به الدوائر، ليثيروا الفتن هنا وهناك كلما سَنَحَتْ لهم الفرصة بذلك.

ثالثاً - الفتوحات الواسعة وتدفق أجناس شتى إلى دوحة الإسلام:

امتدت الفتوحات في خلافة عمر، ثم تراخبت في عهد عثمان لتُضيف أمصاراً كثيرة ومساحات شاسعة وشعوباً جديدة انطوت تحت راية الإسلام. وبقيت هذه الفتوحات مستمرة حتى آخر عهد عثمان وعلى جميع الجبهات، وفي البر والبحر، في بلاد الترك وخراسان والروم وإفريقية والحبشة حتى سنة (٣٣هـ)، والمعارك البحرية حتى سنة (٣٤هـ) في وقعة ذات الصواري. ولم تستطع أعمال الموتورين والحاquدين والسبئيين وأشباههم أن توقف سير الفتوحات وتدفقها، ولكن تلك الفتن أضعفتها في السنتين الأخيرتين

(١) انظر: كتابي «نبوءات الرسول ﷺ»: ٢٩/٢ - ٣٦.



من عهد عثمان، حتى توقفت إثر استشهادها، ثم بسبب ما جرى من فتن في عهد علي.

فالرأي القائل بأن من أسباب الفتنة توقف الفتوحات، أو أنها وصلت إلى حدٍّ يجب أن تقف عنده قبل أن تُستأنف^(١)؛ هو رأي مرجوح، بل الواقع التاريخي يُبطله وينقضه، وتوقف الفتوحات كان نتيجة اضطراب الفتن والخروج على الولاة والخليفة، وليس سبباً لتلك الفتن.

هذه الفتوحات قد ضمت أمشاجاً شتى من العناصر والأجناس، والمذاهب والأفكار، والطبائع والأخلاق، والرضا والسخط، مع وجود الحاقدين والموتورين، والذين دخلوا الإسلام على دَعَلٍ وألقوا السلاح صاغرين.

وأثار ذلك قد ظهرت في معالم متعددة ذات اتجاهات متباينة، لكنها تجتمع تحت هدف واحد هو تأجيحُ الفتن والانقضاض على الإسلام ودولته: فاتجاهٌ تمثّل باستهداف الخليفة وقتله فبدأ بعمر ثم عثمان. واتجاهٌ ثانٍ توجه إلى القيام على الولاة والتأليب على حكمهم والطعن عليهم. واعتمد ثالث حركات الانقضاض من الفرس والروم والترك ليزعزع أركان الدولة. بينما استهدف اتجاهٌ رابعٌ مبادئ الإسلام وأركانه وسعى لتشويهها وحرفها عن مسارها الصحيح.

وثمة أمرٌ بالغُ الخطورة والأهمية في اتساع الفتوحات وكونها من أسباب الانقلاب الخطير الذي حدث في نهاية عهد عثمان؛ وهو أن امتداد تلك الفتوحات لم يُصاحبه استيعاب عميق لمبادئ الإسلام، (فدخل شعوب بأكملها في الإسلام في سنوات قليلة جداً، لا كانت هناك أمامها فرصة لتتلقى

(١) انظر: عثمان بن عفان، للصلاحي، ص ٣٦٤ - ٣٦٥؛ الدولة الأموية، للعش، ص ٧٧.



قِسْطاً حَقِيقِيّاً من التربية الإسلامية كما تَرَبَّى المهاجرون والأنصار في مكة والمدينة، ولا كان في طَوْق كل المربيين في الأمة الإسلامية أن يَرُبُّوهم في تلك السنوات القليلة ليصبحوا على المستوى المطلوب للمجتمع المسلم^(١).

رابعاً - التغيرات الاجتماعية وتنوع أمشاج المجتمع وتمازج الأعراق:

وكان من نتيجة الفتوحات الواسعة والسريعة؛ اختلاط أهالي البلاد المفتوحة وتمازجهم مع الفاتحين والقبائل المهاجرة من جيوش الفتح. فلو استقرأنا - مثلاً - نزلاء الكوفة، لوجدنا الامتزاج واضحاً جلياً، فالى جانب قبائل من الشمال توجد قبائل من الجنوب، ونلاحظ قبائل من ربيعة وقبائل من مُضَر، وقبائل من الحجاز وأخرى من نجد، وهكذا...^(٢).

أضف إلى ذلك تمازجها مع الشعوب غير العربية من الفرس والروم والترك والبربر وغيرهم، ممن دخلوا في الإسلام وضمُّهروا جميعاً في بوتقته، لكن لم تُصهر أنفسهم وقلوبهم وأفكارهم بمثل ما كان عليه المهاجرون والأنصار والأجيال الأولى ممن قامت على سواعدهم دولة الإسلام، ولم يتمازجوا في كتلة واحدة منسجمة كتلك التي شكلت مجتمع المدينة في العهد النبوي وامتد زَحْمُها إلى عهد أبي بكر وعمر، ثم أصبحت دائرتها صغيرة مقايسة بالدائرة الكبرى التي كونت المجتمع المسلم الكبير في عهديَّ عمر وعثمان، والذي تكوَّن من أمشاج العناصر والأجناس، والأفكار والمذاهب، والأخلاق والطباع، والغنى والفقر، والطموح والزهادة، والرضا والسخط، والهدوء والثورة. وانضوى تحت لواء الإسلام أممٌ وبلاد مختلفة الأجناس واللغات، متباينة الأخلاق والعادات، متعددة المشارب

(١) كيف نكتب التاريخ الإسلامي، ص ١٠٩.

(٢) المجتمعات الإسلامية في القرن الأول، لشكري فيصل، ص ٣٧؛ وانظر: تاريخ الطبري: ٤٥/٤.



والمعتقدات، وامتزجت أخلاق بأخلاق، وعادات بعبادات، وأفكار بأفكار، ودماء بدماء، وألوان بألوان^(١)!.

ويشير الوالي العبقري سعيد بن العاص إلى نمط من التحولات الاجتماعية في الكوفة، فيكتب إلى عثمان: (إن أهل الكوفة قد اضطرب أمرهم، وغلب أهل الشرف منهم والبيوتات والسابقة والقُدْمة، والغالب على تلك البلاد روادفُ رَدِفَتْ، وأعرابٌ لَحَقَتْ، حتى ما يُنظر إلى ذي شرف ولا بلاء من نازَلَتْها ولا نَابَتْها)^(٢).

في هذا المجتمع المتسع المتنوع (الفُسَيْفَسائي التركيب)، نشأ جيل (المُسَيَّرين)^(٣) الذين وصفهم معاوية بن أبي سفيان في كتابه إلى أمير المؤمنين عثمان بقوله: (إنه قَدِمَ عَلَيَّ أقوامٌ ليست لهم عقول ولا أديان، أثْقَلَهُم الإسلام، وأَضَجَرَهُم العدلُ، لا يريدون الله بشيء، ولا يتكلمون بحجة، إنما همُّهم الفتنة وأموال أهل الذمة، والله مبتليهم ومختبرهم، ثم فاضحهم ومخزيهم)^(٤).

ومن ملامح التحولات الاجتماعية في المجتمع: وجود (جيل السَّبي)، الذي يكون أحد أنسجة المجتمع، والذي لم تترق نفسه إلى أفق معاني الإسلام الرفيعة، وتعلَّم القرآن لا رغبة فيه بل طمعاً في الجُعْل الذي جعله له الخليفة تشجيعاً وتأييلاً أو منحة وعطاء.

وأيضاً: ذاك (الشَّيء من البطالين) الذين تفرغوا للجدل والمُلاحاة والقتل والقال، وتلقف الأراجيف والشائعات ثم تضخيمها ونشرها بين الرِّعاع، وهي

(١) عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ٧٣، ٧٤.

(٢) تاريخ الطبري: ٤ / ٢٧٩. الروادف: أتباع القوم المؤخَّرون.

(٣) سيأتي الحديث عنهم: ص ١٤٠ في هذا الكتاب.

(٤) تاريخ الطبري: ٣٢١/٤.



تتناول هذا الوالي أو ذاك القائد الفاتح وربما أمير المؤمنين! مما أسَّهَم في تشكيل تيار لعبت به الفتنة ولعب بها.

كذلك من مكونات المجتمع التي أثَّرت في تحولاته ولعبت دوراً خطيراً في أحداث الفتنة: أولئك (الأعراب ونُزَّاع القبائل المشردون)، وقد حذّر أمير المؤمنين عثمان منهم ومن (جيل السبي)؛ في أول كتبه التي وجهها إلى عامة المسلمين^(١).

وقد ظهرت خطورة (الأعراب والمشردين) بأنهم كانوا في الفتنة كالبعير المَحْشُوش يتبع قائده، فيكفي أن تُشعل الفتنة بمشعل، ويكفي أن يُحرَّك هؤلاء الأعراب، وأن تُجمع كلمتهم، وأن يُوجَّهوا توجيهاً؛ فإذا هم يثورون ويأكلون الأخضر واليابس^(٢)!.

خامساً - الرخاء المادي والتوسع من الدنيا والتنافس عليها:

ومن نتائج الفتوحات كثرة الأموال بين أيدي الناس من الجزية والخراج والعشور والغنائم والأسلاب وغيرها، وفُتحت أبواب الدنيا على الناس، فتغالب عليها قطاع كبير منهم، وجمعوا الأموال، وغرسوا الحدايق، وأكثروا من الإماء والعبيد، واتخذوا الضياع، وهجر كثيرٌ منهم حياة الزهادة والتقشف، وألَفَتْ أنفسهم الدعة والرِّفَة.

وقد صوّر الحسن البصري ذلك النعيم والاسترخاء الذي ظهر في المجتمع بأن الأعطيات جارية، والأرزاق دائرة، حتى كان يُنادى في الناس بأن يأخذوا الأكسية والحُلل، والسَّمَن والعسل^(٣)!.

(١) انظر ما تقدم: ص ٦٨ في هذا الكتاب.

(٢) الدولة الأموية، للعش، ص ٧٨.

(٣) انظر كتابي «عثمان بن عفان» ص ٣٠٥.



ولم تمضِ سنة من خلافة عثمان حتى اتخذ رجال من قريش ضياعاً في الأمصار، وانقطع إليهم الناس، وقد كان عمر بن الخطاب حَجَرَ عليهم الخروج في البلدان إلا بإذن وأجل. فلما تولى عثمان وسَّع لهم فتوسعوا واتسعوا، وشَبَّ بين أصحاب النبي ﷺ جيلٌ جديد لم يأخذ نفسه بأدب الإسلام في فهم قيمة الدنيا والأموال وطرائق إنفاقها في الوجوه التي أذن الله تعالى بالإنفاق فيها؛ فأدى ذلك بهؤلاء إلى التكالب والمكايده، وقذف بهم في جحيم الفتنة فخاضوها مع الخائضين^(١).

وقد نبَّه أمير المؤمنين عثمان على ذلك المزلق الخطر غداة استقباله الخلافة، فيما كتبه إلى العامة فقال: (فلا تَلْفِتَنَّكم الدنيا عن أمركم، فإن أمر هذه الأمة صائر إلى الابتداع بعد اجتماع ثلاث فيكم: تكامل النعم...)^(٢). ووقع الناس فيما حذَّره عثمان منه، فاكثوى الجميع بجريسته، وهذا ما كتب به عثمان إلى بعض أمرائه وقادة جنده، يأمره بأن يراعي في جهاده وإقدامه ظروفَ الناس الذين معه، وأن حالهم ليس كرجال الطبقات العليا من المجاهدين الذين أضأوا شعلة الفتوحات الأولى؛ فكتب إلى عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي - وهو على الباب (على بحر قزوين) -: (إن الرعية قد أبْطَر كثيراً منهم البُطنة، فقَصِّر، ولا تقتحم بالمسلمين، فإني خاشٍ أن يُتْلوا!)^(٣).

فالأعراب الجُفَاء الذين انساحوا في الأرض مع جيوش الفتح قد مُلِئَتْ أيديهم بالدنيا والغنائم، والفقراء الذين استغنوا من الديوان والأعطيات والهبات، وأولئك الأرقاء من عُبدان وإماء من الأجناس المختلفة الذين

(١) تاريخ الطبري: ٣٩٦/٤ - ٣٩٧؛ عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ٤١ - ٤٢.

(٢) تقدم: ص ٦٨ في هذا الكتاب.

(٣) تاريخ الطبري: ٣٠٤/٤.



امتزجوا بالعرب وخدموا الأشراف وعاشوا في النعيم، وكذلك المشردون ونُزاع القبائل ممن نالهم خيرُ الدولة وسخاءُ الخليفة... كل أولئك لم يفقهوا وظائف المال وطرائق إنفاقه الصحيحة، وهم قد شكلوا نسيجاً في المجتمع أسهم بدور واضح في التغيرات التي استجدت في المجتمع خلال عهد عثمان.

سادساً - اندماج المرتدين في المجتمع واستعمالهم:

كان من هدي أبي بكر، وهو الذي حارب المرتدين وقهرهم، أنه لم يستعن في جهاده وفتوحاته بأحد منهم حتى مات. وعندما جاء عمر سلك سبيل الصديق في التضييق عليهم، لكنه استعملهم في الحروب ولم يُطمعهم بالولاية والرئاسة والقيادة. وفي خلافة عثمان رأى أن عامل الزمن قد عفى على تلك الحركة، وأن صلاح بعض المرتدين كافٍ لأن يندمجوا في المجتمع؛ فاستعمل المرتدين استصلاحاً لهم^(١).

ونحن نسجل للتاريخ أن طائفة كبيرة من المرتدين قد حَسُن إسلامهم وصُلِّحت أحوالهم، لكن ذلك لا يعني أن جمهورهم كان كذلك، فلقد أَكَّدَت مجريات الأحداث في السنين الأخيرة من خلافة عثمان أن عناصر من قبائل كانت قد ارتدت عن الإسلام، قد شاركت في قتله ﷺ! من أمثال سُودان بن حُمران السَّكُونِي وقُتَيْرة السَّكُونِي من قبيلة (السَّكُون) من مرتدة حضرموت، والأشتر النَّخَعِي من رؤوس الفتنة ومساعرها، وهو من (النَّخَع) والنخع من (مَذْحِج) من القبائل المرتدة وعليها الأسود العنسي^(٢).

(١) تاريخ الطبري: ٢٥/٤، ١٥٨؛ عبد الله بن سبأ، ص ٣٥.

(٢) عبد الله بن سبأ، ص ٣٥ - ٣٦.



سابعاً - عروق الجاهلية تنبض في مسلمة الفتوحات:

يلخص ابن خلدون ذلك بكلام جيد فيقول: (لما استُكمل الفتح، واستكمل للملّة المُلْك، ونزل العرب بالأمصار في حدود ما بينهم وبين الأمم من البصرة والكوفة والشام ومصر، وكان المختصون بصحبة الرسول ﷺ والافتداء بهديه وآدابه: المهاجرين والأنصار وقریشاً وأهل الحجاز ومن ظفر بمثل ذلك من غيرهم. وأما سائر العرب: من بكر بن وائل وعبد القيس وسائر ربيعة والأزد وكندة وتميم وقُضاعة وغيرهم؛ فلم يكونوا من تلك الصحبة بمكان إلا قليل منهم. وكانت لهم في الفتوحات قدمٌ، فكانوا يرون ذلك لأنفسهم مع ما يدين به فضلاؤهم من تفضيل أهل السابقة - من الصحابة - ومعرفة حقهم، وما كانوا فيه من الذهول والدهش لأمر النبوة، وتردّد الوحي، وتنزّل الملائكة. فلما انحسر ذلك العُباب، وتُنوَّسي الحال بعض الشيء، وذلَّ العدو، واستفحل المُلْك؛ كانت عروق الجاهلية تنبض، ووجدوا الرياسة عليهم من المهاجرين والأنصار وقریش وسواهم؛ فأَنفَت نفوسهم منه! ووافق ذلك أيامَ عثمان، فكانوا يُظهرون الطعنَ في ولاته بالأمصار، والمؤاخِذةَ لهم باللحظات والخطرات، والاستبطاء عليهم بالطاعات، والتجنيّ بسؤال الاستبدال منهم والعزل، ويُفيضون في النكير على عثمان، وفشّت المقالة في ذلك في أتباعهم)^(١).

ثامناً - الطامحون للزعامة والولاية:

بينما كان الجيل الأول من الصحابة يخافون من الإمارة ويهربون منها لعِظَم الأمانة والمسئولية المناطة بها، نشأ جيلٌ يطمح للزعامة ويسعى إليها ويقا تل عليها، وكان الخلفاء يؤخِّرونهم عنها. ومن الأمثلة على ذلك

(١) تاريخ ابن خلدون: ٤٧٧/٢.



محمد بن أبي حذيفة وقد طلب الولاية من عثمان، فأَنَبَه وقال له: لو كنت رِضاً ثم سألتني العملَ لاستعملتُك، ولكن لستَ هناك^(١)! وبقي يسعى لذلك حتى نزا على حكم مصر في غياب واليها عبد الله بن سعد بن أبي سَرح.

بل نشأ جيل ممن لا قَدَمَ له في الإسلام، ولا سابقة في فضل، ولا مكانة من شرف قومه، ينشر الأراجيف ويسعى للفتن ويؤلَّب على الولاة ويطعن عليهم ويطلب عزلهم؛ لتخلُّص إليه الإمارة. وتمثل ذلك بتلك الطائفة الذين عُرِفوا (بالمُسَيَّرين)، والذين واجههم والي الشام معاوية فقال واعظاً ومرغباً ومرهباً: (إن أئمتكم لكم إلى اليوم جُنَّة، فلا تَشِدُّوا عن جُنَّتِكُم، وإن أئمتكم اليوم يصبرون لكم على الجَور، ويَحْتَمِلون منكم المؤونة، والله لَتَنْتَهَنَّ أو لَيَبْتَلِيَنَّكم الله بمن يَسُومكم، ثم لا يَحْمَدكم على الصبر!)، فقال رجل من القوم: (أَمَّا ما ذكرت من الجُنَّة، فإن الجُنَّة إذا اخْتُرِقَتْ خُلِصَ إلينا!)^(٢).

فقد أفصحوا عما في أنفسهم من طموح للولاية وسعي إليها، ولو كان في ذلك التضحية بمصير الأمة والدين والبلاد.

تاسعاً - الأهواء وإشعال الفتن وتهيج الرِّعَاع:

ونتيجة اختلاط الأجناس والأعراق والأفكار والعادات والتقاليد والمذاهب، وأوکار المنحرفين الذين أُقيمت عليهم الحدود فضَجَرُوا بها، والموتورين والحاقدین، والمهزومين الذين أَلْقُوا سلاحَ المقاومة صاغرين وأظهروا الإسلام راغمين غير مخلصين - فتجمع من ذلك الخليط شراذم لم يمتزجوا بالنسيج الإسلامي العام حق الامتزاج، ولا أخلصوا للدين الذي

(١) تاريخ الطبري: ٣٩٩/٤.

(٢) المرجع السابق: ٣١٩/٤. الجُنَّة: الوقاية والحماية.



طواهم تحت عدالته، بل لجؤوا للمهاجمة من الداخل بأساليب شتى، وشعارهم الأبرز وصية عبد الله بن سبأ اليهودي^(١).

فأخذوا يُلقون الأراجيفَ ويُشيعون الأكاذيب على الولاة والقادة ثم على أمير المؤمنين عثمان، وافتروا عليهم أنهم قصَّروا في القيام بأمور الولاية، وخانوا الأمانة، وظلموا الرعية، وتعَدَّوا الحدود، وركبوا الخطايا، ومدُّوا أيديهم إلى مال الأمة! وسعوا إلى عزلهم، وتحقق لهم ذلك في مرات عديدة، وحرَّضوا على الخروج عليهم وقادوا الرِّعَاع في هذا، وزوَّروا كتباً على ألسنة كبار الصحابة وأمّهات المؤمنين.

وهيَّجوا جماعات من الجهلة والحمقى والمشردين وأصحاب الهوى والمطامع الدنيئة، وأخذوا يشيعون بينهم هذا وذاك من الافتراءات، حتى انتقلت إلى الأمصار، وترامت إلى الناس الأخبار الكاذبة والمُلفَّقة، فتَلَقَّفتها الآذان، وتناقلتها الألسنة، وعَمِلَت الدعاية عملها، وفشت قالةُ السوء في حق ولاة الأمصار، حتى وصلوا إلى الخليفة وطعنوا عليه ورموه بالعجز والضعف وعدم العلم بما يجري وأنه لا يتحكم بأمر الأمة والولاة، حتى وصلوا إلى الخروج عليه والمطالبة بخلعه ثم قتله!.

عاشراً - بذور الفرق والبدع:

وفي عهد عثمان بدأ ظهور الفرق والبدع التي مرَّقت وحدة المسلمين ؛ وأخطر تلك البدع (بدعة التشيع) التي تُظهر الحب لآل من بيت النبوة، وتُضمِّر الكيد لأهل الإسلام، وتعلن الوفاء للإمام، وتُبطِّن الغدر بالإسلام، اتخذت من التشيع ستاراً لهدم هذا الدين المتين، فكايدته مكايده مكرة

(١) تاريخ الطبري: ٣٤١/٤. وسيأتي الحديث عن ابن سبأ وأعماله.



خبيثة، وتربصت به الدوائر حتى إذا لَمَعَتْ لها بارقةُ الخلاف بين المسلمين في خلافة عثمان رضي الله عنه؛ هبت واثبة إلى مكان القيادة تسوق الناس بعضا الفتنة العمياء، وتَهْمِزُهُمْ إذا فُتُّروا بِمَهْمَزِ المكر والدهاء، والتشييعُ الخالص المخلص من نزعها براءً!.

وكان رأس هذا اللون المُعْتَم من التشيع ذلك الرجل اليهودي الخبيث عبد الله بن سبأ^(١) الملقب بابن السوداء، من يهود اليمن، الذي أَخَذَ القولَ بوصية رسول الله ﷺ لعليٍّ بالخلافة من بعده، فهو وصيُّ رسول الله ﷺ وخليفته على أمته من بعده بالنص، وأَخَذَ القولَ برجعة علي بعد موته إلى الدنيا، وبرجعة رسول الله ﷺ أيضاً.

وفي أعطاف هذه المرحلة من التاريخ الإسلامي حَبَا (مذهبُ الخوارج) من مهده حتى نما واشتد في عهد علي رضي الله عنه، والخوارج فرقة تمتد جذورها إلى عهد النبي ﷺ^(٢).

ومن متقدمي الخوارج الذين اشتركوا في إشعال نار الفتنة العثمانية (ابن الكَوَّاء)، الذي خرج في جماعة من أهل الكوفة على عثمان، وكَوَّنَ مع آخرين (جماعة المُسَيِّرِينَ) الذين كانوا من مساعِرِ الفتنة، وكانوا ممن تولى كِبَرَهَا، وذَكَّوْا نارها وغمسوا أيديهم في دمائها، وهم يرون التبري من عثمان رضي الله عنه أصلاً لمذهبهم!.

•• هذا فيما نحسب مجمل لأبرز المتغيرات والمستجدات التي طرأت على المجتمع الإسلامي في عهد عثمان، ونَشِبَتْ أظفارها في جسم الأمة،

(١) عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ٣٠ - ٣١، وسيأتي كلام مفصل عن ابن سبأ ودوره الخبيث.

(٢) انظر: كتابي «نبوءات الرسول ﷺ»: ١١٤/٢ - ١٤١.



وأدّت إلى زلزال خطير انتهى باستشهاد ذي النورين ثم علي عليه السلام، وأحدثت
تصدعات ضخمة وغائرة في بنيان الدولة الإسلامية!.

ولقد أخبر النبي ﷺ بوقوع هذا الحدث المروّع، ودلّ المسلمين على
السبيل الذي يستمسكون به إذا ما دهمهم، وهذا ما نبثه في الفصل التالي.



الفصل الثاني

إخبار النبي ﷺ بالفتنة زمن عثمان وأن عثمان على الهدى وأنه يُقتل مظلوماً

كثرت الأحاديث النبوية الصحيحة التي تخبر عن وقوع الفتنة الكبرى زمن عثمان، وتحث المسلمين على أن يبايعوه ويناصروه؛ لأنه ﷺ على الهدى وكذلك مَنْ بايعه وناصره، وأنه سيقضي شهيداً سعيداً ويُقتل مظلوماً، وأن مختلي الأكاذيب ومروّجي الأباطيل سيخرجون عليه، ويسعون إلى قتله فيتحقق لهم ذلك، وتكشف الأحاديث نواياهم وتفضح سرائرهم؛ فهم كذبة مجرمون منافقون لا يريدون بعملهم وجه الله ولا صالح الأمة والدين.

أولاً: عن مُرّة البهزيّ قال: (بينما نحن مع رسول الله ﷺ في طريق من طرق المدينة، قال: «كيف تصنعون في فتنة تثور في أقطار الأرض كأنها صياصي البقر؟» قالوا: نصنعُ ماذا يا نبيّ الله؟ قال: «عليكم بهذا وأصحابه». قال: فأسرعتُ حتى عطفتُ إلى الرجل، قلتُ: هذا يا نبي الله؟ قال: «هذا». فإذا هو عثمانُ بن عفان ﷺ^(١)).

- وعن عبد الله بن حوالة الأزديّ قال: (قال رسول الله ﷺ: «يا ابن حوالة، كيف تفعل في فتنة تخرج في أطراف الأرض كأنها صياصي بقر؟» قلت:

(١) أخرجه أحمد: (٢٠٣٥٣) و(٢٠٣٧٢)، وابن أبي عاصم في السنة (١٢٩٦)؛ وابن حبان (٦٩١٤)، وصححه شعيب الأرناؤوط؛ وجوّد الألباني إسناده في الصحيحة (٣١١٨).



لا أدري، ما خَارَ الله لي ورسولُهُ. قال: «وكيف تفعل في أخرى تخرج بعدها، كأن الأولى فيها انتِفاجَةٌ أَرْنَبٍ؟!» قلت: لا أدري، ما خَارَ الله لي ورسولُهُ. قال: «اتَّبِعُوا هَذَا». قال: ورجل مُقَفِّي حينئذٍ، قال: فانطلقتُ، فسَعَيْتُ وأخذتُ بِمَنْكِبَيْهِ، فأقبلتُ بوجهه إلى رسول الله ﷺ فقلتُ: هذا؟ قال: «نعم». قال: وإذا هو عثمان بن عفان (رضي الله عنه).

زاد ابن أبي عاصم في روايته: «اتَّبِعْ هَذَا ؛ فإنه يومئذٍ وَمَنْ اتَّبَعَهُ على الحق»^(١).

- وعن موسى بن عُقبة قال: حَدَّثَنِي جَدِّي أَبُو أُمِّي أَبُو حَبِيبَةَ: (أنه دخل الدارَ وعثمانُ مُحْصُورٌ فيها، وأنه سمع أبا هريرة يَسْتَأْذِنُ عثمانَ في الكلام، فَأُذِنَ له، فقام فَحَمَدَ اللهَ وَأَثْنَى عليه، ثم قال: إني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إِنَّكُمْ تَلْقَوْنَ بَعْدِي فِتْنَةً وَاخْتِلَافاً» أو قال: «اخْتِلَافاً وَفِتْنَةً»، فقال له قائل من الناس: فمن لنا يا رسول الله؟ قال: «عليكم بِالْأَمِينِ وَأَصْحَابِهِ»، وهو يُشِيرُ إلى عثمان بذلك)^(٢).

- وعن عوف بن مالك قال: (أتيت النبي ﷺ في غزوة تبوك، وهو في قُبَّةٍ مِنْ أَدَمٍ، فقال: «اعْزُدْ سِتّاً بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ...» الحديث، وفيه: «ثم فِتْنَةٌ لَا يَبْقَى بَيْتٌ مِنَ الْعَرَبِ إِلَّا دَخَلَتْهُ»!)^(٣).

تشير هذه النبوءة إلى الفِتن التي ستقع في عهد أمير المؤمنين عثمان، وشَبَّهَتْهَا الأحاديث بأنها مثلُ صَيَاصِي البقر؛ أي قرونها،

(١) أخرجه أحمد: (١٧٠٠٤)؛ وابن أبي عاصم (١٢٩٤)؛ وصححه الألباني في الصحيحة (٣١١٨)، وصحَّحه شعيب الأرنؤوط.

(٢) أخرجه أحمد: (٨٥٤١)؛ والحاكم: ٤٣٣/٤ - ٤٣٤، وصحَّحه ووافقه الذهبي؛ والألباني في الصحيحة (٣١١٨). وحسَّنه شعيب.

(٣) أخرجه البخاري (٣١٧٦)؛ وابن ماجه (٤٠٤٢)؛ وابن حبان (٦٦٧٥)، وغيرهم.



وشبّه الفتنة بها لشدّتها وصعوبة الأمر فيها، وكل شيء امتنع به وتُحصّن به فهو صِصِيَّةٌ، ومنه قيل للحصون: صياصي. وقيل: شبّه الرماح التي تُشرع في الفتنة وما يشبهها من سلاح بقرون بقرٍ مجتمعة. ويبدو أن الأمرين مقصودان!.

وجاء وصف الفتن بأنها تثور في أطراف الأرض، وفي حديث آخر بيّن أنه لا يبقى بيت من العرب إلّا دخلته؛ تنبيهاً على شمولها كثيراً من أقطار الإسلام، واضطراب عامة البيوت بشأنها. وهكذا كان كما سيأتي تفصيله.

ثانياً: وأوضحت الأحاديث النبوية المعالم الرئيسة للفتنة، وكشفت عن كثير من عناصرها، ورسّخت حقائقها الكبرى؛ فصرّح الرسول ﷺ بأن عثمان خليفة راشد، وأن الله تعالى سيلبسه سِرْبَالُ الخلافة، وحضّ المسلمين على مبايعته وملازمته ومناصرته، وفضّح الخارجين عليه ووَصَمَهُم بأنهم منافقون ضالّون مجرمون يريدون خلعه، وأمر عثمان بالثبات على مبدئه والتمسك بما أعطاه الله من الخلافة وبايعه المسلمون عليها.

- عن عبد الله بن حوالة قال: (قال رسول الله ﷺ ذات يوم: «تَهْجُمُونَ عَلَى رَجُلٍ مُعْتَجِرٍ بِبُرْدَةٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ يُبَايِعُ النَّاسَ»). قال: فَهَجَمْنَا عَلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ رضي الله عنه مُعْتَجِرًا بِبُرْدَةٍ يُبَايِعُ النَّاسَ^(١).

- وعن أم المؤمنين عائشة قالت: (قال رسول الله ﷺ: «يا عثمان، إِنَّ اللَّهَ ﻋَزَّ وَجَلَّ عَسَى أَنْ يُلْبِسَكَ قَمِيصًا، فَإِنْ أَرَادَكَ الْمُنافِقُونَ عَلَى خَلْعِهِ، فَلَا تَخْلَعْهُ

(١) أخرجه الطيالسي (١٢٥٠)؛ وابن أبي عاصم (١٢٩٢)؛ والحاكم: ٩٨/٣، وصححه ووافقه الذهبي؛ وصححه الألباني في الصحيحة (٣١١٨).



حتى تَلْقَانِي. يا عثمانُ، إن الله عسى أن يُلْبِسَكَ قميصاً، فإن أَرَادَكَ المنافقون على خَلْعِهِ، فلا تَخْلَعْهُ حتى تَلْقَانِي»، ثلاثاً).

وفي رواية: «فإن أَرَادَكَ المنافقون على أن تَخْلَعْهُ، فلا تَخْلَعْهُ لهم ولا كَرَامَةً».

وفي رواية أخرى عن عائشة: أنها قالت: (فلما رأيتُ عثمانَ يبْذُلُ لهم ما سألوه إلا خَلْعَهُ؛ علمتُ أنه من عَهْدِ رسول الله ﷺ الذي عَهِدَ إليه)^(١).

أما بيعته بالخلافة فقد تحقق ذلك حيث اختاره المسلمون بالإجماع من بين الستة أصحاب الشورى.

وأما الخروج عليه ومحاصرته وحَمْلُهُ على أن يَخْلَعَ نَفْسَهُ من الخلافة؛ فقد تحقق في آخر أيام خلافته، وقد أبى ذلك عثمان أشدَّ الإباء وقال: (أَمَّا أن أَخْلَعَ لهم أمرهم، فما كنت لأَخْلَعَ سِرْبَالاً سَرَبَلْنِيهِ اللهُ ﷻ). وسيأتي تفصيله.

ثالثاً: وَخَتَمَتِ الأحاديث الشريفة الكلامَ عن فصول الكارثة المروعة، بأن عثمان رضي الله عنه سيقتل مظلوماً، وأن الخارجين عليه ظالمون قتلة مجرمون.

- عن عبد الله بن عمر قال: (ذَكَرَ رسول الله ﷺ فتنةً، فمَرَّ رجلٌ، فقال: «يُقْتَلُ فيها هذا الْمُقْتَنَعُ يومئذٍ مَظْلُوماً»! قال: فنظرتُ، فإذا هو عثمانُ بن عفان رضي الله عنه)^(٢).

(١) أخرجه أحمد: (٢٤٤٦٦) و(٢٤٥٦٦)؛ والترمذي (٤٠٣٨)؛ وابن ماجه (١١٢)؛ وابن حبان (٦٩١٥) وغيرهم؛ وصححه الألباني وشعيب الأرناؤوط.

(٢) أخرجه أحمد: (٥٩٥٣)؛ والترمذي (٤٠٤١)؛ وصححه الحافظ في الفتح: ٨ / ٦٠٩، شرح الحديث (٣٦٧٤). وقال شعيب: صحيح لغيره.



حقاً لقد قُتل عثمان ظلماً، وكانت الخسارة بمقتله فادحة، وارتكب
القتلة مظالمَ كبرى وأفسدوا في الأرضِ وانتهكوا كل الحرمات... وسيأتي
تفصيل ذلك^(١).



(١) وانظر: كتابي «نبوءات الرسول ﷺ»: ٣٧/٢ - ٧٤.

دراسة منهجية للفتنة ومروياتها ورواتها وما كُتِبَ فيها

أولاً - ركام من الروايات تتخللها خيوط الحقيقة:

في تاريخنا الإسلامي عامة ومرحلة الفتنة في عهدي عثمان وعلي خاصة ركام هائل من الأغلوطات والأخلوقات والأكاذيب والافتراءات والمجازفات ونتاجات الأهواء والفرق والمذاهب والبدع، خاصة إذا علمنا أن كثيراً من (نصوص التاريخ) قد دُوِّنَ بعد نشوء وانتشار كثير من الأهواء والبدع والمذاهب المعتدل منها والغالي... ولهذا وضع أئمتنا من المحدثين كتب الجرح والتعديل، وصنفوا في المجروحين والضعفاء والمتروكين والوضاعين.

واضطرب أمر (التاريخ والمؤرخين)، حيث استحكمت العصبية المذهبية، وطغت الأغراض السياسية، وضُغِفَ الوازع النفسي والخلقي، والتبست الحقائق بالأباطيل، ولوَّنت الحقائق بألوان الأساطير، وعمِّي التاريخ، واستسهلت طائفة من الرواة والمصنفين تدوين الأخبار الخرافية والساذجة والمتناقضة، واستخفَّت بعقول المعاصرين واللاحقين!.

والحقائق الناصعة خيوط لامعة وضوئ مضيئة في خضم هذا الظلام الدامس من أنقاض الروايات! لكن الحق وهو أعظم مظاهر الجلال الإلهي، لا يمكن أن تخفي أشعته سحائب الباطل مهما تراكمت. وإذا كان



التاريخ قد أُقِلَّ بأوزار الباطل، فإنه قد حمل بين معاطفه لمعاً من الحقائق تكفل للباحث البعيد عن المؤثرات الزمنية أو المذهبية أو الاجتماعية السلامة من التورط فيما تورط فيه من خضعوا لتلك المؤثرات في عصورها، أو من خُذِعوا بالرواية عنهم من القصاصين ورواة السير وحوادث التاريخ عمن هبَّ ودبَّ، ومشى مع الناس، وعندئذٍ قد يُتاح له الوقوف على شيء من الوقائع الصحيحة^(١).

ثانياً - المؤلفات في الفتن زمن عثمان وعلي، وتعريف بأشهر رواة أحداثها وأخبارها:

• المصادر عن الفتنة والأخبار فيها كثيرة جداً تملأ المجلدات، ويُخَيَّل للقارئ أنه يجد فيها تفاصيل الحادثة بدقائقها وتفصيلها وأبطالها وتطورها ونزعاتها.

وكتب فيها المتقدمون ممن كانوا قريبي العهد بها، وكذلك المؤرخون أصحاب المطوَّلات، والمعاصرون من المسلمين والمستشرقين وتلامذتهم من المستغربين. واشتمل ذلك على كتب مفردة، أو سردٍ مطوَّل ضمن موسوعات تاريخية.

وممن كتب فيها من المتقدمين: أبو مخنف لوط بن يحيى، في كتبه: مقتل عثمان، مقتل علي، الجمل، صفين. نصر بن مزاحم، ومن كتبه: الجمل، وصفين. سيف بن عمر الضبي، في كتبه: الردة، الجمل. محمد بن عمر الواقدي، ومن كتبه: الردة والدار، الجمل، صفين. عمر بن شبة، في كتبه: مقتل عثمان، تاريخ المدينة المنورة.

(١) انظر: عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ١٦٧ - ١٦٨؛ عبد الله بن سبأ، للعودة، ص ٧.



ومن كتب المطولات: تاريخ الطبري، تاريخ ابن عساكر، الكامل لابن الأثير، تاريخ الإسلام للذهبي، البداية والنهاية لابن كثير، تاريخ يعقوبي، مروج الذهب للمسعودي... وغيرهم.

وقد جمعوا في كتبهم روايات محمد بن السائب الكلبي وأبي مخنف ونصر بن مزاحم والواقدي وسيف...

ويُلحق بذلك موارد كثيرة شهيرة من كتب الأدب وقصص السمر والحكايات العامة والكتب المنحولة والضعيفة، ونحوها، مثل: الأغاني للأصفهاني، البيان والتبيين للجاحظ، الكامل في الأدب للمبرد، الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة، نهج البلاغة وشرحه لابن أبي الحديد وغيره.

ثالثاً - تعريف^(١) برواة رووا (معظم أحداث الفتنة):

١ - محمد بن السائب الكلبي:

أخباري مفسر نسابة مشهور، متروك، ليس بثقة، متهم بالكذب، وزُمي بالرفض، وجاء عنه أنه (سَبَّي) من أتباع عبد الله بن سبأ.

سئل الإمام أحمد عن «تفسير الكلبي»؟ فقال: كذب، قيل له: يحلُّ النظر فيه؟ قال: لا !.

٢ - محمد بن عمر الواقدي:

قال فيه الذهبي: أحد أوعية العلم على ضَعْفه المتَّفَق عليه. جمع فأوعى، وخالَطَ الغثَّ بالسَّمين، والخَزَزَ بالدَّرِّ الثمين، فاطَّرحوه لذلك، ومع هذا فلا يُستغنى عنه في المغازي وأيام الصحابة وأخبارهم... وقد

(١) ملخص من كتب التراجم والجرح والتعديل.



تقرر أن الواقدي ضعيف، يُحتاج إليه في الغزوات والتاريخ، ونورد آثاره من غير احتجاج.

ولخص ابن حجر القول فيه فقال: متروك - أي في الحديث - مع سعة علمه.

٣ - أبو مخنف لوط بن يحيى:

أخباري تالف لا يوثق به، وقال ابن معين: ليس بثقة. وقال ابن عدي: شيعي محترق صاحب أخبارهم.

٤ - نصر بن مزاحم الكوفي:

رافضي جلد، تركوه. قال أبو خيثمة: كان كذاباً. وقال أبو حاتم: واهي الحديث، متروك.

٥ - سيف بن عمر الضبي:

قال يحيى بن معين وأبو زرعة الرازي والنسائي والدارقطني: ضعيف الحديث. وقال أبو حاتم: متروك. وقال ابن حبان: وكان يضع الحديث، وكان قد اتهم بالزندقة!

هذا رأي الأئمة فيه في الحديث، وأما في التاريخ وهو غرضنا من الترجمة هنا؛ فقد قال فيه الذهبي: كان أخبارياً عارفاً، وقال ابن حجر: ضعيف في الحديث عمدة في التاريخ.

وكلام ابن حبان فيه مردود؛ فلم يتهمه أحد بوضع الحديث، ولا يصح اتهامه بالزندقة فهو جرح غير مفسر، بل رواياته في الفتنة وعن سير الصحابة وأحوالهم تهدم هذا القول، وهي أبعد ما تكون عن الزندقة! وقد رد الحافظ



ابن حجر على ابن حبان قوله، فقال في «تقريب التهذيب»: «أفحش ابن حبان القول فيه».

•• وكثير جداً مما في روايات هؤلاء وكتبهم ومن نقل عنهم من بعدهم؛ مرسلات ومعضلات ومنقطعات، بل فيها الكثير من الكذب والباطل والمحال^(١)، مما يجب دراسته دراسة جادة نقدية سنداً وممتناً، وغربلته، وعدم الاستسلام له أو تزيينه وترويجه.

وهذا الكم الضخم من (التراث التاريخي) أصبح مورداً دسماً وساماً لكثير من الكتاب في هذا العصر، فاغترفوا من (رواياته المظلمة)، وقدموه للقراء بأسلوب رائق من التصنيف والتبويب، ونهل منه العامة والمثقفون، بل بات مصدراً سهلاً المتناول لكثير من الكتب المدرسية التي درسناها نحن والأجيال التي جاءت من بعدنا، فتخرجت أفواج من المسلمين تعرف نُتفاً من الحقيقة وسط ركامٍ من أشلاء الأحداث الدامية التي تشوّه - غالباً - الواقع الحقيقي لذلك الجيل من أسلافنا وتلك الحقبة من تاريخنا!.

(لقد كتب المعاصرون من الكتاب والمؤرخين عن (فتنة مقتل عثمان) الكثير، وذهبوا فيها مذاهب شتى، فوقفوا فيها مواقف مختلفة، كلٌ يجد في الحوادث ما يؤيد قوله ونزعاته، ويُسند رأيه واتجاهه: بين مؤيد لعثمان ومخالف له، وبين شاكٍّ في موقفه ومدافع عنه، وبين طاعنٍ في الصحابة أنهم تخاذلوا عنه أو حرّضوا عليه، ومدافع عنهم أنهم لم يقصّروا نحوه حين دعت الحاجة. ومنهم من يجمع بين المتناقضات فيدافع تارة ويهاجم أخرى،

(١) وقد أشار الذهبي إلى نحو ذلك في سير أعلام النبلاء: ٩٢/١٠، مع أنه - سامحه الله - ينقل في كتابه هذا وفي «تاريخ الإسلام» أشياء كثيرة من هذا القبيل ويسكت عنها!.



يحاول أن يستنفذ الأخبار، وأن يضع كلاً منها في موضعها، مع أنها متناقضة متضاربة لا يمكن أن تجتمع!^(١).

•• وثمة دراسات منهجية نقدية جادة ومفيدة هنا وهناك، لكنها قليلة، بيد أنها خطوة على الطريق في تقديم صورة صحيحة عن تلك الحقبة، وسليمة الوجهة والموقف من (خصوصية الصحابة) ومنزلتهم والاستغفار لهم، وعدم التَّيل منهم أو التعريض بهم أو التشكيك في دينهم وصدقهم وإخلاصهم.

ومن أمثلة ذلك: عثمان بن عفان للصادق عرجون، تعليقات محب الدين الخطيب على «العواصم من القواصم» و«المنتقى من منهاج الاعتدال» وكتابه «مع الرعيل الأول»، عبدالله بن سبأ لسليمان العودة، تحقيق مواقف الصحابة لمحمد أمحزون، واستشهاد عثمان لخالد بن محمد الغيث، الولاية على البلدان لعبد العزيز العمري، عصر الخلافة الراشدة لأكرم العمري، الإنصاف فيما وقع في العصر الراشدي من الخلاف لحامد محمد الخليفة، الدولة الأموية ليوسف العش.

وأرجو أن تكون كتبي عن الصحابة عامة (والخلفاء الراشدين) خاصة؛ لِبِنَّة في هذا الميدان، وخالصة لوجه الله تعالى.

رابعاً - عيوب كتب التاريخ وأخطاء المؤرخين:

ليس في التاريخ الإسلامي مرحلة أشدَّ تعقيداً، ولا أعظم غموضاً، ولا أكثر التواء؛ من المرحلة التي تبدأ باستشهاد عمر واستخلاف عثمان رضي الله عنه، وتنتهي بتسليم الحسن بن علي أمر الخلافة إلى معاوية رضي الله عنه.

(١) الدولة الأموية، ليوسف العش، ص ٣٢.



فهذه المرحلة قد التَّبَسَّ على الناس فهمُها، وتشابهت حوادثها على العقول والأفكار، وكانت غامضة أشد الغموض، فالتاريخ إذا حَدَّثَكَ في موضوع برواية سَرَّعان ما ينقضها برواية أخرى في الموضوع نفسه، وهو إذا وقف بك على سبب حادث من الأحداث استدرك عليه بسبب آخر يهدمه! وفي حالات كثيرة فإن الناظر في هذا التاريخ إذا قرأ في موضوع من الموضوعات، فإنه لا يخرج منه بنتيجة واحدة لمقدمات واحدة في الموضوع الواحد، ولكنه سيخرج من الموضوع الواحد بنتائج مختلفة لمقدمات مختلفة بروايات مختلفة^(١)!

ومن هنا تأتي أهمية غربلة الروايات، ونقدها سنداً ومتناً، ومقابلتها بالركائز الأساسية لحياة الصحابة وسيرهم وأخلاقهم وتربيتهم.

وإن من حقِّ العلم والبحث عن الحقيقة، كما أنه من حق أجيال المسلمين علينا؛ أن نجهر بالقول بأن كتب التاريخ الإسلامي قد أساءت كثيراً إلى تلك الحقبة وإلى رجالها، وأن مؤرِّخيننا قد أخطؤوا قليلاً أو كثيراً أيضاً؛ عندما سَوَّدُوا وَجْهَ (كتب التاريخ) بروايات باطلة تافهة مكذوبة، نقلوها عن رواة كذابين أو متروكين أو وضَّاعين أو مبتدعة حانقين، في حق صحابة أجلاء عظماء هم في أرفع مراتب النُّبل والطُّهر والصدق والإخلاص والعقل والعلم!.

أين تزكية القرآن للصحابة وثناؤه عليهم في آيات كثيرة ورضوان الله عليهم في مواقف عدة؟! وأين الثناء النبوي العريض عليهم عامة وخاصة من السابقين واللاحقين، ونهيه الشديد وتحذيره الصريح من الطعن عليهم أو معاداتهم؟! ثم أين ما اشتهر عنهم وذاع من المثل العليا والأخلاق الرفيعة والسيرة الحميدة والأعمال المجيدة؟!.



أين كل هذا من روايات تتهمهم بالخيانة والكذب والغدر والجبن والتآمر والكيد والتباغض والسرقه والأثرة والندالة... حتى جعلت تلك الروايات عبداً حقوداً كأبي لؤلؤة مقوِّماً لعدالة عمر! وأظهرت ابن سبأ والسبئيين أنهم دعاة إصلاح وتقويم لمنهج عثمان! وروَّجت للأشتر النخعي وحكيم بن جبلة والغافقي بن حرب وأمثالهم أنهم طُلابُ حق وإقامة للشعائر، وهم الذين زحفوا إلى المدينة في هيئة الحجاج ثم حاصروا الخليفة وقتلوه! .

تأمل مثلاً هذه الروايات في (تاريخ الطبري):

- عثمان يهدم بيوت الناس ليوثع المسجد الحرام، ويضع أثمان بيوتهم في بيت المال.

- ويعطي أقاربه (آل الحَكَم) (٣٠٠ قنطار ذهب!) هي ما صالح عليه أهل إفريقية.

- عثمان يطعن في عمرو بن العاص، ويستطيل عليه، فيردّ عليه عمرو بأن أباه أشرف من أبي عثمان.

- عثمان يرجو علياً أن يكلم (وفد المصريين) وقت الحصار، فيؤنّب عليه لأنه لم يسمع نصيحته، بل ركن إلى أقاربه وعصى علياً.

- وأن عثمان بكى على المنبر وتاب وأعطى (الخارجين عليه) الرضا، وقد كلّمه علي بكلام قبيح وصفه فيه بأنه دابة.

- وأن علياً ومحمد بن مسلمة لاما عثمان لأنه لم يف للخارجين عليه بما وعدهم به.

- وأن طلحة كان يؤلّب على عثمان، وعثمان دعا عليه.



- وأن عائشة تحثّ ابنَ عباس على أن يدعو الناس لبيعة طلحة بعد مقتل عثمان^(١).

فهل هذه صور حقيقية لأولئك الصحابة الذين رباهم النبي ﷺ، وأئمتهم على رسالته من بعده؟! وهل يُعذر مؤرّخونا بسياق هذه الروايات دون نقدها، اعتماداً على مقولة (مَنْ أَسْنَدَ لَكَ فَقَدْ أَحَالَكَ)؟! وقد أصبحت هذه الروايات الساقطة (مادة إعلامية) لكثير من الشائنين وخاصة في عصرنا!.

•• وروايات ابن سعد عن شيخه الواقدي بشأن الفتنة، كلها تدين أمير المؤمنين عثمان، وهي بالنتيجة تبرئ الخارجين عليه!.

وابن عبد البر في «الاستيعاب» يسوق - مثلاً - في ترجمة الوالي المجاهد الوليد بن عقبة روايات كلها تجرحه وتطعن في تاريخه وتجّرمه بالسُّكْر وأنه صلى بالناس مخموراً.

والذهبي ينقل كثيراً في «تاريخه» و«سير أعلام النبلاء» عن الواقدي والطبري وغيرهما، ويسلّم لما يرويّه في مواضع كثيرة جداً. ومن أقرب الأمثلة: أنه يتهم مروان بن الحكم بأنه خان عثمان وزوّر خاتمه، فأجلبوا بسببه على عثمان^(٢).

وابن كثير أيضاً ينقل عن الطبري، فينقد أحياناً، ويُرسِل الروايات على عَوَاهِنها أحياناً أخرى: فيَقَرّ رواية أن عمرو بن العاص يؤلّب على عثمان، وأن عمار بن ياسر يتحامل على عثمان ويتآمر عليه، وأن مروان بن الحكم يتلاعب بعثمان، وأن عليّاً وصف عثمان بأنه مثل جمل الظعينة^(٣)!.

(١) انظر: تاريخ الطبري: ٤/٢٥١، ٢٥٦، ٣٥٦، ٣٥٨، ٣٦٣ - ٣٦٤، ٣٦٩ - ٣٧١، ٣٧٢ - ٣٧٥، ٣٧٩، ٤٠٧، على الترتيب.

(٢) سير أعلام النبلاء: ٤٧٧/٣.

(٣) البداية والنهاية: ٧/١٧٠، ١٧١، ١٧٣.



خامساً - التمهيص والنقد:

•• فلا بد من المعرفة التامة بتاريخ تلك الحقبة، وأخلاق رجالها وشمائلهم وأعمالهم ومنزلتهم، وأثر القرآن الذي لا يزال غصّاً في تربية أتباعه في صدر الإسلام وتزكية أرواحهم، وتوجيه تصرفاتهم وأعمالهم، وثقافتهم العامة التي يهيمن عليها الوازع الديني الأخلاقي لا المآرب الشخصية والدوافع المادية الدنيوية.

ولا يُقبل البتّة أي خبر يطعن في عدالة الصحابة وتنزّههم عن الطمع والغدر والخديعة والفسق والظلم والاستبداد وأكل الأموال بالباطل وكل ما هو من الفسق وخوارم المروءة^(١).

•• كما يتوجب على الباحث الخبرة الشاملة بالراوي والمرويّ، وفحص الأخبار ومقارنتها ببعضها، ونقدُ السند والمتن، وغربلّة الروايات واستخلاص الحقائق من أضايرها ونفي غُلس الأساطير والأكاذيب عنها؛ فنأخذ بالصحيح والحسن والقريب منه، ولا بأس بأخذ الضعيف الذي يَسُدُّ فراغاً ويملأ ثغرة ويفك لُغزاً ويشرح غامضاً، ما دام ذلك متفقاً مع الروح التي تسود ذلك المجتمع والسلوك الذي اشتهر به أهله، وصانعو أحداثه. (ومرحى للنقد النزيه مصوغاً في نمط أهل الأدب من الباحثين، وليس أحد - حاشا النبیین - بمعصوم)^(٢).

وليس من طرائق أهل الحق ولا من سبيل ذوي الإنصاف والنقد النزيه، ما يعمد إليه كثير من المستشرقين ومن تابعهم من بني جلدتنا؛ الذين يحكّمون على الإسلام وتاريخه معتمدين على قيمهم ومقاييسهم

(١) منهج دراسة التاريخ الإسلامي، ص ٨٦.

(٢) عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ١٩.



الثقافية وبيئتهم التي نشؤوا فيها والظروف التي عاصروها والرجال الذين قادوا دَفَّةَ السياسة في دولتهم، بدلاً من الاعتماد على المصادر التاريخية الأصلية مع كتب الحديث الصحيحة، والأخذ بالاعتبار قيم الإسلام ومبادئه، وأعراف المجتمع الذي وقعت فيه الأحداث وسير الرجال الذين كانوا محور تلك الأحداث، والظروف الاجتماعية والسياسية والنفسية التي جرت فيها وشاركت في صناعتها تيارات شتى وتوجهات متباينة متعاعدة^(١).

•• ومن خيانة العلم والتنكر للأمة وتاريخها والحيف على سلفها الكريم؛ ما يقوم به بعض (الكتّاب) الذين ينتقون الأخبار حسب ميولهم، ويأخذون الروايات الضعيفة والواهية والباطلة التي تخدم ميولهم ومذاهبهم، ويكتفون بالإشارة إلى أنها عن الواقدي أو الطبري أو المسعودي. أو أولئك الذين يسوقون الأخبار بغثها وسمينها، مكتفين بالعزو إلى بعض مصادرها مما أوردنا قائمة ببعضها. ثم يبنى هذا الفريق وذاك على تلك الأخبار بنياناً من الآثام والافتراءات التي تشوه العصر الراشدي الذي هو (العصر الذهبي للإسلام) بعد عصر النبوة، والذي تحققت فيه (عالمية الإسلام) على يدي رجاله من خلال الفتوحات العظيمة المباركة.

وإذا كان التحري في نقل الأخبار والتمحيص في قبولها والتثبت من مصداقية روايتها ونزاهتهم؛ واجباً بصورة عامة ولكل جيل، فهو أكّد وجوباً بحق جيل الصحابة وعصر الراشدين، التزاماً بهدي القرآن: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمَهِلَةٍ فَتُصِحُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾ [الحجرات: ٦].

(١) انظر: منهج دراسة التاريخ الإسلامي، ص ٨٦، ٩٥ - ٩٧؛ الدولة الأموية، للعش، ص ٣٣.



سادساً - تقييم للرواة الثلاثة (لوط بن يحيى، الواقدي، سيف بن عمر) ورواياتهم:

من خلال ما قدمناه من أقوال أئمة الجرح والتعديل في أشهر رواة (أخبار الفتنة)، لاحظنا تضعيفهم لهم جميعاً من حيث الصنعة الحديثية، لكن أقوال المحدثين في (المؤرخين) يجب أن لا تُعتبر حكماً قاطعاً عليهم، وأن لا تُجعل ميزاناً نهائياً في التاريخ؛ لأن المحدثين إنما حكموا عليهم باعتبار (قبول الأحاديث)، ومن المعروف أن أئمتنا يتشددون في هذا الباب لأنه يتعلق بالعقائد والأحكام والحلال والحرام، ولو أخذنا بهذا المنهج لَسَقَطَ الشطر الأكبر من المغازي والفتوح والتواريخ وتراجم الرجال^(١).

ولقد وجدنا كبار النقاد من المحدثين يتساهلون في روايات فضائل الأعمال، بله المغازي والسير والتواريخ والفتوح.

وعلى هذا اعتمد المؤرخون - وفيهم جمهرة من جهابذة المحدثين - ميزاناً ثانياً في قبول الرواية التاريخية وهو: التساهل في رواية (الضعفاء في الحديث) عند روايتهم الأخبار والأحداث والفتوح والتواريخ والأنساب ونحوها، إذا كانت تلك المرويات تتسق مع منهج القرآن والسنة وسير الصحابة وأتباعهم من الأكابر، وما عُرف عنهم من السمائل الحميدة والتُّبُل والطهر والأعمال المجيدة والإخلاص والصدق والأمانة.

وهكذا وجدنا كبار المحدثين وجهابذة المؤرخين يسوقون روايات الواقدي وأبي مخنف وسيف والمدائني وأمثالهم، ويستشهدون برواياتهم ويعتمدونها في كثير من أحداث التاريخ والغزوات وأخبار الأمم والملوك

(١) انظر: منهج دراسة التاريخ الإسلامي، ص ٥٠ - ٥٢؛ دراسات تاريخية، لأكرم العمري،



والرجال، كما يفعل ذلك ابن تيمية والذهبي وابن كثير وابن حجر والسَّخَاوي وغيرهم. مع الاحتياط في هذا والتنبه إلى ما قدمناه من ردِّ أي رواية تحطُّ على الصحابة أو تطعن في سَيْرِهِمْ، أو تتناقض مع الخطوط العريضة التي رسمها القرآن والسُّنة.

(يجب علينا إذن أن نجد أخباراً صحيحة عن الفتنة، نقيس عليها ما ورد عن الواقدي وأبي مخنف وسيف، فما اتفق معها مما أورده هؤلاء عدَدناه حَرِيّاً بالأخذ به، وما خالفها ألقيناه ونبذناه. وتلك طريقة ليست صالحة في الحديث فقط، بل هل مقبولة في التاريخ)^(١).

ونتيجة استقراء واسع لمرويات (لوط بن يحيى والواقدي وسيف بن عمر) وجدنا:

•• أن أبا مِخْنَفٍ لوط بن يحيى - وهو شيعي محترق صاحب هوى وبدعة - قد سَهَّلَ عليه أن يُظهِرَ عثمانَ بمظهر الخليفة الذي كُثِرَت سَقَطَاتُهُ فاستحقَّ ما جرى له، وأن يبيِّن أن طلحة بن عبيد الله من المؤلِّبين على عثمان والثائرين عليه، ويؤثِّر أن يُظهِرَ عليَّ بن أبي طالب بمظهر مَن يعطف على عثمان ويدافع عنه مع غضبه من أفعاله وأقواله^(٢)!.

•• ولا تَقِلُّ روايات الواقدي سوءاً عن أخبار أبي مخنف، فهذا الطبري وقد روى (طامَّات) في تاريخه، نجده يتحامى كثيراً من مرويات الواقدي، فيقول - مثلاً -: (وأما الواقدي فإنه ذكر في سبب مسير المصريين إلى عثمان ونزولهم ذا خُشْبٍ أموراً كثيرة، ومنها ما قد تقدم ذِكرُهُ، ومنها ما أَعْرَضْتُ عن ذِكرِهِ كراهةً مني لبشاعته!)^(٣).

(١) الدولة الأموية، للعش، ص ٣٧.

(٢) المرجع السابق، ص ٣٤ - ٣٥.

(٣) تاريخ الطبري: ٣٥٦/٤.



وإنك لترى الواقدي في رواياته يُكثر التشنيع على عثمان، ولا يتورع عن إظهار الصحابة بمظهر المتآمرين على عثمان، ويخصّ بالذكر منهم طلحة وعمر بن العاص، ويظهر علي بن أبي طالب أنه مخالف لعثمان حانقٌ منه^(١).

•• وأما روايات سيف بن عمر فهي أمثل ما عند المؤرخين وأصفاها، وأكثرها سلامة على الصحابة، وأبعدها عن الطعن عليهم أو سوء الظن بهم.

ولقد نَهَجْتُ في قراءاتي وكتاباتي منهجاً أستوعب فيه ما جاء في كتب السُّنَّة عن الصحابة والفتن التي حدثت في عهدهم، واعتبرتها الأصل والمحور فيما أكتب، ثم تواريخ وكتب تراجم الأئمة الثقات المتقدمين كخليفة بن خياط والفَسَوِي وابن سعد والخطيب، وبعدها مطولات التاريخ والتراجم كالطبري وابن عساكر والبداية والنهاية وتاريخ الإسلام للذهبي وسير أعلام النبلاء له، ومعها تواريخ اليعقوبي والمسعودي وكتب الأدب ونحوها.

والذي تبَيَّن لي أنه لا يصحُّ البتة وضْعُ (روايات سيف) مع روايات الواقدي وأبي مخنف ونصر بن مزاحم والكلبي في كفة واحدة؛ فلقد (سَبَرْتُ روايات سيف واختبرتها) وقايستها بمنهج الصحابة وأخلاقهم في القرآن والسُّنَّة، وأعمالهم في عصر الرسالة وعهد الراشدين، ثم قارنتها بروايات الواقدي فمن دونه؛ فوجدت روايات سيف نظيفة سليمة الصدر والنهج، تبرئ الصحابة، وتؤكد رفعة أخلاقهم، وتدين أصحاب الأهواء والافتراء، فسيف بن عمر أبعدُ الناس عن (الزندقة)، بل إنه برواياته التفصيلية الجيدة هو الذي فَصَحَ الزندقة متمثلة برأسها ومخترعها عبد الله بن سبأ! فما قيمة تلك الكلمة الجارحة التي أرسلها ابن حبان بلا دليل؟!.

(١) انظر ما تقدم: ص ٩٤ - ٩٥ حاشية (١) في هذا الكتاب؛ الدولة الأموية، للعش، ص ٣٥.



وهذه النتيجة التي خرجتُ بها تتفق مع ما توصل إليه الدكتور يوسف العث، حيث يَنفي عن سيف (تهمة الزندقة)، ويقول: (إن روايته - للفتنة - بعيدة كل البعد عن أن تضعه موضع هذه التهمة، بل تبرئه منها؛ فموقفه فيها موقف رجال السلف في احترامه للصحابة، وتنزيهه لهم عن فعل القبيح)^(١).



.

الفصل الرابع

ما عَتَبَهُ النَّاسُ عَلَى عَثْمَانَ وَمَا نَقَمَهُ الْمُفْتَرُونَ الْمَنَافِقُونَ عَلَيْهِ (تَمْحِصٌ وَتَحْقِيقٌ وَنَقْدٌ)

أولاً - وقفات مهمة عند الحديث عن عثمان والفتنة التي انتهت بمقتله:

لعثمان رضي الله عنه من السوابق والفضائل والشمائل الحميدة والأعمال المجيدة والجهاد والعلم والتُّبَلِّ والسماحة والعدل والإنصاف والرأفة والرحمة... ما لا ينافس فيه كثير من أكابر الصحابة بلغة عامتهم، دَغَّ عَنْكَ الرَّعَاعُ المغموصين ممن رَوَّجُوا الأكاذيب واخترعوا الأباطيل وانتهوا بالخروج عليه؛ فهؤلاء لا فضائل لهم ولا سوابق ولا أعمال حسنة ولا شرف محتد ولا تُبَلِّ مقصد، فكيف يكونون قَوَّامِينَ عَلَى عثمان وأعماله وعهده المبارك؟!.

ولقد نَبَّهَ عثمان إِلَى هذه الحقيقة الكبرى بكلمة موجزة رواها عنه عبَادُ بن زاهر قال: سمعت عثمان يخطب فقال: (إِنَّا وَاللَّهِ قَدْ صَحَبْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ، وَكَانَ يُعَوِّدُ مَرْضَانَا، وَيَتَّبِعُ جَنَائِزَنَا، وَيَغْزُو مَعَنَا، وَيُوَاسِينَا بِالْقَلِيلِ وَالكَثِيرِ، وَإِنْ نَاسًا يُعَلِّمُونِي بِهِ عَسَى أَنْ لَا يَكُونَ أَحَدُهُمْ رَأَاهُ قَطُّ!)^(١).

(١) أخرجه أحمد (٥٠٤)، وحسنه أحمد شاكر، وشعيب الأرنؤوط.



ويكشف الصحابي العبقري حذيفة عن نوازع الشر والهوى التي طُويت عليها قلوبُ المفترين على عثمان، فيقول: (اللهم العن قَتْلَ عثمان وُغْزَاةَ عثمان وِشْأَةَ عثمان، اللهم إِنَّا كُنَّا نُعَاتِبُهُ وَيُعَاتِبُنَا، مَتَى مَا كَانَ مَنْ قَبْلَهُ يُعَاتِبُنَا وَنُعَاتِبُهُ، فَاتَّخَذُوا ذَلِكَ سُلْمًا إِلَى الْفِتْنَةِ! اللهم لَا تُمِتْهُمْ إِلَّا بِالسَّيْفِ) ^(١).

ولقد شهد الصادقون بأنه في عهد عثمان كان الإسلام عزيزاً منيعاً، والفتوحات في أوجها، والناس قد غمرتهم مشاعر المحبة والإخاء والتواد، وهم في بُلْهَيَّةٍ من العيش والأمان، والخير كثير، والأرزاق دَارَّة، وكلمة الحق عالية، وذات البين حسن.

يصوِّر ذلك شاهد عيان وهو الحسن البصري في كلمة بارعة فيقول:

(أدركتُ عثمانَ وأنا يومئذٍ قد رَاهَقْتُ الحُلُمَ، فسمِعْتُهُ يخطب، وما من يوم إلا وهم يقتسمون فيه خيراً، فيُقال لهم: يا معشرَ المسلمين، اغْدُوا على أعْطِيَاتِكُمْ؛ فيأخذونها وافرَةً. ثم يُقال لهم: يا معشرَ المسلمين، اغْدُوا على أرزاقكم ^(٢)، فيغدون فيأخذونها وافرَةً. ثم يُقال: يا معشرَ المسلمين، اغدوا على كُسُوتِكُمْ؛ فيجاء بالحُلل تُقسَم بينهم.

قال الحسن: حتى والله سمعته أذناي يقول: اغدوا على السَّمْن والعسل!.

قال الحسن: الأعْطِيَات جارية، والأرزاق دَارَّة، والعدوُّ مَنَفِيٌّ، وذات البين حسنٌ، والخير كثير، ما على الأرض مؤمنٌ يخاف مؤمناً، مَنْ لِقِيهِ فهو أخوه مَنْ كَانَ، أَلْفَتْهُ ونصيحته ومودَّته ^(٣).

(١) تاريخ الطبري: ٣٠٧/٤.

(٢) أي: رواتبكم، وهي غير العطاء.

(٣) تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٠٢٣/٣ - ١٠٢٤؛ الاستيعاب: ٧٣/٣ - ٧٤؛ مختصر ابن عساكر:

١٦٣/١٦ - ١٦٤، وسنده صحيح.



والذين قَلَبُوا الأمور رأساً على عَقَبٍ، وأَحَالُوا أَمَنَ الأُمة وتوَادَّهَا وصَلَّاحَهَا ورفعة كلمتها إلى الخوف والفوضى والتباغض وفساد ذات البَيْن وتوقف مسيرة الفتح والنصر... هم أولئك المجرمون المنحرفون الذين خرجوا على الخليفة، وجعلوا نهار المسلمين ظلاماً دامساً!.

ولسنا في هذا الفصل وغيره ندافع عن الخليفة الراشد ذي النورين، ومن العبث أن يَظُن امرؤٌ يتلو ما اتُّهِم به عثمان؛ بأن الردَّ عليه من باب (دفع التهمة)، بل هو في الحقيقة إشارات إلى نوازع (أولئك السبئيين) الذين افتروا تلك الفِرَى أو حَرَّفُوا بعض الوقائع واتهموا بها الخليفة. ثم بيان تهافت تلك التُّهم وتجلية وجه الحق فيها. وإلا فإن عثمان في سيرته وأخلاقه وأعماله منذ دخل الإسلام وإلى يوم استشهاده؛ هو كالمُزَن الذي يحمل الغيث إلى الأرض، طهارةً ونقاءً ورحمةً ونفعاً عاماً.

والذين عَتَبُوا على أمير المؤمنين عثمان أنه عزل بعض الصحابة وولَّى مَنْ هم دونهم في السابقة والفضل، أو انتقدوه في إقامة الحدود أو التعزير أو التأديب لبعض الرعية أو اجتهاده في بعض المسائل... فمن يقول ذلك ويطنطن به إنما هو جاهل بمنزلة الخليفة وصلحياته، أو مكابر، أو مبغض شائئ يريد الشر والفتنة.

فللإمام الحقُّ في العزل والتولية، وكذلك إقامة الحدود والتعزير والتأديب، بل هو من الواجب عليه لحفظ شعائر الإسلام وحماية الدولة واستئصال شأفة الشر والفساد والفتنة، وقد فعل ذلك من قبله أبو بكر وعمر، ومن بعده علي وغيره. وِدْرَةٌ عمر مشهورة في التاريخ، وقد نالَتْ من بعض كبار الصحابة، فما عَتَبَ عليه أحد!.



وعثمان رضي الله عنه إمام مجتهد معذور فيما أدّبهم عليه، وهو أيضاً إمام مأمور بتقويم رعيته، وكان أبعد عن الهوى وأولى بالعلم والعدل فيما أدّبهم عليه^(١).

ثانياً - أصحاب الأهواء المبغضون لعثمان الحانقون عليه قدماء:

•• من الأمور التي يتوجب تثبيتها والتنبه لها أن تلك المزاعم التي افتريت على عثمان وعيب عليه بسببها، لم يدّعها عليه الصحابة ولا الخيرون من المسلمين ولا قبلوها، فضلاً عن أن يطعنوا على عثمان بسببها.

إنما الذين افتروها واخترعوها واتهموا عثمان بها هم طائفة من المغموصين والموتورين والمحدودين وأصحاب الأهواء والمطامع، ثم تلقّوها السبئيون وأتباعهم من الرّعاع وأذاعوها بين الناس للتستر وراءها في خروجهم المبيت على الخليفة بهدف عزله أو قتله؛ فقد جاء في رواية سيف بن عمر: (قالوا: نريد أن نذكر له أشياء قد زرناها في قلوب الناس، ثم نرجع إليهم فنزعم أننا قرّزناه بها، فلم يخرج منها ولم يتب...)^(٢).

ولقد أشار شاعر رسول الله ﷺ كعب بن مالك الأنصاري بإيجاز رائع إلى كذب أولئك، فقال في مرثيته لعثمان:

ما قاتلوه على ذنبٍ أَلَمَ بِهِ إِلَّا الذي نَطَقُوا زوراً ولم يَكُنْ^(٣)

•• وأصحاب العقول القاصرة والأنفس المريضة والصدور الحرجة والمتنطعون موجودون في كل أمة، وللأسف المُمِضُّ أن يكون حظ

(١) انظر: الإمامة، لأبي نعيم الأصفهاني، ص ٣١٥ - ٣١٧؛ منهاج السنة: ٦٧٠/٣ - ٦٧١، ٦٧٥.

(٢) تاريخ الطبري: ٣٤٦/٤.

(٣) تهذيب الكمال: ٤٥٩/١٩.



أمتنا منهم غير قليل، ثم هو مستمر مع مرور الأيام حتى زاد ووصل إلى زماننا.

وكان أعداء عثمان وشانئوه من هذا الصنف كثيرين، وقُدماء أيضاً يمثلون الجرثومة المُمْرِضة لأولئك الذين خرجوا عليه. ومبغضوه والحاتقون عليه عابوه بأشياء فعلها في زمن النبي ﷺ، إحداها قد غُفرت له من الله تعالى بنص كتابه، وبأقيها مكارم وفضائل أحوالها المفترون المتتطعون مثالب ومعائب!.

ويمثل هذا الصنف الأرعن ذاك الرجل القادم من مصر، وقد سأل عبد الله بن عمر عن عثمان، وهو يريد أن يُدينه ببعض المعائب وهي: أنه فرَّ يوم أحد، ولم يشهد غزوة بدر، ولا حضر بيعة الرضوان! فبين له ابن عمر وجه الحق في ذلك وأبطل حجته وأوضح له سوء فهمه.

عن عثمان بن مَوْهَب قال: (جاء رجلٌ من أهل مِصر وحجَّ البيت، فرأى قوماً جلوساً فقال: من هؤلاء القوم؟ فقالوا: هؤلاء قريش، قال: فمن الشيخ فيهم؟ قالوا: عبد الله بن عمر. قال: يا ابن عمر، إني سائلك عن شيء فحدثني: هل تعلم أن عثمان فرَّ يوم أحد؟ قال: نعم. فقال: تعلم أنه تغيب عن بدر ولم يشهد؟ قال: نعم. قال: تعلم أنه تغيب عن بيعة الرضوان فلم يشهد؟ قال: نعم. قال: الله أكبر. قال ابن عمر: تعال أبين لك: أمّا فراؤه يوم أحدٍ فأشهد أن الله عفا عنه وغفر له. وأمّا تغيبه عن بدر فإنه كانت تحته بنتُ رسول الله ﷺ وكانت مريضةً، فقال له رسول الله ﷺ: «إِنَّ لَكَ أَجْرَ رَجُلٍ مِّمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا وَسَهْمَهُ». وأمّا تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان أحدٌ أعزَّ بطن مكة من عثمان لبعثه مكانه، فبعث رسول الله ﷺ عثمان، وكانت بيعة الرضوان بعدما ذهب عثمان إلى مكة، فقال رسول الله ﷺ بيده اليمنى: هذه يدُ عثمان، فضرب بها على يده فقال: هذه لعثمان. فقال له ابن عمر: اذهب بها الآن معك^(١).

(١) أخرجه البخاري (٣٦٩٨) واللفظ له؛ والترمذي (٤٠٣٩)؛ وابن حبان (٦٩٠٩)، وغيرهم.



وهذا رجل آخر^(١) يسأل عبد الله بن عمر متعنتاً: (فما قَوْلُكَ في عليٍّ وعثمان؟ قال ابن عمر: ما قولِي في عليٍّ وعثمان؟! أمّا عثمانُ فكان الله قد عفا عنه^(٢)، فكَرِهْتُم أن يعفو عنه! وأما عليٌّ فابنُ عمِّ رسولِ الله ﷺ وَخَتَنُهُ - وأشار بيده - وهذه ابنتُهُ أو بَنَتُهُ حيثُ ترون!)^(٣).

وينضوي تحت هذا الصنف نموذج آخر يفتری على أمير المؤمنين عثمان فرية عجيبة؛ فيروي عبّاد بن عبّاد الأزدي يقول: (سمعتُ يونس بن خَبّاب يقول: عثمان بن عفان قتل ابنتي النبي ﷺ! قلتُ: قتلَ واحدةً فلمَ زَوَّجَه الأخرى؟! فقال: اخرج عني فإنك عُثمانيّ خبيث)^(٤).

ويونس بن خَبّاب رافضيّ كان يَسُبُّ عثمانَ، وقد أَلَقَمَه تلميذه عبّاد حجراً، فلم يستطع الردّ عليه إلا بشتمه والإقذاع عليه!.

هذه النماذج هي أمثلة عن شراذم موجودة في المجتمع، وهم من أولئك السبّيين المنحرفين المجرمين الذين افترّوا على عثمان الأكاذيب؛ قد تجنّوا على أمير المؤمنين وظلموه وظلموا الحقيقة والخلافة والتاريخ.

إنهم عَتَبُوا عليه أشياء قد فعل مثلها الفاروق عمر، وأَبَوْا عليه أن يَسُوسَهُمْ كما كان عمر يسوس الناس، وهذا من أعجب العجب أن تُعَدَّ الحادثة في مفاخر رجل، وتعد أختها في مساوئ رجل؛ وذلك لأن رعية عمر كان فيها عثمان ونظراؤه، ورعية عثمان كان فيها السبّيون والروافض وأشباههم!.

(١) رجّح الحافظ أنه من الخوارج، والرجل المصري الذي قبله من الرافضة. الفتح: ٢٤٣/١٠.

(٢) حيث كان في جملة من فر يوم أحد.

(٣) أخرجه البخاري، حديث (٤٦٥٠).

(٤) تهذيب الكمال: ٥٠٧/٣٢.



وقد أوضح ذلك صحابي جليل كان من الشهود الحق في تلك الحقبة وعليها، فروى سالم عن أبيه عبد الله بن عمر قال: (لقد عَتَبُوا على عثمان أشياء لو فعلها عمر ما عتبوها عليه)^(١).

ثالثاً - خلاصة ما نَقَمه المنافقون المجرمون على أمير المؤمنين عثمان^(٢):

يروى جعفر بن بُزْقَان عن مَيْمُون بن مِهْرَان قال: (إن أناساً أنكروا على عثمان، جاؤوا بما هو أنكُرُ منه، أنكروا عليه أمراً هم فيه كَذَبَة)^(٣).

فهؤلاء الذين وصفناهم فيما تقدم قد افتروا على عثمان وعلى الصحابة والولاة وقادة الفتوح، ونَقَمُوا على عثمان سياسته، وتذَرَّعُوا بأشياء اختلقوها أو ضخموها أو حَرَّفوها عن حقيقتها، وزرعوها في قلوب الناس؛ لِيَبْرُرُوا خروجهم الآثم وهدفهم في خَلْعِ عثمان وقتله. وزحفوا على المدينة وواجهوا عثمان بها، فردَّها عليهم واحدة بعد الأخرى، وأبطل حُجَجهم، وفلَّ رأيهم، وكشف خطأهم وضلالهم، كما سيأتي تفصيله.

ويجب التنبه إلى أن (هذه الانتقادات والمعايب) التي وجَّهوها لأمير المؤمنين عثمان، قد أقرَّها الشيعة وزادوا عليها، كما نقل كبيرهم ابن المُطَهَّر الحلي، وقد ردَّ عليه مفصلاً شيخ الإسلام ابن تيمية^(٤).

(١) الاستيعاب: ٧٣/٣؛ تهذيب الكمال: ٤٥١/١٩.

(٢) انظر: العواصم من القواصم، ص ٧٦ - ٧٧؛ تاريخ الطبري: ٣٤٦/٤ - ٣٤٨؛ صحيح ابن حبان (٦٩١٩)؛ تاريخ يعقوبي: ٧٠/٢ - ٧١؛ منهاج السنة: ٦٢٥/٣ - ٦٢٦.

(٣) مختصر ابن عساكر: ٢٦٤/١٦.

(٤) انظر: منهاج السنة: ٦٢٥/٣ - ٦٩٥.



ونحن نلخص هنا تلك (الدعاوى والافتراءات)، ونوجز الردَّ عليها وبيان وهائها وبطلانها، ليكون ذلك واضحاً بين يدي الحديث عن (مسيرة الفتنة الكبرى) التي انتهت باستشهاد عثمان رضي الله عنه وأرضاه.

١ - تَهْمٌ مَوْجَّهَةٌ إِلَى عُثْمَانَ فِي مَوَاقِفِهِ وَتَارِيخِهِ:

- قال المفترون: إن عثمان لم يَشْهَدَ بَدْرًا، وانهزم يوم أحد، وغاب عن بيعة الرضوان.

وأنه قعد على درجة المنبر التي قعد عليها النبي ﷺ، وقد انحطَّ عنها أبو بكر وعمر^(١).

والتَّهْمَاتُ الثلاث الأولى قد تولى الصحابي الجليل عبد الله بن عمر ردّها، والدفاع عن عثمان بشأنها، وبيانَ جَوْرِ مَنْ حمل عليه بسببها: أما تغيُّبه عن غزوة بدر فلأن زوجته رقية بنت النبي ﷺ كانت مريضة، فأقام عثمان عليها عن أمر رسول الله ﷺ. وأما فراره يوم أحد، فإن الله تعالى عفا عَمَّنْ فَرَّ يومها وغفر لهم. وأما تخلُّفه عن بيعة الرضوان، فلأن الرسول ﷺ بعثه سفيراً إلى قريش، ولما تمت البيعة كان عثمان بمكة فبايع عنه النبي ﷺ وضرب بيده اليمنى على اليسرى^(٢)!.

وأما أن عثمان جلس على المنبر حيث جلس النبي ﷺ: فإن أبا بكر لمَّا استُخلف كان إذا خطب يقوم على الدرجة التي تحت الدرجة التي كان رسول الله ﷺ يقف عليها، فلما ولي عمر نزل درجة أخرى عن درجة أبي بكر رضي الله عنه، فلما ولي عثمان قال: إن هذا يطول، فصعد إلى الدرجة التي كان يخطب عليها رسول الله ﷺ^(٣).

(١) العواصم من القواصم، ص ٧٧؛ التاريخ الأوسط: ١٦٥/١؛ البداية والنهاية: ١٤٨/٧.

(٢) تقدم الحديث بتمامه قبل صفحتين.

(٣) البداية والنهاية: ١٤٨/٧.



ولو كان في هذا شبهة مخالفة للنبي ﷺ أو عيب على عثمان، لَمَا فعله هو ﷺ وهو الرجل الحي الكريم! كما أن فعله هذا ليس فيه تجاوز لهدي الشيخين، ولا جراءة على أن يجلس حيث جلس الرسول ﷺ، ولو كان ثمة شيء من هذا أو ذاك لأنكره عليه الصحابة ولَمَا سكتوا عليه رضوان الله عليهم جميعاً.

وقد كان المسجد النبوي ضيق المساحة، فزاده عمر في عهده، ثم ازداد عدد المصلين فوسَّعه عثمان توسعة كبيرة، فاتساع المسجد وازدياد غاشيته ويُعد أمكنة الناس عن المنبر؛ حمل عثمان على أن يعلو على المنبر ليراه الناس ويسمعه. وفي قول عثمان: (إن هذا يطول) لفظة إلى أن أبا بكر وعمر نزلا درجتين، فلو نزل هو درجة أخرى، والخليفة بعده ماذا سيفعل؟ هل سيقف بين الناس يا ترى؟!.

٢ - تقريبه أقاربه في الولاية والعطاء:

- وقالوا: إن عثمان ولى أمور المسلمين مَنْ لا يَصْلُح للولاية حتى ظهر من بعضهم الفسوق، ومن بعضهم الخيانة، وقسَّم الولايات بين أقاربه، وعوتِب على ذلك مراراً فلم يَرَجِع... وكان يُؤْثِر أهله بالأموال الكثيرة من بيت المال، حتى إنه دفع إلى أربعة نفر من قريش زَوْجَهُم بناته أربع مئة ألف دينار، ودفع إلى مروان ألف ألف دينار^(١)!.

•• أما تولية عثمان أقاربه: فقد أوضحنا بالتفصيل مع الأدلة^(٢) أن عدَّة ولاية عثمان أزيد من (٤٢) والياً، منهم (سبعة فقط من أقاربه). وبَسَطْتُ القول في سيرهم جميعاً، وأنهم كانوا على درجة عالية من الكفاءة والإخلاص

(١) منهاج السنة: ٦٢٥/٣ - ٦٢٦؛ العواصم من القواصم، ص ٧٦ - ٧٧.

(٢) انظر كتابنا «عثمان بن عفان» ص ٣٩٣ - ٤٣٤.



والطاعة والأعمال المجيدة. وحققت القول فيما رُمي به بعضهم مثل الوليد بن عُقبة وابن أبي سرح، وبيئت أن أمير المؤمنين عثمان كان يتابعهم ويحاسبهم وغزل غير واحد منهم، وإن كان في كثير من الحالات لا يستحق العزل، قطعاً لدابر الفتنة.

وأكدنا على ناحية مهمة وهي أنه كان عدد جَمٍّ من كبار الصحابة ومشاهيرهم تحت إمرة أولئك الولاة، وشهدوا معهم فتوحاتهم، وراقبوا سياستهم، فما بدرت منهم شكوى على واحدٍ منهم، ولا حفظ لنا التاريخ خروجاً منهم على ولاتهم، أو طلباً من عثمان بأن يعزلهم، إنما كانت الخروقات والأراجيف والشكاوى من الأغمار والرّعاع وأصحاب الهوى!.

•• وأما ما نُسب إلى عثمان من أنه آثر أقرابه من الأمويين بالأعطيات، وأغدق عليهم من بيت المال^(١):

فنقول: إن عثمان كان يُؤثر أهله وأقاربه تأليفاً لقلوبهم من متاع الحياة الدنيا، لعله يرغبهم في إثثار ما يبقى على ما يفنى، لكنه ما كان يمدُّ يده إلى بيت مال المسلمين، بل ينفق من ماله الخاص، وهو أحد أثرياء قريش كما يعرف القاصي والداني، وقد أفصح عن ذلك فقال - وهو الصادق البار الراشد - لأولئك الذين خرجوا عليه واتهموه بخيانة الأمانة: (وقالوا: إني أُحِبُّ أهل بيتي وأعطيهم، فأما حُبِّي فإنه لم يَمِلْ معهم على جور، بل أحمل الحقوق عليهم. وأما إعطاؤهم فإنما أعطيهم من مالي، ولا أستحلُّ أموال المسلمين لنفسِي ولا لأحد من الناس! ولقد كنت أعطي العطية الكبيرة الرغية من صُلبِ مالي أزمان رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما، وأنا يومئذٍ شحيح

(١) انظر: شرح نهج البلاغة، لابن أبي الحديد: ١٧٩/١ - ١٨٠.



حريص، أَفَحِينَ أُتِيتُ عَلَى أَسْنَانِ أَهْلِ بَيْتِي، وَفَنِي عُمَرِي، وَودَّعْتُ الَّذِي لِي فِي أَهْلِي، قَالَ الْمَلْحَدُونَ مَا قَالُوا!^(١).

وقول القائل بأن عثمان دفع إلى أربعة نَفَرٍ من قريش زَوْجَهُم بناته أربع مئة ألف دينار، ودفع إلى مروان ألف ألف دينار - هو قولٌ مرسل لا زمام له ولا خطام، وأين النقل الثابت في ذلك؟ وهو من الكذب البين؛ فإنه لا عثمان ولا غيره من الخلفاء الراشدين أعطوا أحداً ما يقارب هذا المبلغ. ومن المعلوم أن معاوية كان يعطي من يتألفه أكثر من عثمان، ومع هذا فغاية ما أعطى الحسن مئة ألف أو ثلاث مئة ألف درهم!^(٢).

بل الذي حَفِظَهُ التاريخ عكس ذلك، فقد كان أمير المؤمنين عثمان وَعَدَ الوالي الفاتح ابن أبي سرح - وهو أخوه من الرضاعة - إن فتح الله عليه إفريقية أن ينقله خُمس الخمس، فلما تَمَّ الفتح وأخذ ابن أبي سرح ما وعده به الخليفة، رفض ذلك بعض الجند وشكوه إلى عثمان، فأمره عثمان برَدِّ ذلك المبلغ، ففعل.

وجازف الواقدي مجازفةً لا يقبلها عاقل، فزعم أن عثمان جاءه من إفريقية (٣٠٠ قنطار ذهب) فأمر بها لآل الحكم أو لمروان! وقد شكَّكَ الطبري في هذه الرواية حيث ساقها بعد رواية ردِّ عثمان هَبَّتْه لابن أبي سرح^(٣).

وتزيد الروايات تجليةً لهذا الجانب وتبرئةً لأمير المؤمنين عثمان؛ فتذكر أنه قد قسم (ماله) و(أرضه) في بني أمية، وجعل ولده كبعض من يعطي،

(١) تاريخ الطبري: ٤/٣٤٧ - ٣٤٨.

(٢) منهاج السنة ٣/٦٦٦.

(٣) تاريخ الطبري: ٤/٢٥٤، ٢٥٦.



فبدأ ببني أبي العاص فأعطى آل الحكم رجالهم عشرة آلاف عشرة آلاف، فأخذوا مئة ألف، وأعطى بني عثمان مثل ذلك، وقسم في بني العاص وفي بني العيص وفي بني حرب^(١).

بل ثمة روايات تبين أن عثمان إذا أعطى أحداً من أقاربه هبةً مالية من بيت مال المسلمين لقضاء حاجة ضرورية أو طارئة؛ كان يستردّها منه بوجود شهود من المسلمين، لكن بعض رواة المصادر والكتّاب يسكتون عن عملية الاسترداد لإثارة الرأي العام ضده^(٢)!

وقد وقع كثيرون في أحابيل الروايات الباطلة، وممن كنا نحب أن لا يستسلم لها الدكتور يوسف العش رَحِمَهُ اللهُ حيث يقول: (فبنو أمية بَلَّغُوا في عهد عثمان مجدهم، فالولاية لهم والأموال بين أيديهم يتصرفون فيها، والخليفة يُعَدِّقُ عليهم ويحبّهم)^(٣).

٣ - إتمام الصلاة بمنى:

- وقال المنحرفون: إن عثمان أتمّ الصلاة بمنى أربعاً، فخالف بذلك هدي النبي ﷺ وصاحبيه أبي بكر وعمر، حيث كانوا يُصلُّون الصلاة الرباعية ركعتين قصراً، وكذلك هو صلاها ركعتين ست سنين من خلافته ثم أتم الصلاة سنة (٢٩هـ).

قلت: إتمام عثمان الصلاة بمنى أمرٌ ثابت في الصحيح، وقد أوضحت هذه المسألة بالتفصيل، واجتهاد عثمان فيها، ومبرراته في ذلك.

(١) تاريخ الطبري: ٣٤٨/٤.

(٢) المرجع السابق: ٣٤٥/٤؛ تاريخ الخلفاء الراشدين، لطقوش، ص ٣٩٣.

(٣) الدولة الأموية، ص ٦١.



لكن المنحرفين قوم بُهتَ يريدون عيبَ عثمان وإدانتَه والإرجافَ بسيرته الطاهرة في كل موطن، ويدَّعون لأنفسهم حقَّ الفهم والاجتهاد في الدين أكثر من الصحابة بل ومن عليَّتهم وأئمتهم. فعثمانُ - وهو ثالث الخلفاء الراشدين الذين هم أعلمُ وأجلُّ أصحاب النبي ﷺ - ليس له في نظر المنحرفين أن يجتهد في مسائل الدين التي لم ينصَّ على أحكامها! ولا ندري وايمُّ الحق لمن شرع الله الاجتهاد إذا لم يكن من حق عثمان وأضرابه من أئمة الهدى؟!.

وجمهور الفقهاء في سائر أمصار الإسلام على أن قصر الصلاة في السفر رخصة، والإتمام عزيمة، والله تعالى يحبُّ أن تُؤتى رُخصه كما يحب أن تُؤتى عزائمه، فإذا كان عثمان لم يأخذ برخصة قصر الصلاة، فقد أخذ بالعزيمة. وقد وافقه على اجتهاده جمهرة من الصحابة.

وزيادة على ذلك فإن عثمان قد أوضح على الملأ وجاهةً اجتهاده وأسباب إتمامه؛ ومن أجل ذلك وأخطره أنه خشي على الأعراب في مضاربهم ومن بُعدت بلادهم في أطراف الأرض أن يروا الخليفة وكبار الصحابة قد صلوا ركعتين، فيظنون أن الصلاة دائماً هكذا، وقد لا يتصل أناس منهم بمن يعلمهم ويُرشدهم. وقد جاء عن ابن جريج أن أعرابياً نادى عثمان في منى: يا أمير المؤمنين، ما زلتُ أصليها منذ رأيتك عامَ أول ركعتين^(١)!.

٤ - زيادة الأذان يوم الجمعة:

- وعاب المنحرفون على عثمان أنه زاد الأذانَ الثاني يوم الجمعة، وهو بدعة.

(١) انظر: كتابنا «عثمان بن عفان»: ص ٨٥ - ٨٨.



نقول: زيادة عثمان الأذان يوم الجمعة أمرٌ ثابت في صحيح البخاري وغيره، فصار هناك يوم الجمعة ثلاثة نداءات: الأول: لإعلام الناس بوقت الجمعة، وهو الذي زاده عثمان على (الرُّؤَراء)، وكان ذلك سنة (٣٠هـ). والثاني: بين يدي الخطيب، والثالث: هو الإقامة.

وهذا الذي عابه المنحرفون على عثمان وكان من جملة ما نَقَموه عليه؛ هو مما يُتَعَجَّبُ منهم أن يَدَّعُوهُ، وقد زاده عثمان لَمَّا كثر المسلمون لتعميم إبلاغهم بهذه الشعيرة الجليلة، وفعل ذلك اجتهداً منه، وفي المدينة أكابر الصحابة وعلمائهم مثل علي وطلحة والزبير وابن عوف وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وعبد الله بن عمر وغيرهم، وبمشهد من المهاجرين والأنصار، ولم ينكروه عليه، واتبعه المسلمون جميعاً^(١)، ووافقوه عليه فصار إجماعاً سَكُوتِيّاً! فما بال أولئك الشائئين السَّبَّيِّين من هذه الأراجيف، وأين يقع مكانهم من جِلَّةِ الصحابة، وهل هم أولى بالاجتهاد منهم، أم تُراهم أحرص على نقاء الإسلام منهم؟!.

٥ - جمع القرآن الكريم وحرق ما سوى المصحف الإمام:

- وقالوا: وابتدع في جمع القرآن وتأليفه، وفي حرق المصاحف.

وسامع هذا القول يترحم على المتنبي إذ يقول:

وهَبَنِي قَلْتُ: هذا الصبح ليلٌ أَيْعَمِي الْعَالَمُونَ عَنِ الضِيَاءِ؟!

إن العناية العظيمة التي أولاهها أبو بكر وعمر، وأتمَّها صِنُوهُمَا عثمان؛ في جمع القرآن وتثبيتته وتوحيد رسمه وجمع الأمة قاطبة على (المصحف الإمام) - هو أعظم عمل قاموا به، ولهم أعظمُ المِنَّةِ على المسلمين إلى يوم الدين!.



(ولم يكن يدور بخلد عاقل أن يعمد أولئك الخارجون المنحرفون إلى أجل فرائد عثمان، وأحسن محاسن رجالات الإسلام، وأفضل أعمال الخلفاء الراشدين، وأبقى أثر إسلامي وأنفعه وأعوده على الأمة بالخير والبركة في حاضرها وماضيها ومستقبلها - فيَنظُموها في سلك المعايب والمآخذ! ولكنها الأهواء إذا عمت أعمت، وإذا سادت أفسدت! وأي عقل مستقيم يفهم أن جمع القرآن الكريم، وتوحيد مصاحفه، واجتماع الأمة كلها في مشارق الأرض ومغاربها على نص موحد لدستورها المسيطر على مقومات حياتها - عيب من العيوب التي تُعدُّ على أمير المؤمنين عثمان، ويكون دعامة لشر انقلاب عرفه المسلمون؟! ^(١)).

وجمُّ المسلمين قاطبة على (مصحف إمام واحد)، وحرَق ما سواه من مصاحف وصحف؛ قد شهدته الصحابة في المدينة وأجمعوا عليه وتابعهم كافة الصحابة والناس في الأمصار، وعلى رأسهم علي بن أبي طالب، وقد خالف ابن مسعود في الكوفة ثم رضي وتابع، كما أوضحناه مفصلاً ^(٢). فما شأن المنحرفين والسبئيين والرعاع وهذا الأمر؟! وما قيمة إرجافهم ورفعهم تلك الذريعة التي قبلوا فيها الحق باطلاً، وضموها إلى جملة أباطيلهم التي ادعوها على الخليفة الراشد ﷺ؟!.

وأمر هؤلاء مُغرِق في الغرابة والعجب، فجمُّ المصحف الإمام كان في آخر سنة (٢٤هـ) وأوائل سنة (٢٥هـ)، وبدايات الفتن والخروج على عثمان كان نحو سنة (٣٣هـ)، فأين كانت عقول هؤلاء الأفاكين وألسنتهم ومزاعمهم في الحرص على الإسلام وكتابه مدة هذه السنين الطويلة؟!.

(١) عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ١٦٨ - ١٦٩.

(٢) انظر: كتابنا «عثمان بن عفان» ص ٢٣٣ - ٢٥٠.



٦ - شأن الحمى:

وعاب المنحرفون عليه أنه حمى الحمى!.

والحمى: أراضٍ خُصِّصَتْ لرعي الإبل والخيول التي تملكها الدولة، وتشمل ما كان للصدقات أو المعدّة للجهاد.

وكان رسول الله ﷺ قد حمى (وادي النّقيع)، واستمرت حمايته في عهد أبي بكر وعمر، وزادت المناطق المحميّة في عهد عمر ومن ذلك (حمى الرّبذة) و(الشّرف).

واقفَى الخليفة الثالث سبيلَ رسولِ الله ﷺ وصاحبيه، ولم يأتِ في ذلك شيئاً نكراً، وقال لوفد الخارجين عليه لمّا واجههم وردّ عليهم جميع انتقاداتهم: (فأمّا الحمى: فإن عمر حمّاه قبلي لإبل الصدقة، فلما وليت زادت إبل الصدقة، فزدت في الحمى لما زاد من إبل الصدقة)^(١).

وأيضاً فإن عثمان فعل ذلك بمشهد من الصحابة رضي الله عنهم، فما علّمنا أحداً منهم أنكر ذلك عليه، حتى جاء في آخره من الزمان هؤلاء الضالّون المنحرفون يريدون أن يعلموا أمير المؤمنين وأصحابه من المهاجرين والأنصار الورع والثّبل والحرص على مال الأمة وإقامة العدل!.

على أنها الأيام قد صرّنا كلها عجائب، حتى ليس فيها عجائب!

ومن الفرى ما نقله ابن أبي الحديد في قوله: (وحمى المراعي حول المدينة كلها من مواشي المسلمين كلهم، إلا عن بني أمية)^(٢).

(١) تاريخ خليفة، ص ١٦٩؛ صحيح ابن حبان (٦٩١٩).

(٢) شرح نهج البلاغة: ١/١٧٩.



ويخطئ بعضهم حين يزعم أن بعض الصحابة وأهل المدينة انتقدوا عثمان على توسيعه الحمى^(١)، وإنما الذين عابوا عليه ذلك هم شراذم المنحرفين من أهل الأمصار، وناقشوه وردَّ عليهم افتراءاتهم، لمَّا قدموا المدينة - خارجين عليه - سنة (٣٥هـ)^(٢).

٧ - رد الحكم بن أبي العاص:

- وقالوا: (وطرد رسولُ الله ﷺ الحَكَمَ بن أبي العاص عمَّ عثمان عن المدينة، ومعه ابنه مروان، فلم يزلْ هو وابنه طريدين في زمن النبي ﷺ وأبي بكر وعمر، فلما ولي عثمان آواه وردَّه إلى المدينة)^(٣).

نقول: الحكم بن أبي العاص من مُسلمة الفتح من الطُّلقاء، ولم يكونوا يسكنون المدينة في حياة النبي ﷺ، فإنْ كان قد طرده فإنما طرده من مكة لا من المدينة، ولو طرده من المدينة لكان يرسله إلى مكة. وقد طعن كثير من أهل العلم في نفيه وقالوا: هو ذهب باختياره. وقصة نفي الحَكَم ليست في الصحاح، ولا لها إسناد يُعرف به أمرها^(٤).

والطرد هو النَّفي، والنفي قد جاءت به السنة في الزاني والمُخَنَّثين، وكانوا يُعزَّرون بالنفي، وإذا كان النبي ﷺ قد عزَّر رجلاً بالنفي، لم يلزم أن يبقى منفياً طول الزمان، فإن هذا لا يُعرف في شيء من الذنوب، ولم تأتِ الشريعة بذنب يبقى صاحبه منفياً دائماً. وقد كان عثمان شَفَّع في عبد الله بن سعد بن أبي سرح فقبِلَ ﷺ شفاعته فيه وبايعه، فكيف لا يقبل شفاعته في

(١) انظر مثلاً: تاريخ الخلفاء الراشدين، لطقوش، ص ٤٠٣.

(٢) انظر: تاريخ الطبري: ٣٤٧/٤، ٣٥٤؛ وما سبق في الحاشية (١) من الصفحة السابقة.

(٣) العواصم من القواصم، ص ٧٦؛ منهاج السنة: ٦٢٦/٣، ٦٧٦؛ شرح نهج البلاغة: ١٧٩/١.

(٤) منهاج السنة: ٦٧٦/٣.



الْحَكَمَ! وقد روي أن عثمان سألَهُ أَنْ يَرَدَّهُ فَأَذِنَ لَهُ فِي ذَلِكَ، وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ ذَنْبَهُ دُونَ ذَنْبِ ابْنِ أَبِي سَرْحٍ.

والمعلوم من فضائل عثمان، ومحبة النبي ﷺ له وثنائه عليه وتخصيصه بابنتيه وشهادته له بالجنة، وأنه توفي وهو عنه راضٍ، وتقديم الصحابة له بالخلافة، وأمثال ذلك - مما يُوجب العلم القطعيّ بأنه من كبار أولياء الله المتقين الذين ﷺ ورضوا عنه، فلا يُدفعُ هذا بنقلٍ لا يثبت إسناده ولا يُعرف كيف وقع، ويُجعل لعثمان ذنب بأمر لا تُعرف حقيقته^(١).

بل إن أمير المؤمنين عثمان قد رَدَّ عَلَى المنحرفين هذه التهمة له، فَأَقْرَأُوا لَهُ بِذَلِكَ، قَالَ ﷺ: (وَقَالُوا: إِنِّي رَدَدْتُ الْحَكَمَ وَقَدْ سَيَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ! وَالْحَكَمَ مَكِّيٌّ، سَيَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الطَّائِفِ، ثُمَّ رَدَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَيَّرَهُ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَدَّهُ، أَكْذَلِك؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ)^(٢).

٨ - مواقفه من بعض أكابر الصحابة:

وقال المفترون: وضرب عثمان عمار بن ياسر حتى فتق أمعاءه، وضرب عبد الله بن مسعود حتى كسر أضلعه ومنعه عطاءه، وأجلى أبا ذر إِلَى الرَّبَذَةِ^(٣).

وهذه فِرَى جديدة نَسَجَهَا القصاصون وألصقوها بسيرة عثمان الطاهرة، وهي تسير على المنهج الملتوي الذي سار عليه الأخباريون ممن قصدوا التَّيْلَ من عثمان وعهده المبارك.

(١) منهاج السنة: ٦٧٦/٣ - ٦٧٧؛ العواصم من القواصم، ص ٨٩ - ٩٠ تعليقات محب الدين الخطيب.

(٢) تاريخ الطبري: ٣٤٧/٤.

(٣) العواصم من القواصم، ص ٧٦؛ منهاج السنة: ٦٢٦/٣؛ شرح نهج البلاغة: ١٨٠/١.



وقد أفردت فصلاً أوسع فيه البحث في أخبار هؤلاء الصحابة الأجلاء وسيرتهم في عهد عثمان، وبعض ما صدر منهم، وأوضح وجه الحق في مواقف عثمان منهم^(١).

وكل مسلم بل كل منصف يعلم حقَّ العلم أن أخلاق عثمان في سنَّه وإيمانه وحيائه ولين عريكته ودَمَائَة طبعه وتُبلُّه وسابقته وجليل مكانه في الإسلام - أَجَلُّ من أن تنزل به إلى هذا الدُّرك من التصرف مع هؤلاء الصحابة الأماجد الكرام.

أَفَيرضى عثمان لنفسه وهو الذي أبى على الناس أن يقاتلوا دونه أولئك الأوباش الأوغاد الخارجين على سلطان الخلافة، ورضي بالموت قتلاً صابراً محتسباً اتقاء الفتنة العامة - أَفيرضى أن يفعل بإخوته عمار وابن مسعود وأبي ذر ما يزعمه أولئك المفترون، وما تحيكه تلك الروايات الطائشة الفاسدة؟!.

ويأبى فريق من المعاصرين إلا أن يُعيدوا إحياء أكاذيب أسلافهم الأوائل المفترين على عثمان، ويكرِّروا نفس التهم بأسلوب يزعمون له (الحياد والعلمية والبحث الجاد)، ويزعمُ لهم من يُسوّق كتبهم أنهم (مفكرون مجدِّدون)^(٢)!.

٩ - تعطيل إقامة الحدود:

- وقال المفترون المنحرفون في عيب عثمان: وضَّيع حدود الله فلم يَقتل عُبيد الله بن عمر حين قَتَلَ الهُزْمُزَان، وأراد أن يعطِّل حدَّ الشُّرب في الوليد بن عَقْبَة بن أبي مُعَيْط حتى حَذَّه علي بن أبي طالب^(٣).

(١) انظر: كتابي «عثمان بن عفان» ص ٢٥٣ - ٢٨٠.

(٢) انظر مثلاً: الفتنة، لهشام جعيط، ص ٨٩.

(٣) العواصم من القواصم، ص ٧٧؛ منهاج السنة: ٦٢٦/٣.



•• نقول: المتتبع لسيرة الهرمزان يرتاب في صحة إسلامه، ويجزم بتدبيره الدسائس والمكايد ضد المسلمين، واستمراره بالخديعة حتى مع عمر بن الخطاب. والمحققون من الباحثين يرون أن قتل أمير المؤمنين عمر كان بتدبير ومشاركة وإشراف الهرمزان، وتنفيذ الخبيث أبي لؤلؤة؛ وقد دلَّ على ذلك رواية صحيحة عن سعيد بن المسيَّب: (أن عبد الرحمن بن أبي بكر قال غداة طُعن عمر: مررتُ على أبي لؤلؤة عشيَّ أمس، ومعه جُفَيْنَةُ والهُرْمَزَان، وهم نَجِيٌّ، فلما رَهَقْتُهُم ثاروا، وسَقَطَ منهم خَنْجَرٌ له رأسان نِصَابُهُ في وسطه، فانظروا بأي شيء قُتِلَ! وقد تخلَّل - أبو لؤلؤة - أهلَ المسجد، وخرج في طلبه رجل من بني تميم، فرجع إليهم التميمي، وقد كان أَلْظَّ بأبي لؤلؤة منصرفه عن عمر، حتى أخذه فقتله، وجاء بالخنجر الذي وصفه عبد الرحمن بن أبي بكر. فسمع بذلك عُبيد الله بن عمر، فأمسك حتى مات عمر، ثم اشتمل على السيف، فأتى الهرمزان فقتله^(١).

وثمة شواهد ودلائل تُمسك بأصابع الهرمزان الفارسي وجُفَيْنَةُ النصراني وآخرين الله يعلمهم، منغمسة مع الخبيث أبي لؤلؤة في دم أمير المؤمنين فاروق الإسلام عمر رضي الله عنه، وتُنَادِي بأن الأمر كيدٌ ماكِرٌ دُبِّرَ للإسلام في ذات أقوى رجالاته بطشاً بالمنافقين، وإلى هذا ذهب كثير من المؤرخين القدامى والمُحدَثين.

(أفإذا قام عُبيد الله بن عمر بن الخطاب وغَضِبَ لقتل أبيه، بيد مجوسي أثيم، وتدبير دخيل في الإسلام نكَّاث للعهود، وممالة نصراني خبيث وجرثومة من جراثيم النفاق - طُلب إلى الخليفة الراشد عثمان أن

(١) طبقات ابن سعد: ٣٥٥/٣ - ٣٥٦؛ تاريخ الطبري: ٢٤٠/٤. رَهَقْتُهُم: ضَيَّقْتُ عليهم. أَلْظَّ به:

أَمْسَكَه. وانظر ما تقدم في هذا الكتاب: ص ٥٥ - ٥٦.



يكون أول عمله في خلافته قتل عبيد الله بن عمر دون تثبت وتحقيق؟! فإذا أبى عثمان أن يجري على هذه السياسة الخرقاء، قال المنحرفون: إنه عطل حدود الله تعالى! وهل في حدود الله تعالى وشريعته أن يُقتل وليُّ دمٍ قتل مَنْ ثَبَّتَ عنده أنه مالاً وأعانَ على قتل أبيه خليفة المسلمين؟ لا، بل الذي يعرفه الفقه الإسلامي أن مَنْ أعانَ على القتل عمداً، وكان لإعانتِهِ مدخلٌ في التنفيذ؛ أُبيح قتلُهُ، والهَرَمَزَانُ وَجُفَيْنَةُ ثَبَّتَ بشهادة عبد الرحمن بن أبي بكر وأبي هريرة أنهما أعانا ومالاً على قتل عمر، وعبد الرحمن وأبو هريرة مجزومٌ بعد التهما ونزاهتهما وبُعْدِهِما عن الشبهة وَمُظَنَّةُ الغرض^(١).

ومع ذلك فإن عثمان لم يعطل حدَّ الله في القصاص من القاتل، وثمة روايتان في الموضوع:

الأولى: هي تمة حديث سعيد بن المسيب في قصة عبد الرحمن بن أبي بكر ووقوفه على ائتمار الهرمزان لقتل عمر، ففي آخرها: (فلما استُخلف عثمان دعا المهاجرين والأنصار فقال: أشيروا عليَّ في قتل هذا الرجل الذي فَتَقَ في الدين ما فتق! فاجتمع المهاجرون على كلمة واحدة يشايعون عثمانَ على قتله، وجُلُّ الناس الأعظمُ مع عبيد الله يقولون: لعلكم تريدون أن تُتبعوا عمرَ ابنه؟! فكثُر في ذلك اللَّعَطُ والاختلاف، ثم قال عمرو بن العاص لعثمان: يا أمير المؤمنين، إن هذا الأمر قد كان قبل أن يكون لك على الناس سلطان، فأعرض عنهم. وتفرَّق الناس عن خطبة عمرو، وانتهى إليه عثمان، ووُدي الرجلان والجارية^(٢)).

(١) عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ١٥٦، ١٥٧.

(٢) طبقات ابن سعد: ٣/٣٥٦. والرجلان: هما الهرمزان وجفينة النصراني، والجارية: هي ابنة أبي لؤلؤة، وقد قتلهم جميعاً عبيد الله بن عمر.



وفي رواية الطبري: (قال عثمان: أنا وليُّهم، وقد جعلتها ديةً، واحتملتها في مالي)^(١).

والثانية: عن (القماذبان وهو ابن الهرمزان، يحدث أن عثمان دعاه وأمكنه من عُبيد الله بن عمر، وقال: يا بُنَيَّ، هذا قاتل أبيك، وأنت أولى به منّا، فاذهب فاقتله! قال القماذبان: فخرجتُ به وما في الأرض أحدٌ إلا معي، إلا أنهم يطلبون إليَّ فيه، فقلت لهم: أليّ قتله؟ قالوا: نعم، فقلت: أفلكم أن تمنعوه؟ قالوا: لا، فتركته لله ولهم. فاحتملوني، فوالله ما بلغتُ المنزلَ إلا على رؤوس الرجال وأكفِّهم!)^(٢).

ويمكن التوفيق بين الروایتين، فابن الهرمزان أسقط حقه في دم أبيه، ومع ذلك فإن أمير المؤمنين عثمان أخرج ديته من ماله الخاص.

وبعد نقول: إن كل منصف يعتقد - ولعل ابن الهرمزان أيضاً كان يعتقد - أن دمَ أمير المؤمنين عمر في عنق الهرمزان، وأن أبا لؤلؤة لم يكن إلا آلةً في يدِ هذا الفارسي، وأن موقف عثمان وإخوانه أصحاب رسول الله ﷺ من هذا الحادث لا نظير له في تاريخ العدالة الإنسانية^(٣)!

ومن العجيب أن دمَ الهرمزان المتهم بالنفاق، والمحاربة لله ورسوله، والسعي في الأرض بالفساد - تُقام فيه القيامة، ودمَ عثمان يُجعل لا حرمة له، وهو إمام المسلمين المشهود له بالجنة، الذي هو وإخوانه أفضل الخلق بعد النبيين^(٤)!

(١) تاريخ الطبري: ٢٣٩/٤.

(٢) تاريخ الطبري: ٢٤٣/٤ - ٢٤٤؛ وانظر: منهاج السنة: ٦٨٤/٣ - ٦٨٥.

(٣) العواصم من القواصم، ص ١١٧، من تعليقات محب الدين الخطيب.

(٤) منهاج السنة: ٦٨٨/٣.



ويأتي هؤلاء السبئيون المنافقون ومن بعدهم الرافضة، فيتهمون عثمان بأنه عطلّ حدود الله!.

•• وأما قولهم: (أراد عثمان تعطيل حدّ الشرب في الوليد بن عقبة، حتى حدّه عليّ)، فهو كذب على عثمان وعلى عليّ، بل عثمان هو الذي أمر عليّاً بإقامة الحدّ على الوليد، كما ثبت ذلك في «صحيح مسلم»، وأوضحناه مفصلاً^(١).

وبعض المعاصرين كانوا أسوأ من أسلافهم الذين طعنوا على عثمان بتلك الأكاذيب، فيزعم أحدهم: (أن عثمان أظهر نوعاً من المقاومة، وتردّد في تسليم شقيقه من أمه للسلّوط، الذي كان الحدّ العقوبة الجسدية التي يُنزلها القرآن بالشرب، وهو حدّ من حدود الله لا يمكن التساهل فيه، لكنه أذعن تحت ضغط عليّ، وإزاء تهرب الآخرين ورفضهم، قام علي نفسه بإنزال العقوبة المهينة كثيراً.. إنه مشهد درامي يُظهر عثمان متألماً حزيناً إلى جانب عليّ المنافع عن حدود الله!)^(٢).

تأمل هذا الكذب السّمج من هذا (المُخرج الدرامي!)، وتذكّر قول السبئيين في عثمان، فهل تجد من فرق؟!.



(١) انظر كتابنا: «عثمان بن عفان» ص ٤١٩ - ٤٢٦؛ وانظر: منهاج السنة: ٦٨٨/٣ - ٦٨٩.

(٢) الفتنة، لهشام جعيط، ص ٩٢ - ٩٣.

مؤامرات في الظلام ومنهجها وأخطر رموزها ومواقف الخليفة الراشد في علاجها

أولاً - بذور الفتنة وتعريف بأسوأ رموزها وأخطرهم:

كانت الصدمة الأولى التي تلقاها أمير المؤمنين عثمان في مستهل خلافته؛ تلك الانتفاضات القاسية في أطراف الدولة، والتي يكمن وراءها فلول الفرس والروم والخزر والترك وغيرهم، فصمد لها عثمان وظفر بها، وخرج بالدولة سليمة منيعة.

وتَلَّيْهَا بعد ذلك الصدمة الثانية التي كانت أعنف من الأولى وأوسع انتشاراً وأعمق آثاراً؛ وهي تتمثل بتلك التغيرات الكبيرة في نسيج المجتمع، وما يعمور به من أفكار واتجاهات وتقاليد وأجناس وأعراق ونعيم ورخاء وتنافس على الدنيا... وغير ذلك مما أوضحناه، واستغلته فئات وزعامات وأوكار وأجسام ممرضة، سعت حثيثاً لتفتك بجسم الدولة والأمة، حين تتاح لها الفرصة.

وهذه أسلمت الخليفة والدولة والأمة إلى الصدمة الثالثة المروعة التي كانت بمثابة زلزال شكل أخطر انقلاب في التاريخ الإسلامي، وتمثل ذلك بقتل الخليفة الشهيد المظلوم.



و(الفتنة الكبرى) في عهد عثمان هي امتداد للحرب ضد الإسلام ودولته وكبار رموزه، منذ بداية ظهوره، وهي ذات صلة بحروب الردة التي اجتاحت الدولة في عهد الصديق، وتشابه معها من حيث الهدف وتختلف من جهة الأساليب والأدوات، ويمكن ردُّ ذلك إلى أن موقديها ومساعريها كانوا يتظاهرون بالإسلام، أو أنهم دخلوه على خوف أو دغل وحقد، وجرفت في تيارها جماهير من الرعايا والأعراب الذين يشبهون كثيراً أولئك الذين وقفوا في وجه رسول الله ﷺ ثم كانوا معاول هدم في أيام الردة، وأولئك الذين لم يكن الإسلام في ضميرهم أكثر من شعائر باهتة سرعان ما يتمزق إهابها إذا ما هبَّت عليه رياح الفتنة.

وبدأت بذور (الفتنة العثمانية) بإيتاء ثمارها المرة منذ استشهاد الفاروق عمر، الذي مثل قتلَه (فتَحَ باب الفتن) التي تموج كموج البحر، كما ثبت ذلك في الأحاديث الصحيحة^(١).

ونقدّم بين يدي هذا الفصل تعريفاً بأسوأ رجال هذه الفتنة، وأشدّهم خطراً، وأكثرهم سعيّاً في الفساد وتأجيج الفتن وقيادة الجهلة والرعايا، وذلك لكثرة تردد أسمائهم وتكرار أدوارهم وأعمالهم الإجرامية.

١ - عبد الله بن سبأ^(٢):

يهودي من أهل صنعاء، ويُعرف بابن السّوداء نسبة إلى أمه وكانت حبشية.

أظهر إسلامه في زمن عثمان، وتشير عدة روايات إلى أن أول ظهور له كان في سنة (٣٠هـ)، وتنقّل في بلدان المسلمين من قطر إلى آخر محاولاً

(١) انظر: كتابي «نبوءات الرسول ﷺ»: ٢٩/٢ - ٣٦؛ وكتابي «عمر بن الخطاب».

(٢) له ترجمة مظلمة في: تاريخ ابن عساكر، وميزان الاعتدال، ولسان الميزان، وغيرها.



ضلالتهم، فابتدأ بالحجاز، ثم البصرة، فالكوفة، ثم الشام فلم يَقْدِر على شيء فيها، فأتى مصر واستقرَّ بها وطابَتْ له أجواؤها.

وهو من غلاة الزنادقة، ضالٌّ مُضِلٌّ، قال برجة النبي ﷺ إلى الدنيا، وهو الذي افترى أن رسول الله ﷺ أوصى بالأمر من بعده لعليٍّ. وكان يكذب على الله ورسوله، ويطعن على أبي بكر وعمر، وقال لعلي: أنت دابة الأرض!.

وقد عَلِمَ عليُّ افتراءه وكذبه، فدعا به وعرضه على السيف، فكلَّم فيه، فقال: لا يساكنني في بلد أنا فيه، وسيِّره إلى المدائن. وقال علي يوماً لابن سبأ: والله ما أفضى إليَّ رسول الله ﷺ بشيء كتمه أحداً من الناس، ولقد سمعته يقول: «إن بين يدي الساعة ثلاثين كذاباً»، وإنك لأحدهم.

له أتباع يقال لهم: (السَّبِيَّة)، يعتقدون إلهية علي بن أبي طالب، وقد أحرقهم علي بالنار في خلافته.

كان رأس الشر والفتن في عهد عثمان، كما سيتضح في الفصول التالية.

٢ - حُكَيْم بن جَبَلَة العَبْدِي:

من قبيلة عبد القيس وأصلهم من عُمان، توطن البصرة بعد تمصيرها، وكان رجلاً لَصّاً، إذا قفلت الجيوش خَسَّ عنهم، فسعى في أرض فارس، فَيُغَيِّر على أهل الذمة ويتنكر لهم، ويفسد في الأرض، ويصيب ما شاء ثم يرجع. فشكاه أهل الذمة وأهل القبلة إلى عثمان، فكتب عثمان إلى عبد الله بن عامر أن احبسه ومن كان مثله فلا يخرجنَّ من البصرة، فحبسه ابن عامر، أي: منعه من مغادرة البصرة.

ولما قدم عبد الله بن سبأ البصرة نزل على حُكَيْم هذا^(١)!.



٣ - الأَشْتَر النَّخْعِي:

مالك بن الحارث النخعي، أحد الأبطال المذكورين، وكان شهماً مُطاعاً زِعِراً، لكنه ما استعمل ذلك لوجه الله.

ولقد صَدَقَتْ فيه فِراسَةُ العِبقري الملهم عمر عندما رآه، فصَعَّدَ فيه النَظَرَ وَصَوَّبَهُ، ثم قال: إِنَّ لِلْمُسْلِمِينَ مِنْ هَذَا يَوْمًا عَصِيْبًا!.

كان أَحَدَ كِبَارِ مَسَاعِرِ الْفِتْنَةِ، وَنَقَضَ تَوْبَتَهُ الَّتِي تَابَهَا عَلَى يَدِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ، وَافْتَرَى كَثِيراً عَلَى الْوَلَاةِ، وَأَلَّبَ - لَا رِعَاهُ اللَّهُ - عَلَى الْخُلَيْفَةِ الشَّهِيدِ عَثْمَانَ، وَسَارَ إِلَيْهِ فِي الْكَتَائِبِ وَحَاصِرِهِ وَقَاتَلَهُ. وَشَهِدَ (صِفِّينَ) مَعَ عَلِيٍّ، وَكَانَ صَعْبَ الْمِرَاسِ، وَكَانَ عَلِيٌّ يَتَبَرَّمُ بِهِ وَيَكْرَهُهُ، وَقَدْ بَعَثَهُ وَالِيّاً عَلَى مِصْرَ، فَمَاتَ بِالطَّرِيقِ مَسْمُوماً، فَلَمَّا بَلَغَهُ مَوْتُهُ قَالَ: لِلْمُنْخَرِينَ وَالْفَمِ^(١)!.

وَمَسِيرَةٌ مَسَاوِيَتْهُ وَأَفْعَالُهُ الْقَبِيحَةُ طَوِيلَةٌ مَظْلَمَةٌ؛ فَلَا تَكَادُ تَجِدُ فِتْنَةً إِلَّا وَلَهُ فِيهَا يَدٌ، وَلَا افْتِرَاءً إِلَّا وَلَهُ فِيهِ صَوْتٌ، وَلَا سَعِيّاً لِتَسْعِيرٍ خِلَافٍ إِلَّا وَلَهُ فِيهِ رَأْيٌ، وَلَا طَعْناً عَلَى وَالٍ أَوْ خَلِيفَةٍ إِلَّا وَتَجَدَهُ فِي مَقْدَمِ الرِّكْبِ!.

٤ - ابْنُ الْكَوَّاءِ^(٢):

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَوْفَى الْيَشْكُرِيُّ الْمَشْهُورُ بِابْنِ الْكَوَّاءِ، شَارَكَ فِي الْفِتْنَةِ، وَشَغَبَ عَلَى الْوَلَاةِ، وَكَانَ أَحَدَ (الْمُسَيِّرِينَ) كَمَا سَيَأْتِي، شَارَكَ مَعَ عَلِيٍّ فِي وَقْعَةِ (صِفِّينَ)، ثُمَّ كَانَ بَعْدَهَا أَحَدَ رُؤُوسِ الْخَوَارِجِ، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْهَوَى!.

(١) انظر: ولاية مصر، للكندي، ص ٤٦ - ٤٨؛ سير أعلام النبلاء: ٣٤/٤ - ٣٥.

(٢) ترجمته في تاريخ ابن عساكر - «عبد الله بن أوفى»، ص ٣٩٠ - ٣٩٩.



٥ - كُمَيْلُ بْنُ زِيَادِ النَّخَعِيِّ:

من أهل الكوفة، ومن السُّعَاة في الفتنة، بل كان من ضلاله أنه تعاهد مع عُمَيْرِ بْنِ ضَابِئٍ عَلَى قَتْلِ عَثْمَانَ غِيلَةً، وسار لفعلته الآثمة، فوقع في شَرِّ عمله، واكتشف عثمان أمره، ومع هذا عفا عنه! وبقي كُمَيْلٌ حَتَّى وَلِيَ الْحَجَّاجُ الْعِرَاقَ، فَقَتَلَهُ^(١).

٦ - عُمَيْرُ بْنُ ضَابِئِ التَّمِيمِيِّ:

ممن أثار الشغب على الولاية، وأحد (المُسَيَّرِينَ)، وسعى لقتل عثمان رضي الله عنه، وكان من أتباع ابن سبأ، قتله الْحَجَّاجُ حِينَ وَلِيَ الْعِرَاقَ^(٢).

٧ - صَغَصَةُ بْنُ صُوحَانَ الْعَبْدِيِّ:

ممن كان يَشْغَبُ عَلَى الْوَلَاةِ، وَيَطْعَنُ عَلَى عَثْمَانَ، وَأَحَدُ (المُسَيَّرِينَ)، وَلَمَّا قَالَ مُعَاوِيَةُ لَهُمْ: إِنْ أَتَيْتُمْكُمْ لَكُمْ إِلَى الْيَوْمِ جُنَّةٌ فَلَا تَشُدُّوا عَنْ جُنَّتِكُمْ، رَدَّ عَلَيْهِ صَعَصَعَةً فَقَالَ: إِنْ الْجُنَّةُ إِذَا اخْتَرَقَتْ خُلِصَ إِلَيْنَا!.
وكان من أصحاب علي وشهد معه معركة (الجمل)^(٣).

٨ - سُودَانُ بْنُ حُمْرَانَ السَّكُونِيِّ:

من قبائل مراد اليمينية النازلة في مصر، أحد رؤوس الشر والفتنة، وممن انقطع إلى ابن سبأ بمصر، ومن قادة الفِرَقِ المجرمة التي خرجت من مصر إلى المدينة لمحاصرة عثمان وخلعه، وممن دخل عليه وشارك في قتله^(٤).

(١) تاريخ الطبري: ٣١٨/٤، ٣٢٣، ٣٢٦، ٤٠٣ - ٤٠٤.

(٢) انظر: الحاشية السابقة.

(٣) تاريخ الطبري: ٣١٩/٤، ٣٢٣؛ سير أعلام النبلاء: ٥٢٨/٣.

(٤) المرجع السابق: ٣٤١/٤، ٣٤٨، ٣٧٢، ٣٧٩، ٣٩١، ٣٩٣.



وكان واحداً ممن قدموا مع قبيلة السَّكُون في خلافة عمر، فلما عُرضوا عليه كَرِهَهُمْ، ثم أَعْرَضَ عَنْهُمْ وَقَالَ: مَا مَرَّ بِي قَوْمٌ مِنَ الْعَرَبِ أَكْرَهَ إِلَيَّ مِنْهُمْ! وَتَعْجَبُ النَّاسُ مِنْ رَأْيِ عُمَرَ، وَكَانَ فِيهِمْ سُودَانُ هَذَا، وَابْنُ مُلْجَمَ الَّذِي قَتَلَ عَلِيًّا^(١)!.

٩ - كِنَانَةُ بْنُ بَشْرٍ بْنُ عَتَّابِ الثُّجَيْبِيِّ:

مِنْ أَتْبَاعِ ابْنِ سَبَأٍ، وَأَحَدُ قَادَةِ الْفِرْقِ الْمَصْرِيَّةِ الَّتِي خَرَجَتْ إِلَى الْمَدِينَةِ لِحَصْرِ الْخَلِيفَةِ وَقَتْلِهِ، وَكَانَ مِمَّنْ تَوَلَّى كِبْرَ الْجَرِيمَةِ فِي اقْتِحَامِ دَارِ عَثْمَانَ، وَشَارَكَ فِي قَتْلِهِ^(٢).

١٠ - عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عُدَيْسٍ:

فَارِسٌ شَاعِرٌ، نَزَلَ مِصْرَ مَعَ جَيْشِ الْفَتْحِ، وَلَمْ يُعْرِفْ لَهُ فِي سِيرَتِهِ شَيْءٌ أَنْفَرَدَ بِالْأَمْتِيَّازِ بِهِ غَيْرِ اشْتِرَاكِهِ فِي هَذِهِ الْفِتْنَةِ، مَعَ دَعْوَاهُ أَنَّهُ كَانَ مِنَ الَّذِينَ بَايَعُوا تَحْتَ الشَّجَرَةِ، كَمَا جَاءَ فِي حَدِيثٍ ضَعِيفٍ.

اسْتَغْلَ مَدَبَرُوا الْفِتْنَةَ مِيلَهُ إِلَى الرَّئَاسَةِ، فَوَلَّوهُ قِيَادَةَ إِحْدَى الْفِرَقِ الْأَرْبَعِ الَّتِي خَرَجَتْ مِنْ مِصْرَ إِلَى الْمَدِينَةِ. وَكَانَ فِي مَدَّةِ الْحَصَارِ شَدِيدِ الْوُطْأَةِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَثْمَانَ وَأَهْلِ بَيْتِهِ^(٣).

١١ - الْغَافِقِيُّ بْنُ حَرْبِ الْعَكِّي:

مِنْ الْقَبَائِلِ الْيَمِينِيَّةِ الَّتِي نَزَلَتْ مِصْرَ عِنْدَ الْفَتْحِ، وَأَحَدُ صَنَائِعِ ابْنِ سَبَأٍ وَأَتْبَاعِهِ، كَانَ مُحِبًّا لِلرَّئَاسَةِ وَالظُّهُورِ، وَتَوَلَّى الرَّئَاسَةَ الْعَامَةَ لِلْفِرْقِ الْأَرْبَعِ

(١) تاريخ الطبري: ٤٨٥/٣ - ٤٨٦.

(٢) المرجع السابق: ٣٤١/٤، ٣٤٨، ٣٨٠، ٣٩٣، ٣٩٤.

(٣) الإصابة: ٤٠٣/٢؛ العواصم من القواصم، ص ١٣١، حاشية من تعليق محب الدين الخطيب.



التي خرجت من مصر. ولما مُنِع عثمان من الخروج للصلاة كان هذا الغافقي يصلي بالناس! وقد اشترك مباشرة بالجريمة الكبرى في الاقتحام على عثمان وقتله^(١).

١٢ - محمد بن أبي حذيفة:

هو ربيبُ عثمان وتربى في حَجْرِهِ، وطلب من عثمان الولاية فمنعه منها لأنه ليس بأهل، فغضب وذهب إلى مصر، وأبَقَ من نعمة عثمان، وكان اليد اليمنى لتنفيذ خطط السَّبْئيين في مصر.

كان يَطْعن على والي مصر ابن أبي سَرْح، وعلى أمير المؤمنين عثمان ويحرّض عليه، ويزعم أنه غيّر وبدّل وخالف هذِي النبي ﷺ وأبي بكر وعمر، وأن جهاده هو الجهاد الحق، وأن دمه حلال! وكان يزور الكتّاب على لسان أمهات المؤمنين^(٢).

١٣ - محمد بن أبي بكر الصديق:

كانت له دالّة عند عثمان، لكنه فَعَلَ أمراً فأخذه عثمان من ظهره، فَحَقَّقَ عليه، واثتمر مع محمد بن أبي حذيفة فكانا يحرّضان على عثمان، وَيَنْقِمَان عليه. وكان من جملة من سار مع المنحرفين الخارجين لحصر عثمان وقتله^(٣).

ثانياً - أوكار الفتنة في الكوفة:

•• بدايةً نُلَفِت النظر إلى أمر مهمّ جدّاً وحقيقة واضحة بارزة ستتضح خلال استقراءنا الأحداث - وهي أن السمة العامة لأمصّار الدولة الإسلامية

(١) تاريخ الطبري: ٣٤٩/٤، ٣٥٤، ٣٩١؛ العواصم من القواصم، ص ١٢١ - ١٢٢.

(٢) ولاية مصر، ص ٣٨؛ تاريخ الطبري: ٢٩٢/٤، ٣٥٧، ٣٩٩.

(٣) تاريخ الطبري: ٣٥٧/٤، ٤٠٠.



في عهد عثمان كانت الاستقرار والأمان والطمأنينة والرضا والعافية من الفتن وإثارتها والسير بها وإشاعتها، والعامة مشغولون بين الجهاد والفتح وترسيخ قواعد الإسلام وبناء الدولة، وانحصرت الفتن وإشعالها وإذاعتها في ثلاثة أمصار فقط هي: الكوفة ومصر بصورة كبيرة، ثم البصرة بالدرجة الثانية، وهذه الأمصار لا تشكل شيئاً كبيراً من جسم الدولة^(١)، لكنها أحدثت شروخاً هائلة أدت إلى أخطر انقلاب في تاريخ الإسلام.

وناحية أخرى لا تقلُّ عنها أهمية، وبالنظر في تلك البؤر التي أنتجت الفتنة وأنضجتها ورَوَّجَتْ لها وسَعَتْ فيها إلى آخر الشوط؛ نجد أن مؤرِّثيها ليسوا من الصحابة ولا من المهاجرين والأنصار، وليس فيهم قرشي أو أنصاري أو مُزَنِي أو جُهَنِي أو... بل هم من مسلمة الفتوحات، وعامتهم من النَّخَع والأزْد من القبائل اليمانية والسَّمَاعِينَ لهم ممن نزلوا الكوفة والبصرة ومصر.

•• وكانت الكوفة أول الأمصار وأسبقها في طريق الشر والفتنة، وقد حدَّث الإمام عامر الشعبي فقال: (الكوفة أول مِصْرٍ نَزَعَ الشيطان بينهم في الإسلام)^(٢).

وقد ضَجِرَ الفاروق عمر بأهل الكوفة، وأصابه همٌّ كبير، حتى رأى الصحابة ذلك عليه واضحاً، وعَبَّرَ عن مصيبتهم فيهم فقال: (وأيُّ نائبٍ أعظم من مئة ألف لا يَرْضُونَ عن أمير، ولا يَرْضَى عنهم أمير!)^(٣).

(١) وهذا بخلاف من يزعم أن مصادر الانحراف والفتن قد جاشت بها كثير من الأمصار، وشارك فيها جمهور القبائل وبعض الصحابة وأبناء الصحابة. انظر: الإسلام والسلطان والملك، لأيمن إبراهيم، ص ٢٥١؛ تاريخ الخلفاء الراشدين، لطقوش، ص ٤١٠.

(٢) تاريخ الطبري: ٢٥١/٤.

(٣) المرجع السابق: ١٦٥/٤. النائب: النازلة والمصيبة.



ووصف حال الكوفة رجلٌ منهم خبيرٌ بهم هو ابن الكوّاء، فقال: وأما أهلُ الإحداث من أهل الكوفة، فإنهم أنظرُ الناس في صغير، وأركبُه لكبير^(١)..

والمتبع لأوکار الشرور في الكوفة يجد أن الفتنة نمت فيها، واشتهر عن أهلها تألّبهم على ولاتهم ورفضهم لهم مهما استرضوهم؛ فقد شكّوا سعد بن أبي وقاص، وأرجفوا بالوليد بن عقبة، وطرّدوا سعيد بن العاص.

•• وخلال سني خلافة عثمان وقعت أحداث شتى يقع مثلها في أي دولة كبيرة أو أمة متعددة الأعراق والأجناس. وكانت تلك الأحداث تتحرك تحت السطح، ورمادها يتقد على هيئته، وقامت الأيدي الخبيثة والنفوس الماكرة الحاقدة بجمع رُفاتها والنفخ في رمادها، وضمت إليها فريقاً من اللصوص والمحدودين والموتورين وضعاف النفوس وسفهاء الأحلام ومبتغي الفتنة ومحبي الزعامة.

ذكر الطبري وغيره أن الوليد بن عقبة ولي الكوفة، (وكان أحبّ الناس في الناس وأرفقهم بهم، فكان كذلك خمس سنين، وليس على داره باب. ثم إن شباباً من شباب أهل الكوفة نقّبوا على ابن الحيسّمان الخزاعي وكأثروه، فنذر بهم، فخرج عليهم بالسيف، فلما رأى كثرتهم استصّرخ، فقالوا له: اسكت، فإنما هي ضربة حتى تُريحك من روعة هذه الليلة، وأبو شريح الخزاعي مشرف عليهم، فصاح بهم، وضربوه فقتلوه، وأحاط الناس بهم فأخذوهم، وفيهم: زهير بن جندب الأزدي، ومورّع بن أبي مورّع الأسدي، وشبيل بن أبي الأزدي، في عدة. فشهد عليهم أبو شريح وابنه أنهم دخلوا عليه، فمَنع بعضهم بعضاً من الناس، فقتله بعضهم. فكتب - الوليد - فيهم



إلى عثمان، فكتب إليه في قتلهم، فقتلهم على باب القصر في الرَّحبة. وقال في ذلك عمرو بن عاصم التميمي:

لا تأكلوا أبداً جيرانكم سرفاً أهل الزَّعَارَةِ في مُلْكِ ابنِ عَفَّانٍ
إنَّ ابنَ عَفَّانَ الذي جَرَّبْتُمْ فَظَمَ للصَّوَصِ بِمُحْكَمِ الْفُرْقَانِ
ما زال يعملُ بالكتابِ مُهَيِّمناً في كلِّ عُنُقٍ منهم وِبَنَانٍ^(١)

وغَضِبَ أهلُ هؤلاء الذين قُتِلُوا قِصَاصاً، واضْطَغَنُوا على الوالي (الوليد بن عقبة)، وعلى رأسهم: أبو زينب بن عوف وأبو مورِّع الأسدي وجُنْدَب الأزدِي، وأخذوا يتتبعون غِرَّةً للوالي، واقتحموا عليه بيته ليلْفُقُوا له تهمة، فلم يظفروا بمرادهم، وخرجوا يتلاومون، وأقبل عليهم الناس يسبُّونهم، أما الوليد فسَامَحَهُمْ وسَتَرَ عليهم وطوى الأمر عن عثمان^(٢)!.

•• لكن هؤلاء المفترين مَشَوا في طريق الضلال، وأتوا عبد الله بن مسعود، وقالوا: إن الوليد يعتكف على شرب الخمر، وأذاعوا ذلك حتى طُرِحَ على ألسن الناس.

واستمروا في الافتئات على الوليد وإثارة أهل الكوفة عليه، ويروي الطبري وغيره: أن الوليد أتى بساحر، فأرسل إلى ابن مسعود يسأله عن حدِّه، فقال: اقتله. فانطلق الوليد لإقامة الحدِّ عليه، ونُودي في المسجد أن رجلاً يلعب بالسحر عند الوليد، فأقبلوا، وأقبل جُنْدَب الأزدِي - واغتمها - يقول: أين هو؟ أين هو؟ حتى أُرِيَه، فضَرْبَه! فاجتمع ابن مسعود والوليد على حَبْس جُنْدَب، حتى كَتَبَ إلى عثمان، فأجابهم عثمان: أن استحلفوه بالله ما عَلِمَ برأيكم فيه، وإنه لصادق بقوله فيما ظَنَّ من تعطيل حدِّه، وعزَّروه وخَلُّوا

(١) تاريخ الطبري: ٢٧١/٤ - ٢٧٢؛ الكامل، لابن الأثير: ١٠٥/٣؛ التمهيد والبيان، ص ٣٧ - ٣٨.

(٢) انظر: كتابنا «عثمان بن عفان» ص ٤١٩ - ٤٢٢.



سبيلَه. وتقدم إلى الناس في أن لا يعملوا بالظنون، وأن لا يُقيموا الحدود دون السلطان، فإننا نُقيد المخطئ ونؤدّب المصيب.

وهكذا نرى أن جندباً الأزدي الموتور على الوالي الوليد بن عقبة قد افتات عليه وتدخل في عمله وقَتْل الساحر، وليس لجندب أن يتدخل في إقامة الحدّ مع وجود الوالي، وكان يمكنه أن يطالبه بإقامة الحد لو تأخر في ذلك.

وغضب لجندب أصحابه، فخرجوا إلى المدينة، فيهم: أبو حُشّة الغفاري وجثّامة بن الصُّعب بن جثّامة ومعهم جُندب، فاستعَفَوْه من الوليد، فقال لهم عثمان: تعملون بالظنون، وتخطئون في الإسلام، وتخرجون بغير إذن! ارجعوا، فردّهم. فلما رجعوا إلى الكوفة لم يبقَ موتورٌ في نفسه إلا أتاها، فاجتمعوا على رأي فأصدّروه، ثم تغفّلوا الوليد - وكان ليس عليه حجاب - فدخل عليه أبو زينب الأزدي وأبو مورّع الأسدي، فسلاً خاتمَه، ثم خرجا إلى عثمان، فشهدا عليه، ومعهما نفر من يعرف من أعوانهم. فبعث إليه عثمان، فلما قدِم أمر به سعيد بن العاص، فقال الوليد: يا أمير المؤمنين، أنشدك الله، فوالله إنهما لخصمان موتوران! فقال: لا يضرُّك ذلك، إنما نعمل بما ينتهي إلينا، فمن ظَلَمَ فالله وليُّ انتقامه، ومن ظَلَمَ فالله وليُّ جزائه^(١).

وتوضح رواية أخرى أن الرجل الذي استلَّ خاتمَ الوليد استغلَّ نومَه العميق فاستلَّ خاتمَه^(٢)!.

ولفَّق هؤلاء المجرمون الموتورون على الوليد أنه كان يشرب الخمر، وقد شهدوه وهو يقيء الخمر! فأقام عثمان الحدّ على الوليد لتوفّر الشهود

(١) تاريخ الطبري: ٢٧٥/٤ - ٢٧٦؛ الكامل، لابن الأثير: ١٠٦/٣ - ١٠٧.

(٢) تاريخ المدينة، لابن شبة: ٩٧٢/٣.



لا لصحة الواقعة، فحلف له الوليد وأخبره خبرهم، فقال عثمان: نُقيم الحدودَ، ويَبوء شاهد الزور بالنار، فاصْبِرْ يا أخِي^(١)!

•• قطع أمير المؤمنين عثمان دابرَ الفتنة فعزل الوليد عن الكوفة، وولّى عليها سعيد بن العاص، وكان في المدينة، فاتجه إلى الكوفة ومعه أولئك الذين قَدِمُوا على عثمان في شكَاية الوليد، (الأشتر النخعي، وأبو خُشّة الغفاري، وجُنْدُب بن عبد الله، وأبو مُصعب بن جثّامة)^(٢).

فلما وصل سعيد الكوفة صعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: (والله لقد بُعِثْتُ إليكم وإنِّي لكارهٌ، ولكني لم أجِدْ بُدّاً إذ أُمرت أن أَتَمِرَ. ألا إن الفتنة قد أَطْلَعَتْ خَطْمَهَا وَعَيْنَيْهَا، والله لأضربنَّ وجهها حتى أقمَعَهَا أو تُعِينَنِي، وإنِّي لرائد نفسي اليوم) ونزل.

وهكذا يتبين لنا معرفة سعيد ببدايات الفتنة وإرهاصاتِها التي أخذت تظهر في الكوفة، وأنه تهَدَّد أصحابُها بالقضاء عليهم وعليها. ثم أخذ يتعرف على أحوال الكوفة ويستقصي أخبار أهلها، ثم كتب تقريراً وجَّهه إلى أمير المؤمنين يقول فيه: (إن أهل الكوفة قد اضطرب أمرهم، وغلب أهل الشرف منهم واليُتُوتات والسابقة والقُدْمة، والغالبُ على تلك البلاد روادِف رَدِفَتْ، وأعرابٌ لَحَقَتْ، حتى ما يُنظر إلى ذي شرف ولا بلاء من نازلتها ونابتها!).

فكتب إليه عثمان: (أما بعدُ، فَفَضِّلَ أهلَ السابقة والقُدْمة ممن فَتَحَ الله عليه تلك البلاد، وليكن مَنْ نزلها بسببهم تبعاً لهم، إلا أن يكونوا ثاقلوا عن الحق وتركوا القيام به وقام به هؤلاء. واحفظ لكل منزلته، وأَعْطِهِم جميعاً بِقِسْطِهِم من الحق، فإن المعرفة بالناس بها يُصَاب العدل).

(١) تاريخ الطبري: ٢٧٦/٤؛ وانظر: كتابنا «عثمان بن عفان» ص ٤١٩ - ٤٢٦.

(٢) تاريخ الطبري: ٢٧٩/٤.



وتدل هاتان الرسالتان المتبادلتان بين الخليفة والوالي عن إدراكهما لمصدر المشكلات في الكوفة، وهو وجود الأعراب الروادف الذين نزلوا البلاد بعد أهلها الذين نبتوا فيها والسابقين الذين فتحوها، ونافسوهم في تصريف الأمور ولم يعرفوا مكانة لذوي الشرف ولا فضلاً لذوي السابقة والقدم في الإسلام، فلم يتورّعوا عن الأذى والصاق التّهم وإثارة الفتنة!

وقد اتخذ الوالي سعيد بن العاص إجراءً حكيماً يحدّ من تسلّط أولئك الدّخلاء عملاً بنصيحة أمير المؤمنين عثمان؛ فأرسل إلى وجوه الناس من أهل الأيام والقادسية فقال: أنتم وجوه من وراءكم، والوجه ينبئ عن الجسد، فأبلغونا حاجة ذي الحاجة وخلة ذي الخلة. وأدخل معهم من يحتمل من اللواحق والروادف، وخلص بالقراء والمتسمّتين في سمره. فكأنما كانت الكوفة يَبْساً شَمَلَتْه نار، فانقطع إلى ذلك الضّرب ضَرْبُهُمْ. وفشّت القالة والإذاعة.

وأوقف سعيدُ أمير المؤمنين عثمانَ على حقيقة الأمر بالكوفة واضطراب أمر هؤلاء الفتانين، فقام عثمان ثانية وخطب الناس، وكان مما قاله: يا أهل المدينة استعِدُّوا واستمسكوا، فقد دبّت إليكم الفتنة^(١)!

•• بقي أهل الشر والانحراف على أخلاقهم الفاسدة يهتبلون كل فرصة لإثارة الفتنة والطعن على الولاة والخليفة، ووالي الكوفة سعيد بن العاص على عادته كان مجلسه الخاص لا يغشاه إلا نازلة أهل الكوفة ووجوه أهل الفتوحات والقراء والمتسمّتون، وكان هؤلاء دَخَلَتْه إذا خلا، فأما إذا جلس للناس فإنه يدخل عليه كل أحد^(٢).

(١) تاريخ الطبري: ٢٧٨/٤ - ٢٨٠؛ الكامل، لابن الأثير: ١٠٨/٣.

(٢) تاريخ الطبري: ٣١٧/٤ - ٣١٨. دَخَلَتْه: بطانته وخواص جلسائه.



جلس سعيد للناس يوماً، فدخل عليه جمع فيهم (الأشتر النخعي، وابن ذي الحَبْكة، وجندب، وضَعَصعة، وابن الكَوَّاء، وكُميل بن زياد، وعُمير بن ضابئ، وعَمْرُو بن الحَمِق الخزاعي، وعلقمة بن قيس)، وفيهم خُنيس بن حُبَيْش وابنه عبد الرحمن، وغيرهم. وبينما هم يتحدثون قال خُنيس: ما أجود طلحة بن عبيد الله! فقال سعيد: إن من له مثل (النَّشَاسْتَج) ^(١) لحقيق أن يكون جواداً، والله لو كان لي مثله لأعاشكم الله منها عيشاً رغداً، فقال عبد الرحمن بن خُنيس - وهو حَدَث -: والله لَوَدِدْتُ أن هذا المِلْطاط لك - يعني ما كان لآل كسرى على جانب الفرات مما يلي الكوفة - فثار عليه القوم (الأشتر ومن معه) وقالوا: فَضَّ الله فاك، والله لقد هممنا بك! فقال أبوه: حَدَّثْ، فلا تؤاخذوه، فقالوا: يتمنى له من سَوَادنا؟! قال: ويتمنى لكم أضعافه، قالوا: لا يتمنى لنا ولا له، ثم قالوا: أنت أمرته بذلك، وثاروا إليه، فحاول أبوه منعهم، فضربوهما حتى غُشي عليهما! وسعيدٌ يُناشدهم ويأبُونَ، حتى قَضَوْا منهما وطراً.

وسمعتُ بذلك بنو أسد، فجاؤوا وأحاطوا بمجلس الوالي ليدافعوا عن رَجُلَيْهِما، فتلافى سعيد بحكمته هذه الفتنة، وردَّ بني أسد عن الأشتر وجماعته.

ولما أفاق الرجلان قال لهما سعيد: أبكما حياة؟ قالوا: قَتَلْتَنَا غَاشِيَتُكَ! قال: لا يَغْشَوْنِي والله أبداً، فاحفظا عليَّ ألسنتكما، ولا تجرَّئا عليَّ الناس، ففعلا.

لكن الأشتر وأصحابه جلسوا في بيوتهم، وأقبلوا على نشر الشائعات، وشتم عثمان وسعيد، وأقبل الناس عليهم، حتى جاء صلحاء الكوفة سعيداً

(١) ضَبْعَة أو نهر بالكوفة لطلحة بن عبيد الله، وكانت عظيمة كثيرة الدخل.



في أمرهم، فقال: هذا عثمان قد نهاني أن أحرّك شيئاً، فمن أراد منكم شيئاً فليكتب إلى عثمان.

فكتب أشراف أهل الكوفة وصلاحوهم إلى عثمان في إخراجهم، فكتب أمير المؤمنين إلى سعيد وأهل الكوفة: (إذا اجتمع مَلُوكُكُمْ على ذلك، فَأَلْحِقُوهُمْ بمعاوية). فسيّرهم إلى معاوية بالشام، وسُمُّوا (المُسَيَّرِينَ)، وهم: الأشتر النخعي، وابن الكوّاء اليشْكُري، وصَعَصَعَةُ بن صُوحان العبدي، وأخوه زيد، وكُمَيْل بن زياد النَّخْعي، وجُنْدُب بن زهير الغامدي، وجندب بن كعب الأزدي، وثابت بن قيس النخعي، وعروة بن الجعد البارقِي، وعَمْرُو بن الحَمِقُ الحَزاعِي.

وكتب عثمان إلى معاوية: (إن أهل الكوفة قد أخرجوا إليك نفراً قد خُلِقُوا للفتنة، فَرَعَهُمْ وَقَمَّ عَلَيْهِمْ، فَإِنْ آنَسْتَ مِنْهُمْ رُشْداً فاقْبَلْ مِنْهُمْ، وَإِنْ أَعْيَوْكَ فاردُدْهُمْ عليهم).

وكان ذلك سنة (٣٣هـ)^(١).

وثمة رواية تفيد أن من بين المضروبين (قائد شرطة الكوفة)، وكان في مجلس الوالي سعيد بن العاص^(٢)!.

وباستعراض أسماء هؤلاء المنحرفين الفَتَّانين مساعِرِ الشر والفتنة، نرى أن لهم علاقةً قويةً بالافتيات على الوليد بن عقبة، ثم هاهم يثيرون الاضطراب والفتنة على سعيد بن العاص، وهم كذلك ستكون لهم يدٌ طولى في الخروج على أمير المؤمنين وقتله!.

(١) تاريخ الطبري: ٣١٧/٤ - ٣١٩؛ الكامل، لابن الأثير: ١٣٨/٣ - ١٣٩؛ البداية والنهاية: ١٦٥/٧ -

(٢) تاريخ الطبري: ٣٢٣/٤.



• قصة المُسَيَّرِينَ:

•• استقبل والي الشام معاوية بن أبي سفيان (المُسَيَّرِينَ)، وتولاهم برعايته، وشملهم بحلمه، وتعاهدهم بأدبه وحسن سياسته، وبذل لهم الترغيب ولَوْح بالترهيب، وتقلَّب بهم بين الشدة واللِّين، وأنزلهم كنيسة تسمى (مريم)، وأجرى عليهم - بأمر عثمان - ما كان يُجرى عليهم بالعراق، وجعل لا يزال يتغذى ويتعشى معهم، فقال لهم يوماً: (إنكم قوم من العرب لكم أسنان وألسنة، وقد أدركتم بالإسلام شرفاً، وغلبتم الأمم وحويتم مراتبهم وموارِيثهم، وقد بَلَغني أنكم نَقَمتم قريشاً، وإن قريشاً^(١) لو لم تكن عُدتُم أذلةً كما كنتم. إن أئمتكم لكم إلى اليوم جُنةٌ، فلا تَشِدُّوا عن جُنتكم، وإن أئمتكم اليوم يصبرون لكم على الجور، ويَحْتَمِلون منكم المؤونة. والله لتنتهنَّ أو لَيَبْتَلِيَنَّكم الله بمن يسومكم، ثم لا يَحْمَدكم على الصبر، ثم تكونون شركاء لهم فيما جررتم على الرعية في حياتكم وبعد موتكم).

فقال صَعْصَعَةُ بن ضُوحان: (أما ما ذكرت من قريش، فإنها لم تكن أكثر العرب ولا أَمْنَعُها في الجاهلية، فتخوَّفنا! وأما ما ذكرت من الجُنة، فإن الجُنة إذا اخْتَرِقتْ خُلِصَ إلينا).

وهذا يعبِّر عن مخبوء أنفس هؤلاء، وأنهم ما أرادوا وجه الله، ولا تقويم الأخطاء التي ادَّعوا وجودها، فهم يرون أن الجُنة - وهم الولاة - إذا اخْتَرِقت خَلَصَ الأمر إليهم، وأصبحوا ولاة الأمر!

وهنا ردُّ عليه معاوية فقال مخاطباً جماعتهم: (عرفتكم، الآن علمتُ أن الذي أغراكم على هذا قلةُ العقول، وأنت خطيب القوم، ولا أرى لك عقلاً!

(١) لم يرد معاوية رضي الله عنه التعصب لقريش، إنما لفت أنظارهم إلى أن قريشاً هم حملة هذا الدين إلى الدنيا؛ فلهم السابقة والفضل.



أَعْظَمَ عَلَيْكَ أَمْرَ الْإِسْلَامِ وَأَذْكَرَكَ بِهِ، وَتَذَكَّرْنِي الْجَاهِلِيَّةَ، وَقَدْ وَعَظْتُكَ؟! وَتَزَعَمَ لِمَا يَجُنُّكَ أَنَّهُ يُخْتَرَقُ، وَلَا يَنْسَبُ مَا يَخْتَرَقُ إِلَى الْجُنَّةِ! أَخْزَى اللَّهُ أَقْوَاماً أَعْظَمُوا أَمْرَكُمْ، وَرَفَعُوا إِلَى خَلِيفَتِكُمْ! افْقَهُوا - وَلَا أَظْنُكُمْ تَفْقَهُونَ - أَنْ قَرِيشاً لَمْ تُعَزَّ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ إِلَّا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، لَمْ تَكُنْ بِأَكْثَرِ الْعَرَبِ وَلَا أَشَدَّهُمْ، وَلَكِنْهُمْ كَانُوا أَكْرَمَهُمْ أَحْسَاباً، وَأَمْحَضَهُمْ أَنْسَاباً، وَأَعْظَمَهُمْ أَخْطَاراً، وَأَكْمَلَهُمْ مَرْوَةً، وَلَمْ يَتَمْنَعُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ - وَالنَّاسُ يَأْكُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضاً - إِلَّا بِاللَّهِ الَّذِي لَا يُسْتَنْدَلُ مِنْ أَعَزِّ، وَلَا يُوَضَّعُ مِنْ رَفَعٍ، فَبَوَّأَهُمْ حَرَمًا أَمْنًا يُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ).

ثُمَّ أَنْبَهُهُمْ وَوَبَّخَهُمْ وَقَرَّعَهُمْ، ثُمَّ بَذَلَ لَهُمُ النَّصِيحَ، وَأَرْشَدَهُمْ إِلَى طَرِيقِ الْحَقِّ إِنْ كَانُوا يَرِيدُونَهُ، فَقَالَ: (وَبَعْدُ فَإِنْ أُرْدْتُمْ النِّجَاةَ فَالْزَمُوا جَمَاعَتَكُمْ، وَلْيَسَعَكُمُ مَا وَسَّعَ الدِّهْمَاءُ، وَلَا يُبْطِرَنَّكُمْ الْإِنْعَامُ، فَإِنَّ الْبَطَرَ لَا يَعْتَرِي الْخِيَارَ، أَذْهَبُوا حَيْثُ شِئْتُمْ، فَإِنِّي كَاتِبٌ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فِيكُمْ).

فَكَتَبَ مَعَاوِيَةَ إِلَى عُثْمَانَ: (إِنَّهُ قَدِمَ عَلَيَّ أَقْوَامٌ لَيْسَ لَهُمْ عُقُولٌ وَلَا أَدْيَانٌ، أَثْقَلَهُمُ الْإِسْلَامُ، وَأَضْجَرَهُمُ الْعَدْلُ، لَا يَرِيدُونَ اللَّهَ بِشَيْءٍ، وَلَا يَتَكَلَّمُونَ بِحُجَّةٍ، إِنَّمَا هُمُومُ الْفِتْنَةِ وَأَمْوَالُ أَهْلِ الذِّمَّةِ، وَاللَّهُ مُبْتَلِيهِمْ وَمُخْتَبِرُهُمْ، ثُمَّ فَاضَحَهُمْ وَمَخْزِيَهُمْ. وَلَيْسُوا بِالَّذِينَ يَنْكُونُ أَحَدًا إِلَّا مَعَ غَيْرِهِمْ، فَانَّهُ سَعِيدًا وَمَنْ قَبْلَهُ عَنْهُمْ، فَإِنَّهُمْ لَيْسُوا لِأَكْثَرٍ مِنْ شُغْبٍ أَوْ نَكِيرٍ).

•• فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُثْمَانُ أَنْ يَرُدَّهُمْ إِلَى سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ بِالْكُوفَةِ، فَرَدَّهُمْ إِلَيْهِ، فَلَمْ يَكُونُوا إِلَّا أَطْلَقَ أَلْسِنَةً مِنْهُمْ حِينَ رَجَعُوا!!

وَضَحَّ بِهِمْ سَعِيدٌ، فَكَتَبَ إِلَى عُثْمَانَ بِذَلِكَ، فَكَتَبَ عُثْمَانُ إِلَيْهِ بِأَنْ يَسِيرَهُمْ إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ، وَكَانَ أَمِيرًا عَلَى حِمصٍ، وَكَتَبَ



إلى الأشر وأصحابه: (أما بعدُ، فإني قد سيّرْتُكم إلى حمص، فإذا أتاكم كتابي هذا فاخرجوا إليها، فإنكم لستم تألون الإسلام وأهلَه شرّاً، والسلام!).
فلما قرأ الأشر الكتاب قال: (اللهم أسوأنَا نظراً للرعية، وأعملنا فيهم بالمعصية؛ فعجّل له النقمة!).

وقدم سعيد بن العاص على عثمان بالمدينة، واستعمل عمرو بن حُرَيْث على الكوفة، والققعاق بن عمرو على الحرب.

•• ولما قدِم (المُسَيَّرُونَ) على عبد الرحمن بن خالد، قبض عليهم بمثل مخالِب أبيه عليه السلام، وأنزلهم بجزيرة ابنِ عُمر، وقال لهم: (يا آلَ الشيطان، لا مرحباً بكم ولا أهلاً! قد رجع الشيطان محسوراً وأنتم بعد نِشاط! خَسَرَ الله عبدَ الرحمن إن لم يؤدِّبْكم حتى يحسركم. يا معشر مَنْ لا أدري أعربٌ أم عَجَم، لكي لا تقولوا لي ما يبلغني أنكم تقولون لمعاوية، أنا ابن خالد بن الوليد، أنا ابن من قد عَجَمْتُهُ العاجمات، أنا ابن فاقئ الرِدَّة، والله لئن بلغني يا صعصعة ابن ذل أن أحداً ممن معي دَقَّ أنفك ثم أَمَصَّكَ^(١)، لأطيرنَّ بك طيرة بعيدة المهوى!).

ولوَحَّ لهم عبد الرحمن بهذه الكلمات التي هي كبريق سيف أبيه، وأقامهم أشهراً كلما ركب أمشاهم، فإذا مرَّ به صعصعة قال: (يا ابنَ الخطيئة؛ أعلمتَ أن من لم يُصلحْه الخير أصلحه الشر؟! ما لَكَ لا تقول كما كان يبلغني أنك تقول لسعيد ومعاوية! فيقول ويقولون: نتوب إلى الله، أَقْلُنَا أَقَالَكَ الله! فما زالوا به حتى قال: تاب الله عليكم).

ثم سَرَّحَ الأشرَ إلى عثمان، وقال لهم: ما شئتم، إن شئتم فاخرجوا، وإن شئتم فأقيموا. وخرج الأشر، فأتى عثمان بالتوبة والندم والنزوع عنه وعن

(١) أَمَصَّهُ: قال له: يا ماصَّ هَنَ أبيه، أو يا ماصَّ بَطَرِ أمه!.



أصحابه، فقال عثمان للأشتر : احلل حيث شئت، فقال: مع عبد الرحمن بن خالد، وذكر من فضله، فقال عثمان: ذاك إليكم. فرجع إلى عبد الرحمن^(١).

ثالثاً - أوكار الفتنة في البصرة:

مثلما افترى بعض أهل الكوفة على ولاتهم مثل سعد بن أبي وقاص والوليد بن عقبة وسعيد بن العاص، كذلك كان في البصرة مَنْ في قلبه دَغَلٌ وفي نفسه حُبٌّ للفتنة ورغبة في الافتراء والطعن على ولاية الأمر، فقد مات عمر وعلى البصرة الصحابي الجليل أبو موسى الأشعري، وقد أوصى عمر الخليفة من بعده أن يُقرَّه عليها أربع سنين تمييزاً له عن بقية ولاية الأمصار، ففعل عثمان، بل بقي أبو موسى نحو ست سنين إلى سنة (٢٩هـ).

وكان يَسُوس أهلَ البصرة بالعدل والرحمة مع الجهاد والفتح، و حَدَّث أنه انتقض الأكراد على الدولة، فحثَّ أبو موسى على الجهاد لتأديبهم، وخرج الناس وخرج هو في ثَقَلِهِ، فرآه بعض أصحاب الهوى والفتنة وتمسكوا بعنان دابته وأرادوه على الترجُّل مثلهم، فحاورهم حتى قَتَّعهم. لكن المفترين ما قَبِلوا ذلك، فأغْدُوا السَّيْرَ إلى المدينة وطلبوا من الخليفة عزل أبي موسى، وقالوا: (ما كل ما نعلم نحب أن نقوله، فأبْدِلْنَا به، فقال: مَنْ تَحْبُون؟ فقال غَيْلان بن خَرْشَة: في كل أحد عَوْضٌ من هذا العبد الذي قد أكل أرضنا، وأحيا أمرَ الجاهلية فينا، فلا ننفكُ من أشعري كان يعظُّم ملكه عن الأشعريين، ويستصغرُ ثلك البصرة! وإذا أَمَرَت علينا صغيراً كان فيه عَوْض منه، أو مُهْتَرأً كان فيه عوض منه، ومَنْ بين ذلك مِنْ جميع الناس خير منه!). فدعا عبد الله بن عامر فأمره على البصرة^(٢).

(١) تاريخ الطبري: ٣١٩/٤ - ٣٢٢ (رواية سيف بن عمر)؛ وكتابي «الخلفاء الراشدون»، ص ٣٨٣

(٢) تاريخ الطبري ٢٦٥/٤. المُهْتَر: الأحمق الخَرِف.



وكلام هذا المفتري وطعنه على الوالي الجليل، يدل على المستوى الديني والأخلاقي والنفسي الذي ينطوي عليه هؤلاء، ومدى افتراءهم وضلالهم وحبهم للفتنة والإزراء على الكبار!

وسار فيهم ابن عامر على خير سير الولاة، في العدل والرحمة والإنصاف ورغد العيش، والجهاد والفتوحات الواسعة، لكن الفتّانين بقوا على أخلاقهم وسوء سيرتهم وخُبث سريرتهم، وإن كانوا أقلّ حدة في ذلك من أهل الكوفة.

كان (حُمُرَان بن أَبَان) تزوّج امرأة في عدّتها، فنكّل به عثمان، وفَرَّق بينهما، ونفاه إلى البصرة، فلزِم أميرها عبد الله بن عامر. لكنه افترى على التابعي الجليل الزاهد العابد عامر بن عبد قيس، ووشى به إلى الأمير: أنه لا يرى لآل إبراهيم عليه السلام عليه فضلاً، ولا يشهد الجمعة، ولا يرى التزويج، ولا يأكل اللحم! فكشف ابن عامر عن أمره، فوجده مكذوباً عليه.

لكن حُمُرَان لَجَّ في افتراءه، وتتبع عامر بن عبد قيس، وسعى به، وشهد معه قوم، فسَيَّره عبد الله بن عامر إلى معاوية بالشام، عن أمر عثمان. وفتش معاوية عن أحوال (عامر)، فوجده من خيار الناس تقوى وعبادة وزهداً وورعاً، فطلب إليه أن يرجع إلى بلده البصرة، فقال عامر: لا أرجع إلى بلد استحلّ أهلها مني ما استحلُّوا، ولكنني أقيم بهذا البلد الذي اختاره الله لي^(١).

ومن أمثال غيلان بن خرشة ومن قاموا معه على أبي موسى الأشعري، وحُمُرَان ومن شهد معه زوراً على ذاك العبد الصالح؛ كانت بذور الفتنة في أرض البصرة، فأنتجت ثماراً مُرّة.

(١) تاريخ الطبري ٣٢٨/٤. وانظر ترجمة (عامر بن عبد قيس) في: سير أعلام النبلاء: ١٥/٤ -

١٩. وقد خلطه الدكتور علي الصلابي - في كتابه «عثمان» ص ٣٩٢ - بالصحابي (أشج

عبد القيس)، وهي واحدة من أعاجيبه في كتبه!



وكان في البصرة (اللصّ حُكَيْم بن جَبَلَة)^(١)، وقد نزل عليه (عبد الله بن سبأ)، واجتمع إليه نفر فطرح لهم أضاليله وافتراءاته، فقبلوا منه واستعظموه، فعلم به عبد الله بن عامر فأخرجه من البصرة، فذهب إلى الكوفة، ثم إلى مصر فاستقرّ بها، وجعل يكاთبهم ويكاثبونهم، ويختلف الرجال بينهم^(٢).

رابعاً - أوكار الفتنة في مصر:

•• تعود بذور الشر والفتنة في مصر إلى أيام واليها الفاتح عمرو بن العاص؛ وذلك أن (الخوارج من المصريين) كانوا محصورين من عمرو مقهورين معه، لا يستطيعون أن يتكلموا بسوء في خليفة ولا أمير، فما زالوا حتى شكوه إلى عثمان لينزعه عنهم ويولي عليهم من هو أليّن منه. فلم يزل ذلك دأبهم حتى عزل عمرواً عن الحرب وتركه على الصلاة، وولى على الحرب والخراج عبد الله بن سعد بن أبي سرح. ثم سَعَوْا بينهما بالنميمة، فكان بينهما كلام قبيح، فأرسل عثمان إلى عمرو أن يقدم عليه، وجمع لابن أبي سرح ولاية مصر كلها^(٣).

وكان الذي مشى بينهما بالنميمة سُودان بن حُمران وكنانة بن بَشْر وأشباههما.

ومن بذور الفتنة أولئك الذين تغضبوا على ابن أبي سرح عندما أخذ خمس الخمس من الغنائم كما وعده أمير المؤمنين، فاستنكروا ذلك وارتعدت له آنافهم، وساروا إلى المدينة وشكوا واليهم، وطلبوا من عثمان أن يأمره بردّ الثقل، فاستجاب لهم عثمان وأدّا للفتنة.

(١) تقدم التعريف به: ص ١٢٧ في هذا الكتاب.

(٢) تاريخ الطبري: ٣٢٦/٤ - ٣٢٧.

(٣) البداية والنهاية: ١٧٠/٧.



•• ومن رؤوس الفتنة والسُّعاة فيها: محمد بن أبي حذيفة، ومحمد بن أبي بكر.

وقد سأل سائل سعيد بن المسيّب عن محمد بن أبي حذيفة: ما دعاه إلى الخروج على عثمان؟ فقال: (كان يتيماً في حَجْر عثمان، فكان عثمان واليَ أيتام أهله، ومحتَمِلَ كُلِّهم، فسأل عثمانَ العملَ حينَ وُلِّي، فقال: يا بُنَيَّ، لو كنتَ رِضاً ثم سألتني العملَ لاستعملتُكَ، ولكن لستَ هناك! قال: فَأَذِنَ لي فَأُخْرِجَ فَلَا أَطْلُبُ ما يَقوتني، قال: اذهب حيثَ شِئْتَ. وجهَّزه من عنده، وحمله وأعطاه، فلما وقع إلى مصر كان فيمن تغيَّرَ عليه أنْ منعه الولاية!)^(١).

وأما محمد بن أبي بكر: فيروي سيف بن عمر، عن مبشَّر قال: (سألتُ سالمَ بنَ عبد الله بن عمر عن محمد بن أبي بكر: ما دعاه إلى ركوب عثمان؟ فقال: الغضب والطمع، قلت: ما الغضب والطمع؟ قال: كان من الإسلام بالمكان الذي هو به، وغرَّه أقوام فطمع. وكانت له دالَّة فلزِمه حق، فأخذه عثمان من ظهره ولم يُدْهِنْ؛ فاجتمع هذا إلى هذا، فصار مُدْمِماً بعد أن كان محمداً!)^(٢).

•• ولَمَّا قَدِمَ عبد الله بن سبأ مصر، وأخذ يُلقِي أباطيله على بعض رؤوس الشر مثل كِنانة بن بَشْر وسُودان بن حُمران والغافقيّ بن حرب - كان من أسرع الناس استجابة له محمد بن أبي حذيفة، وكان له دور في التآليب على فاتح مصر عمرو بن العاص^(٣)، واستمر في إثارة الفوضى وتأريث الفتنة على الوالي الثاني ابن أبي سَرْح، وذلك في وقت الجهاد والناس يخوضون قتالاً

(١) تاريخ الطبري: ٣٩٩/٤. الكَلِّ: اليتيم، والضعيف، ومن يكون عبثاً على غيره.

(٢) تاريخ الطبري: ٣٩٩/٤ - ٤٠٠؛ مختصر ابن عساكر: ١٨٥/١٦. وتقدم التعريف به وبابن

أبي حذيفة: ص ١٣١ في هذا الكتاب.

(٣) انظر: مختصر ابن عساكر: ١٨٢/١٦.



شرساً في معركة (ذات الصَّواري)، وبعد انتهاء المعركة جعل ابن أبي حذيفة يقول للرجل: (أما والله لقد تركنا خلفنا الجهاد حقاً، فيقول الرجل: وأي جهاد؟ فيقول: عثمان بن عفان فعل كذا وكذا، وفعل كذا وكذا . حتى أفسد الناس . فقدِموا بلَدَهم وقد أفسدَهم، وأظهروا من القول ما لم يكونوا ينطقون به).

ويقول الزهري: (خرج محمد بن أبي حذيفة ومحمد بن أبي بكر عام خرج عبد الله بن سعد، فأظهرا عيبَ عثمان وما غيّر وما خالفَ أبا بكر وعمر، وأن دمَ عثمان حلالٌ. ويقولون: استعمل عبد الله بن سعد رجلاً كان رسول الله ﷺ أباح دمَهُ ونزل القرآن بكفره، وأخرج رسول الله ﷺ قوماً وأدخلهم عثمان، ونزع أصحابَ رسول الله ﷺ واستعمل سعيد بن العاص وعبد الله بن عامر! فبلغَ ذلك عبدَ الله بن سعد فقال: لا تركبا معنا، فركبا في مركب ما فيه أحد من المسلمين، ولقوا العدو، وكانا أَكَلُ المسلمين قتلاً، فقليل لهما في ذلك، فقالا: كيف نقاتل مع رجل لا ينبغي لنا أن نحكّمه! عبد الله بن سعد استعمله عثمان، وعثمان فعل وفعل! فأفسدا أهلَ تلك الغزاة، وعابا عثمان أشدَّ العيب. فأرسل عبد الله بن سعد إليهما ينهاهما أشدَّ النهي، وقال: والله لولا أنني لا أدري ما يوافق أمير المؤمنين، لعاقبتكما وحبستكما!)^(١).

وأرسل ابنُ أبي سَرح إلى أمير المؤمنين ليوقفه على الأمر، ويخبره أن محمد بن أبي حذيفة ومحمد بن أبي بكر قد أفسدا عليه البلاد، فكتب إليه عثمان: (أما ابن أبي بكر فإنه يُوهَب لأبيه ولعائشة، وأما ابن أبي حذيفة فإنه ابني وابن أخي وتربيتي وهو فرخ قريش)، فكتب إليه ابن أبي سرح: (إن هذا الفرخ قد استوى ريشه ولم يبقَ إلا أن يطير!)^(٢).

(١) تاريخ الطبري: ٢٩٢/٤.

(٢) الكامل، لابن الأثير: ٢٦٥/٣؛ الولاية على البلدان، ص ٢٤٦ - ٢٤٧.



وحاول أمير المؤمنين ووالي مصر استصلاحهما، وأصرَّ ابن أبي حذيفة على اتهام عثمان وابن أبي سَرْح، وأخذ يكيل التُّهم ويُصدِر الأكاذيب هو ومن معه، ومن ذلك أن عثمان بعث إليه مالا في مصر، فأخرج ابن أبي حذيفة المال أمام عامة الناس، وقال: إن عثمان يريد أن يرشوني، فزاده ذلك في نظر العامة تعظيماً^(١)!

وزاد في إفساده فقام بتزوير الكتب على السنة أمهات المؤمنين، كما سيأتي. وهكذا كانت مصر تضطرم بنار الفتن ونشر الشائعات والأكاذيب، بفعل أولئك المنحرفين والموتورين وأصحاب الأهواء.

خامساً - تزوير الكتب والطعن على الولاية:

وثُمَّ سلاحان خطيران استخدمهما ذلك الخليط غير المتجانس من (المنحرفين الخارجين) على الخليفة، وهما: تزوير الكتب، والطعن على الولاية ومن ورائهم أمير المؤمنين.

•• فقد كتبوا كتباً مزوّرة على لسان جِلَّة من الصحابة مثل علي وطلحة والزبير وأم المؤمنين عائشة، وأرسلوها إلى الآفاق يحرضون أهلها على قتال عثمان^(٢).

وهم في هذا يوهمون الرأي العام ويُقنعون الرِّعَاع الذين ساروا معهم، أن ما يَسْعَوْنَ إليه يُظاهِرهم عليه ويؤيدهم فيه هؤلاء الأجلاء من الصحابة!.

ففي خبر خروجهم إلى المدينة وحصر عثمان، وقد قبضوا على الذي يحمل (الكتاب المزوّر على عثمان)، جاؤوا علي بن أبي طالب فقالوا: (ألم

(١) الكامل، لابن الأثير: ٣/٢٦٥.

(٢) انظر: البداية والنهاية: ٧/١٧٥، ١٩٥.



تَر إِلَى عَدُوِّ اللَّهِ^(١) كَتَبَ فِينَا بَكْذَا وَكْذَا، وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحْلَلَ دَمَهُ! قُمْ مَعَنَا إِلَيْهِ، قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَقُومُ مَعَكُمْ، قَالُوا: فَلِمَ كَتَبْتَ إِلَيْنَا؟ قَالَ: وَاللَّهِ مَا كَتَبْتُ إِلَيْكُمْ كِتَاباً قَطُّ. فَنَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ، ثُمَّ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: أَلِهَذَا تَقَاتِلُونَ، أَوْ لِهَذَا تَغْضَبُونَ؟! فَانْطَلَقَ عَلَيَّ فَخَرَجَ مِنَ الْمَدِينَةِ^(٢).

ويروي مسروق هذا الموقفَ عن أم المؤمنين عائشة بعد أن قُتِلَ عثمان؛ فعن الأعمش، عن خَيْثَمَةَ، عن مسروق قال: قالت عائشة: تركتُموه كالثوب النقي من الدَّنَسِ، ثم قربتُموه تذبحونه كما يُذبح الكَبْشُ! قال مسروق: فقلتُ: هذا عملك؛ كتبتُ إلى الناس تأمرينهم بالخروج عليه! فقالت عائشة: والذي آمن به المؤمنون وكفر به الكافرون ما كتبتُ إليهم بسوادٍ في بياضٍ حتى جلستُ مجلسي هذا. قال الأعمش: فكانوا يَرون أنه كُتِبَ على لسانها^(٣).

ومن رؤوس المفترين في هذا الميدان محمد بن أبي حذيفة، حيث (كان يكتب الكتب على ألسنة أزواج النبي ﷺ، ثم يأخذ الرواحلَ فيُضمِّرُها، ثم يأخذ الرجالَ الذين يريد أن يبعث بذلك معهم، فيجعلهم على ظهور البيوت، فيستقبلون بوجوههم الشمسَ لتلوِّحهم تلويحَ المسافر، ثم يأمرهم أن يخرجوا إلى طريق المدينة بمصر، ثم يرسلون رسلاً يخبرون بهم الناس ليقوهم، وقد أمرهم إذا لقيهم الناس أن يقولوا: ليس عندنا خبر، الخبر في الكتب. ثم يخرج محمد بن أبي حذيفة والناس كأنه يتلقى رسلَ أزواج النبي ﷺ، فإذا لقوهم قالوا: لا خبر عندنا، عليكم بالمسجد! فيقرأ عليهم كتب أزواج النبي ﷺ. فيجتمع الناس في المسجد اجتماعاً ليس فيه تقصير، ثم يقوم

(١) يعنون (عثمان)، قاتلهم الله!.

(٢) صحيح ابن حبان (٦٩١٩)؛ تاريخ خليفة، ص ١٦٩.

(٣) تاريخ خليفة، ص ١٧٦؛ طبقات ابن سعد: ٨٢/٣؛ تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٢٢٥/٤،

وصححه ابن كثير في البداية والنهاية: ١٩٥/٧.



القارئ بالكتاب فيقول: إنا لنشكو إلى الله وإليكم ما عُمل في الإسلام، وما ضُنع في الإسلام! فيقوم أولئك الشيوخ من نواحي المسجد بالبكاء. ثم يقول، ثم ينزل عن المنبر. وينفر الناس بما قرأ عليهم^(١).

•• وزادوا الأمر سوءاً بالطعن على الولاة وتشويه سيرتهم في سياسة الرعية، والتشكيك بكفاءتهم وإخلاصهم، والافتراء عليهم في أخلاقهم ودينهم، واتهامهم بالجور والتقصير واختلاس الأموال وارتكاب الموبقات، وغير ذلك مما أوضحناه عند التعريف بهم وبيان أسباب عزلهم.

وهذا التزوير على عثمان وكبار الصحابة والطعن عليه وعلى ولاته وقادة جنده؛ أدى إلى نتائج خطيرة، لكثرة العناصر الفاسدة في المجتمع يومئذٍ، حيث زادت البلبلة في قلوب جمهور كبير من الرعية، وزعزعت الثقة بالخليفة والولاة والقادة ومسيرة الدولة والأمة.

سادساً - أعمال عبد الله بن سبأ:

١ - تعريف وتوضيح وبيان:

أغلب آراء المؤرخين والنسّاب والمصنفين في العقائد والفرق؛ على أن عبد الله بن سبأ من يهود اليمن من صنعاء، ويقال له: ابن السوداء، لأن أمه حبشية.

نشأ في بيئة يهودية في اليمن، ولليهود وجود فيها، وتأثر بالنصرانية التي دخلت اليمن عندما استولى الأحباش عليها، فتج عنده (ازدواجية) في العقائد، يمكن تلّسُّسها من خلال نشره لفكرة (الرجعة) و(الوصية).

(١) ولاة مصر، للكندي، ص ٣٨؛ وانظر: أخبار المدينة، لابن شبة: ١١٥٤/٤.



بدأ ظهوره بين المسلمين في عهد عثمان نحو سنة (٣٠هـ) في الحجاز، وتنقل إلى البصرة ثم الكوفة فالشام واستقر به المقام في مصر^(١).

وجود ابن سبأ حقيقة ثابتة لا تقبل الطعن ولا التشكيك، وله ترجمة عند أهل السُّنَّة في عامة كتب الجرح والتعديل والضعفاء، وأخباره في الفتنة تطفح بها تواريخهم، وعند متقدمي الشيعة وثائق مسجلة في كتبهم تثبت وجود ابن سبأ^(٢).

وأكد وجوده أغلب المستشرقين المعنيين بالدراسات العربية والإسلامية، كما أنه محل اتفاق عند المُحدِّثين من أهل السُّنَّة عدا فئة قليلة كان لها تأثير واضح بمنهج الاستشراق. أما المُحدِّثون من الشيعة فيذهب كثير منهم إلى إنكاره سعيًا لنفي علاقته بتأسيس مذهب التشيع، وكتبُ أئمتهم المتقدمين حجة عليهم^(٣)، وممن أثبت وجوده من المعاصرين منهم: محمد جواد مغنية.

٢ - عقائد وأفكار:

من أسوأ العقائد والأفكار التي اختلقها ابن سبأ ودعا إليها:

١- أن علي بن أبي طالب لم يمت، وأنه لا يموت حتى يملك العرب ويسوقهم بعصاه.

٢- يدعو إلى ولاية أهل البيت، وولاية علي والبراءة من مخالفه.

٣- يزعم أن علياً هو الله، وأنه يحيي الموتى، وقال لعلي في أحد المواقف: أنت أنت! أي أنت الله.

(١) تاريخ ابن عساكر «ترجمة ابن سبأ»، ص ١ - ٢؛ عبد الله بن سبأ، للعودة، ص ٣٨ - ٥٣.

(٢) وقد ذكر خلاصة قيمة في هذا: سليمان العودة في كتابه «عبد الله بن سبأ»، ص ٥٣ - ١٠٤.

(٣) انظر: عبد الله بن سبأ، ص ٨٨.



٤ - وهو أول من أحدث القول بالنص على الإمامة والوصية، وإمامة اثني عشر إماماً.

٥ - وهو أول من قال بالغلو والحلول، والجزء الإلهي الذي حلّ في علي ينتقل بالتناسخ من إمام إلى إمام.

وكثير من عقائد الشيعة ترجع إلى أصول يهودية وضعها عبد الله بن سبأ؛ فهو الذي جاء بعقيدة الوصية والرجعة والولاية والإمامة والبداء ونحوها^(١).

وقد جاء في كتاب «رجال الكشي»، وهو من الكتب الموثوق بها عند الشيعة في أسماء الرجال، عن عبد الله بن سبأ: (وكان أول من أشهر القول بفرض إمامة علي، وأظهر البراءة من أعدائه، وكاشف مخالفه، وأكفرهم، فمن هنا قال من خالف الشيعة: أصل التشيع والرفض مأخوذ من اليهودية)^(٢).

٣ - تضخيم دور ابن سبأ، وأسباب نجاح المؤامرة:

•• ومع يقيننا الجازم بوجود عبد الله بن سبأ، وافتراءاته وأكاذيبه التي افتراها في ادعاء الوصية والإمامة والولاية والرجعة وإلهية علي... إلا أننا لا نسلّم بالتهويل الكبير الذي يعمد إليه البعض فينسبون لابن سبأ كل المؤامرات والفتن والملاحم الواقعة بين الصحابة، وأنه بطلٌ خفيٌّ مخيف، ورجلٌ على غاية من الذكاء، وصدق الفراسة، والنظر البعيد، والحيلة الواسعة، والنفاذ إلى نفسية الجماهير، وأنه أحد أبطال جمعية تلمودية سرية غايتها تقويض الدولة الإسلامية^(٣)!

(١) عبد الله بن سبأ، ص ٥٥ - ٦١، ٨٥، وانظر هوامشه.

(٢) رجال الكشي، ص ٧١؛ وانظر: الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة: ١٠٦٧/٢ - ١٠٦٨.

(٣) عائشة والسياسة، لسعيد الأفغاني، ص ٦٠؛ وانظر: عبد الله بن سبأ، ص ٨٠ - ٨١.



فهذا يصور (ابن سبأ) بأنه من طفرات العباقره، وأصحاب الذكاء المتوقع، والإمكانيات المتعددة، والمقدرة الاستثنائية على استقطاب الأشخاص وحبك المؤامرات والتواصل المستمر المحكم، هذا مع الأخذ بعين الاعتبار ظروف الزمان والمكان والرجال والتاريخ، وكأنه كان يحبك خططه وأعماله بتوافق تام مع كل عناصر المشهد السياسي والتاريخي المؤيدة له، وبغفلة عن أعين الخليفة والولاة والقادة والأعيان وجمهور الناس!.

•• والذي نراه ونذهب إليه:

١ - أنه كان أحد رؤوس الفتنة وموقدي جذوتها والقيمين على التخطيط لها وربط خيوطها، ودفعها في الاتجاه الذي أعدت له وحيكت من أجله. ويؤيد ذلك أن بذور الفتن واختلاق الأباطيل وحبك المؤامرات مع الحقد والحسد والنزوع إلى الشر؛ كان قبل ظهور ابن سبأ، الذي كان له دور خطير في إضافة فرى جديدة، واختراع أضاليل خطيرة، نبشها من دينه الذي نشأ عليه، وأضافها إلى المنظومة التي نمّقها المنحرفون قبله ومعه.

٢ - كذلك فإن الرجال الذين برزت أسماؤهم في أوكار الفتنة في الكوفة والبصرة ومصر، توجد فيهم شخصيات ماهرة حاقدة متورة، وتمتلك إمكانيات فذة في الكيد والتآمر والتأليب، والاستبسال للمضي في طريقها إلى نهايته، ومن أبرزهم: الأشتر النخعي الذي لا يقل دوره وخطورته وشراسته - برأينا وحسب معطيات التاريخ - عن ابن سبأ! وكذلك محمد بن أبي حذيفة الذي بكر في الافتراء والتزوير والشغب، وصعصعة بن صوحان الذي تبرّم به معاوية مع مكانته وعظيم حلمه، وكنانة بن بشر والغافقي بن حرب وأضرابهم.



٣ - وثمة عامل آخر هياً لأولئك (المنحرفين الخارجين) أن يمضوا في خططهم حتى يصلوا إلى هدفهم - وهو: المثالية في العدل والإنصاف والرحمة والأخذ بظاهر حال المرء، والتي كانت تسود المجتمع الإسلامي، متمثلاً برأس الدولة وهو الخليفة، ثم أكابر رجالها كعلي وطلحة والزبير، وأيضاً ولاية الأمصار الذين رأوا أفاعيل هؤلاء وجرائمهم وكيدهم وخبثهم، فكانت المواجهة من الدولة بمختلف رموزها ومؤسساتها ملتزمة بالعدل والإنصاف واللين معهم، وعدم أخذهم بالظنّة وبخفايا نياتهم وخُبث طويتهم، وبقيت تلك المعاملة مستمرة حتى آخر مشاهد الجريمة المروّعة التي ارتكبوها.

٤ - وأيضاً الحريات العامة التي كانت من أوليات مبادئ الإسلام وأركان بنية الدولة الإسلامية، والأسس التي سار عليها الخلفاء الراشدون في سياسة الرعية، والتزموها قولاً وعملاً. وحرية التنقل والاجتماع بين الأفراد والجماعات تحت عين الخليفة وولاته، وعدم التضييق عليهم إلا في حالات قليلة ومساحات ضئيلة. وهذا ما سمح لأولئك بحرية الحركة والتنقل والاجتماع والتراسل، دون بطش من السلطة أو سجن أو تنكيل.

٥ - ويضاف إلى جميع ما سبق أمرٌ في غاية الأهمية أسهم في (نجاح المؤامرة)؛ هو المتغيرات والمستجدات التي طرأت على المجتمع الإسلامي وتركيبته الاجتماعية - والتي فصلنا القول فيها - فكانت (الحاضنة) لتلك الأجسام الممرضة، وهيأت لها أسباب الحياة والتكاثر والانتشار والفتك، الذي انتهى بقتل الخليفة!.

هذه العوامل مجتمعة أدت إلى تحقق مسمى أولئك المنحرفين الضالين، وهو ما يمكن استنتاجه بيسر وسهولة من خلال استقراء روايات التاريخ وربطها ببعضها، ومراقبة سيرورة الدولة وتاريخها، وليس سبب ذلك هو الهالة الفضفاضة التي يضفيها البعض على ابن سبأ وعمله الخارق!.



٤ - دور ابن سبأ وتنسيقه مع أوكار الفتنة في مصر والعراق:

•• روى سيف، عن عطية بن الحارث الهمداني، عن يزيد الفقعسي قال: (كان عبد الله بن سبأ يهودياً من أهل صنعاء، أمه سوداء، فأسلم زمان عثمان، ثم تنقل في بلدان المسلمين يحاول ضلالتهم، فبدأ بالحجاز، ثم البصرة، ثم الكوفة، ثم الشام فلم يقدر على ما يريد عند أحد من أهل الشام، فأخرجوه حتى أتى مصر، فاعتمر فيهم^(١)، فقال لهم فيما يقول: لَعَجَبٌ مِمَّنْ يزعم أن عيسى يرجع، ويكذب بأن محمداً يرجع، وقد قال الله ﷻ: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ﴾ [القصص: ٨٥]، فمحمداً أحق بالرجوع من عيسى. قال: فقبِل ذلك عنه، ووضع لهم الرجعة، فتكلموا فيها. ثم قال لهم بعد ذلك: إنه كان ألف نبي، ولكل نبي وصي، وكان علي وصي محمد. ثم قال: محمد خاتم الأنبياء، وعلي خاتم الأوصياء. ثم قال بعد ذلك: مَنْ أَظْلَمُ ممن لم يُجزِ وصية رسول الله ﷺ، ووثب على وصي رسول الله ﷺ، وتناول أمر الأمة؟! ثم قال لهم بعد ذلك: إن عثمان أخذها بغير حق، وهذا وصي رسول الله ﷺ، فانهضوا في هذا الأمر فحرّكوه، وابدؤوا بالطعن على أمرائكم، وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، تستميلوا الناس، وادعوهم إلى هذا الأمر.

فبثّ دعائه، وكاتب مَنْ كان استفسد في الأمصار وكاتبوه، ودعوا في السر إلى ما عليه رأيهم، وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وجعلوا يكتبون إلى الأمصار بكتب يضعونها في عيوب ولائهم، ويكاتبهم إخوانهم بمثل ذلك. ويكتب أهل كل مصر منهم إلى مصر آخر بما يصنعون؛ فيقرؤه أولئك في أمصارهم وهؤلاء في أمصارهم، حتى تناولوا بذلك المدينة، وأوسعوا الأرض إذاعةً، وهم يريدون غير ما يُظهرون،

(١) اغتمر في الشيء: اغتمس فيه.



وَيُسْرُونَ غير ما يبدون، فيقول أهل كل مصر: إنا لفي عافية مما ابتلي به هؤلاء، إلا أهل المدينة فإنهم جاءهم ذلك عن جميع الأمصار، فقالوا: إنا لفي عافية مما فيه الناس!)^(١).

من هذا النص تظهر الأسس الخطيرة التي انطلق منها ابن سبأ: وأعظمها خطراً اتهام الصحابة بخيانة الأمانة، وأنهم وثبوا على الخلافة وأخفوا وصية رسول الله ﷺ لعلي بها! والطعن على الخليفة الحالي وأنه غير شرعي وغاصب للإمامة العظمى، ووضَّع لهم البديل الذي يوازيه في الفضل والمكانة عند الناس وهو علي. وأكَّد ذلك بالطعن على عثمان وسيرته في الولاة والمال، مما يوحي مكانته ويسهل فكرة الخروج عليه. وضَمَّ إلى ذلك تشويه سير الولاة، مما يُبَرِّر مخالفتهم والخروج عليهم أو طلب استبدالهم، لتحقيق مزيد من الفوضى في البلاد. وغَلَّف ذلك كله بأنهم أصحاب حق ودعاة إصلاح، وغايتهم وطريقتهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهذا إمعان منهم في (التَّقِيَّة) و(النفاق) وإظهار خلاف ما يبتغون. ولكي يكون للدعوة أثر كبير وعميق تمَّ تعميمُ (الخطة) على الرجال الذين مالؤوهم على ذلك واستفسدوهم به، فعَهِدوا إليهم أن يذيعوها من خلال أوكارهم في الكوفة والبصرة، وتبادلِ الكتب في أخبار الولايات؛ لإحداث ضجة إعلامية يتناقلها الثرثارون وأصحاب الهوى والطَّغَام والمغرضون، ثم نشرها في الأمصار المجاورة التي تمثل قلب الدولة ومراكز القرار والقوة فيها!.

●● وبدأ ابن سبأ وأعوانه في مصر مثل سُودان بن حمران وكنانة بن بشر ومحمد بن أبي حذيفة وغيرهم، بتنفيذ تلك الخطة في بلدهم، كما تشير إلى ذلك رواية سيف: (لما قَدِم ابن السوداء مصرَ عَجَمَهم واستَخْلَاهم واستَحْلَوْه، وعَرَض لهم بالكفر فأبعدوه، وعَرَض لهم بالشَّقاق فأطعموه، فبدأ فطعن على

(١) تاريخ الطبري: ٣٤٠/٤ - ٣٤١؛ ابن عساکر «ترجمة ابن سبأ»، ص ٢ - ٣.



عمرو بن العاص، وقال: ما بأله أكثركم عطاءً ورزقاً؟! ألا نُنصِبُ رجلاً من قريش يسوّي بيننا؟ فاستَحْلُوا ذلك منه وقالوا: كيف نطيق ذلك مع عمرو وهو رجلُ العرب؟! قال: تستعفون منه، ثم نعمل عملنا! ^(١).

فطَعَنُوا على الوالي الفاتح الكبير، وطلبوا من أمير المؤمنين عزله، فكَفَّفَ عثمان من فتنتهم، وجعل عَمراً على الجهاد والصلاة، وأسند خراج مصر لابن أبي سرح. فلم يَهْنَأْ لهؤلاء المفسدين عيشٌ، حتى أفسدوا بين الرجلين وسَعَوْا بينهما بالنميمة، فعزل عثمان عَمراً عن مصر، وأَخْلَصَهَا كلها لابن أبي سرح!.

•• وكانت أوكار الفتنة ورؤوس الشر في البصرة من أمثال حُكيم بن جَبَلَة وغيلان بن خرشة وحُمران بن أبان ومن ضوى إليهم، وكذلك أوكار الفتنة في الكوفة ومن أشهر رؤوسهم الأشر النخعي وصعصعة بن ضوحان وابن الكواء وجندب بن زهير وأشباهم - كان هؤلاء وأولئك على تنسيق مع مركز الشر في مصر، وكما تدل رواية سيف بن عمر: أن ابن سبأ أُخرج من البصرة ثم أُخرج من الكوفة (فاستقرَّ بمصر، وجعل ي كاتبهم ويكاتبونه، ويختلف الرجال بينهم) ^(٢).

فكانت جهود الفرقاء الثلاثة (في مصر والكوفة والبصرة) على تعاون وثيق وتنسيق وتبادل المعلومات والرسائل والخطط والتنفيذ فيما بينهم.

وقد كان (المُسَيِّرون) من الكوفة قد عادوا إليها، بعد أن خضعوا لعملية (تأديب) و(إصلاح) في الشام على يدي معاوية وعبد الرحمن بن خالد بن

(١) ابن عساكر «ترجمة ابن سبأ»، ص ٤. عَجَمَهُم: خَيَّرَهُم. استخْلَاهُمْ واستخلوه: انفرد بهم وانفردوا به.

(٢) تاريخ الطبري: ٣٢٧/٤. وقد تقدم: ص ١٤٥ في هذا الكتاب.



الوليد، ثم عادوا إلى موطنهم الأصلي، وقد أظهروا التوبة! (ولكن الفتنة كانت قد باضت في أدمغتهم، وأفرخت في قلوبهم، فلم تصدق لهم توبة، ولم يسكن لهم تدبير، ولكنهم استكانوا إلى حين، لمّا وجدوا من عبد الرحمن بن خالد صرامة وبطشاً، وتربّصوا لأنفسهم فرصة حتى إذا حانت لم يفلتوها، وعادوا إلى أخبث مما كانوا، وأتوا إلى أميرهم سعيد بن العاص أشدّ مما أتوا إلى الوليد بن عقبة، الذي افتروا عليه الكذب في حدّ من حدود الله تعالى!)^(١).

سابعاً: اتفاق رؤوس السبئيين والمنحرفين على المسير إلى الخليفة لمناظرته (بأخطائه المزعومة) وفشلهم في ذلك (يوم الجَرعة):

•• قال الطبري في أحداث سنة (٣٤هـ): وفي هذه السنة تكاتب المنحرفون عن عثمان بن عفان للاجتماع، لمناظرته فيما كانوا يذكرون أنهم نَقَمُوا عليه^(٢).

ولم يتهياً ذلك إلا لأهل الكوفة، فمصرّ يسيطر عليها الوالي عبد الله بن سعد بن أبي سرح، مع ما تمور به من فتن ابن سبأ وابن أبي حذيفة وأضرابهما، والبصرة فيها عبد الله بن عامر، وقد شغلهم بالجهاد والفتوحات.

أما الكوفة فقد نجح المنحرفون في مسعاهم الخبيث، لأن الوالي سعيد بن العاص كان قد ذهب إلى المدينة ليوَقِفَ أمير المؤمنين على أحوال الكوفة، ويتبادلا الرأي مع كبار الصحابة في علاج (المنحرفين المفسدين)، فاستغل هؤلاء خلوّ منصب الولاية فقاموا (بانقلاب) عليه!

(١) عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ١١٤.

(٢) تاريخ الطبري: ٣٣٠/٤.



وكان عبد الرحمن بن خالد بن الوليد قد سَيَّر (الأشترَ النخعي) إلى عثمان، فأعلن توبته وتوبة مَنْ وراءه بين يدي الخليفة، فأباح له عثمان أن يذهب حيث شاء، فاختر جوار عبد الرحمن بن خالد في جزيرة ابن عمر^(١).

وقبل خروج سعيد بن العاص من (الكوفة) عَيَّن جماعة من أهل الفضل والخبرة والكفاءة والطاعة على الولايات التابعة للكوفة مثل أَذْرَبِيْجَان والرِّي وهَمَّذَان والمَوْصِل وغيرها، وجعل نائبه على الكوفة (عَمْرُو بن حُرَيْث) وعلى الجهاد والفتوح (القَعْقَاع بن عمرو) الصحابيَّين.

•• يروي الطبري من طريق سيف: (وَحَلَّتْ الكوفة من الرؤساء إلا منزوعاً أو مفتوناً، فخرج يزيد بن قيس الأَرْحَبِي وهو يريد خَلْعَ عثمان، فدخل المسجد فجلس فيه، وثابَ إليه الذين كان فيهم ابن السوداء يكتبهم، فانقضَّ عليه القَعْقَاع، فأخذ يزيد بن قيس، فقال: إنما نستعفي من سعيد! قال: هذا ما لا يُعَرِّضُ لكم فيه، لا تجلس لهذا ولا يَجْتَمِعُنَّ إِلَيْكَ، واطلب حاجتك، فلعمري لَتُعْطِيَنَّهُ! فرجع إلى بيته واستأجر رجلاً، وأعطاه دراهم وبغلاً على أن يأتي المَسِيرِينَ، وكتب إليهم: لا تضعوا كتابي من أيديكم حتى تجيئوا، فإن أهل المصر قد جامعونا!)^(٢).

وكان الأشتر النخعي قد وصل (جزيرة ابن عمر)، وقَدِمَ رسولُ يزيد بن قيس الأَرْحَبِي على (المُسِيرِينَ) المقيمين فيها، وأخبرهم الخبر، فوبَّخوه وخالفوه، إلا الأشتر فنَشِطَ للأمر، ونقض توبته، وخرج إلى الكوفة عاصياً! وخشي بقية (المَسِيرِينَ) أن يعلم عبد الرحمن بن خالد بأمرهم، فلحقوا بالأشتر، وسبقهم هو في الوصول إلى الكوفة!.

(١) انظر ما تقدم: ص ١٤٣ حاشية (١) في هذا الكتاب. وجزيرة ابن عمر: بلدة فوق الموصل،

يحيط بها نهر دجلة إلا من جهة واحدة.

(٢) تاريخ الطبري: ٣٣١/٤.



(ولم يفجأ الناس في يوم الجمعة إلا والأشتر على باب المسجد يقول: أيها الناس، إني قد جئكم من عند أمير المؤمنين عثمان، وتركْتُ سعيداً يُريده على نقصان نسائكم إلى مئة درهم، وردَّ أهل البلاء منكم إلى ألفين، ويقول: ما بالُ أشراف النساء وهذه العِلاوة بين هذين العِذلين! ويزعمُ أن فيئكم بستانُ قریش، وقد سائرته مرحلة فما زال يَزْجُر بذلك حتى فارقتُه، يقول:

وَيْلٌ لِأَشْرَافِ النِّسَاءِ مَنِّي صَمَحَمَحُ^(١) كَأَنِّي مِنْ جِنٍّ

وهذا من الأشتر جزء من افتراءاته الكثيرة، وولوغه في الفتنة وتحريكها والمسارة فيها!.

فاستخفَّ الناس فخرجوا معه، وبقي في الكوفة حُلَماء الناس وأشرافهم ووجوههم وأهل الحِجى فيهم. وخرج يزيد بن قيس الأَرَحبي، ومعه الأشتر ومن شايِعهم، فنزلوا (الجَرَعة)^(٢)، وتلقوا (سعيد بن العاص) هناك، ومنَعوه من دخول الكوفة، وقام الأشتر إلى مولى لسعيد فضرب عنقه.

ورجع سعيد إلى المدينة، وأخبر عثمان بالأمر، وقال: إنهم يريدون أبا موسى الأشعري. فكتب الخليفة بتولية أبي موسى، الذي قام بدوره فخطبهم، فقالوا له: صَلِّ لنا، قال: لا، إلا على السمع والطاعة لعثمان بن عفان! قالوا: على السمع والطاعة لعثمان.

وبذلك فشل موعِدُ (الأحزاب) سنة (٣٤هـ)، واقتصرت الفتنة على ما حدث من أهل الكوفة في (الجَرَعة)، فسُمِّي ذلك اليوم (يوم الجَرَعة)^(٣).

(١) الصمحمح من الرجال: الشديد المجتمع.

(٢) مكان مشرف قرب القادسية.

(٣) تاريخ الطبري: ٣٣١/٤ - ٣٣٢؛ كتابي «الخلفاء الراشدون»، ص ٣٨٩ - ٣٩٠.



وقد ثبت في حديث صحيح عن حذيفة: أن النبي ﷺ حدثه أنه لن يكون في ذلك اليوم وذاك المكان قتال، ولا يهراق فيه دماء^(١).

وهذا من المواضع التي تؤيد فيها الأحاديث الصحيحة روايات سيف بن عمر، وروايات سيف تملأ الفراغات الكبيرة في أحداث التاريخ.

وقد افترى المسعودي رواية زعم فيها أن طلحة والزبير في المدينة تأمرا مع الأشتر على منع سعيد بن العاص من دخول الكوفة، وأعطياه مئة ألف درهم للقيام بذلك، فأخذها وقسمها بين أصحابه^(٢)!.

•• وهكذا نرى أن (المُسَيَّرِينَ) لا زالوا على لَدَدِهِمْ وانحرافهم وسوء نياتهم وإرادتهم الفتنة والشر، وأنهم لا يريدون بعملهم وجه الله ولا إقامة الحدود والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كما يدَّعون!.

وأن الأشتر قد افترى فِرَى كثيرة، وكَذَب على الخليفة وعلى والي الكوفة وعلى أهلها، وشهد شهادة زور، وتاريخه شاهد عليه بتوالي مسلسل الغدر، ونكث العهد، ونقض التوبة، والتحريض والتحريش بين المسلمين، سعيًا وراء مآرب شخصية، وقد بقي على ذلك حتى عهد الخليفة الراشد الرابع علي، وكانت نهايته كما تقدم^(٣)!.

ويزيد الأَرْحَبِي والمفتونون الذين أيدهم كان هدفهم الأول هو خَلْع الخليفة عثمان، لكنه لما رأى قبضة القعقاع تسد أنفاسه خَسَس، ووجَّه سهامه إلى من دون الخليفة فطالَب باستبدال الوالي (سعيد بن العاص) بآخر غيره، وأدرك الوالي الجليل حجم الفتنة فآثر وجه الله وأطفالها بعودته إلى أمير المؤمنين ليولي على الكوفة غيره.

(١) صحيح مسلم، حديث (٢٨٩٣)؛ ومسند أحمد: (٢٣٣٤٨) و(٢٣٣٨٨).

(٢) مروج الذهب: ٢٦٥/٢ - ٢٦٦.

(٣) انظر: ص ١٢٨ في هذا الكتاب.



•• تلکم حال الأمصار الثلاثة الكبرى (مصر والكوفة والبصرة) وما يَمُور فيها من فتن تحت السطح، وما يسعى فيه رؤوس الانحراف والضلال وأوکار الشر من إذاعتها في الأمصار الأخرى... فأین دور الدولة بمؤسساتها، وما التدابير التي اتخذها الخليفة لعلاج تلك الأدواء، وأین هو مجلس الشورى ومواقف كبار الصحابة ودور ولاة الأمصار؟.

ثامناً: هدي عثمان والطرائق والأساليب التي عالج بها الأحداث والساعين فيها والتيارات التي تضطرم في الدولة:

في النظرة الإجمالية لسياسة أمير المؤمنين عثمان وهديه في مدة خلافته كلها نرى أنه كان يَطِبُّ للناس، ويأُسُو خطاياهم، ويرحم رَعاعَهم، ويعذر طائشهم، ويعفو عن متنطّعهم، ويؤدّب غادرهم، ويتابع فتّانهم؛ فهو الخليفة والوالي والأب والأخ والمعين والمعين والمعتلّ والمتسامح الكريم، وهو كذلك القائم على حدود الله الحافظ للحقوق، الملتزم بمبادئ الإسلام وهديه وتوجيهاته، والمنافح عن دولته وأمته ورسالته.

١ - كان أمير المؤمنين عثمان يعالج كل مشكلة أو انحراف أو تجاوز أو خروج على سلطان الوالي أو الخليفة أو إثارة فتنة وفُرقة... في وقته وحينه وبالطريقة التي تناسبه؛ من تأديب أو تعزيز أو حدّ أو نفي أو تغيير والٍ أو ردّ هبة ومال، وغير ذلك مما يتضح من سياسته مع الولاية والرعية. ولا يترك الأمر يتفاقم والفتنة تربو والرعية تتذمر، ولا يدع لأهل الانحراف والشغب حجة أو ذريعة. ويسلك في أغلب ذلك سبيل اللين والرفاة والرحمة والمسامحة وتحقيق المطالب المرجوة، ما دام ذلك ممكناً وليس فيه تجاوز حق أو تعطيل حد. وربما كتب في ذلك الكتب فتقراً على العامة حتى يقيم الحجة ويقطع الألسنة، ومن ذلك



موقفه عندما خرج أهل الكوفة على سعيد بن العاص يوم الجَرَّعة، فكتب عثمان إليهم:

(بسم الله الرحمن الرحيم، أما بعد، فقد أُمِرْتُ عليكم مَن اخترتم، وأعفيتكم من سعيد، والله لأفرشتكم عِزِّي، ولأبذلنَّ لكم صبري، ولأستصلحنكم بجهدي، فلا تدْعُوا شيئاً أحببتموه لا يُعصى الله فيه إلا سألتموه، ولا شيئاً كرهتموه لا يُعصى الله فيه إلا استعفيتم منه؛ أنزل فيه عند ما أحببتم، حتى لا يكون لكم عليَّ حِجَّةٌ)^(١).

٢ - كذلك فإن الخليفة كان مستشعراً للفتنة ومدركاً لأسبابها، ومتابعاً لمؤججها ومساعرها في الأمصار، ومحيطاً بأخبارهم وأعمالهم؛ من خلال مراسله مع الولاة وأوامره لهم بمعالجتها بالحكمة واللين، والترغيب والترهيب والتأديب. وقد رأينا مواقف وتأديبه لأبي خُشَّة وجُثَّامة وجُنْدب في افتراءهم على الوليد بن عقبة^(٢). وكتابه إلى معاوية بشأن أبي ذر حيث يقول: (إن الفتنة قد أخرجت خَطْمها وعَيْنِها، فلم يبقَ إلا أن تثب، فلا تنكأ القَرْح، وجهزَّ أبا ذر إليَّ، وابعث معه دليلاً وزوَّده، وارفق به، وكفِّف الناس ونفسك ما استطعت)^(٣).

وكذلك قصة (المُسَيَّرين) ومتابعته لهم من الكوفة إلى الشام إلى حمص. ومثل ذلك ما حدث في مجلس سعيد بن العاص بالكوفة، حيث جمع عثمان الصحابة واستشارهم في الأمر وأنفذ أوامره، وخطب الناس فقال: (يا أهل المدينة استعدُّوا واستمسكوا؛ فقد دَبَّتْ إليكم الفتنة)^(٤).

(١) تاريخ الطبري: ٣٣٦/٤.

(٢) تقدم: ص ١٣٤ - ١٣٦ في هذا الكتاب.

(٣) تاريخ الطبري: ٢٨٣/٤ - ٢٨٤. خَطْمها: أنفها.

(٤) تاريخ الطبري: ٢٨٠/٤.



وأيضاً فتنه يزيد بن قيس الأزحبي و(يوم الجرعة)، وقد عالجها بعزل والٍ وتعيين آخر. ومن هذا الباب سياسته مع الولاة في المتابعة والمحاسبة والعزل وقطع دابر الفتن. وقد مرت أمثلة كثيرة على هذا وذاك.

٣ - وعندما أدرك عثمان تنامي الفتن وتعدّد مصادرها، وشيوع الافتراءات والإشاعات والأكاذيب، وقَبْض على بعض رؤوس مفتعلاتها ومرؤجيتها كما في قصة (المُسَيَّرين) - مثلاً -، وبعد أن وقف على تردّد (الكتب المزوّرة) بين الناس في عدد من الأمصار كما أوضحنا، وأخبره مستشاروه من جُلّة الصحابة والقيّمون على أمر الناس - أرسل المفتشين إلى تلك الأمصار للوقوف على حقيقة الأخبار، مثلما كان يفعل الفاروق عمر.

جاء في الخبر الذي ساقه (سيف بن عمر) وقدمنا شطراً منه^(١)؛ أن السَّبْثِيَّين في مصر وأعوانهم ومَن على مثل رأيهم في الضلال والفساد والإفساد من أوكار الفتنة في البصرة والكوفة:

(جعلوا يكتبون إلى الأمصار بكتب يضعونها في عيوب وُلاتهم، ويُكاتِبهم إخوانهم بمثل ذلك، ويكتب أهل كل مصرٍ منهم إلى مصرٍ آخر بما يصنعون، فيقرّوه أولئك في أمصارهم وهؤلاء في أمصارهم، حتى تناولوا بذلك المدينة، وأوسّعوا الأرض إذاعةً، وهم يريدون غير ما يُظهرون، ويُسرّون غير ما يُبدون. فيقول أهل كل مصر: إنا لفي عافية مما ابتلي به هؤلاء، إلا أهل المدينة فإنهم جاءهم ذلك عن جميع الأمصار، فقالوا: إنا لفي عافية مما فيه الناس!).

واجتمع أصحاب رسول الله ﷺ فأتوا عثمان وقالوا: يا أمير المؤمنين، أيأتيك عن الناس الذي يأتينا؟ قال: لا والله، ما جاءني إلا السلامة، قالوا: فإنا

(١) انظر: ص ١٥٥ - ١٥٦ في هذا الكتاب.



قد أتانا، وأخبروه بالذي أسقطوا إليهم، قال: فأنتم شركائي وشهود المؤمنين، فأشيروا عليّ. قالوا: نشير عليك أن تبعث رجلاً ممن تثق بهم إلى الأمصار، حتى يرجعوا إليك بأخبارهم.

فدعا محمد بن مسلمة فأرسله إلى الكوفة، وأرسل أسامة بن زيد إلى البصرة، وأرسل عمار بن ياسر إلى مصر، وأرسل عبد الله بن عمر إلى الشام، وفرّق رجالاً سواهم. فرجعوا جميعاً قبل عمار، فقالوا: أيها الناس، والله ما أنكرنا شيئاً، ولا أنكره أعلام المسلمين وعوامهم، وقالوا جميعاً: الأمر أمر المسلمين، إلا أن أمراءهم يُقْسِطون بينهم، ويقومون عليهم. واستبطأ الناس عماراً حتى ظنوا أنه قد اغتيل، فلم يفجأهم إلا كتابٌ من عبد الله بن سعد بن أبي سرح يُخبرهم أن عماراً قد استماله قوم بمصر، وقد انقطعوا إليه؛ منهم: عبد الله بن السوداء، وخالد بن مَلَجَم، وسُودان بن حُمَران، وكِنانة بن بَشْر^(١).

وهذه اللجنة التفتيشية التي أمر بها عثمان، وقام بها ثلثة من أكابر الصحابة؛ أكدت السلامة على الوجه العام في تلك الأمصار التي يَمَخُض فيها أصحاب الشر بالفتنة، وأن تلك المزاعم لا حقيقة لها إلا بترويج مفتريها، وتحت ستار من الظلمة والتآمر والتقيّة والباطنية والكيد والدس وترويج الأباطيل، وواقع حال الأمة الاستقامة والرضا ومسيرة الولاية بالقسط والرحمة ورغد العيش وانتشار الإسلام الذي بقيت فتوحاته حتى سنة (٣٤هـ) في مختلف الجبهات.

٤ - لم يكتفِ أمير المؤمنين بما تقدم، بل وجّه كتاباً عاماً إلى الأمصار؛ دعا فيه العامة والخاصة ليشاركوا في محاربة الانحرافات ومقاومة الشائعات وعدم الركون إليها، والإعلان على الملأ - في أظهر البلاد وأوسع تجمع -

(١) تاريخ الطبري: ٣٤١/٤؛ تاريخ ابن عساكر «ترجمة ابن سبأ»، ص ٢ - ٣.



لأَيِّ شَكْوَى مِنْ أَمِيرٍ أَوْ غَيْرِهِ، حَتَّى لَا يَكُونَ لِلْمَغْرُضِينَ وَالْحَانَقِينَ وَالْمُتَوَرِّينَ وَالْكَذَّابَةَ أَيْةَ حُجَّةٍ فِي تَضَخِيمِ بَعْضِ الْأَحْدَاثِ أَوْ التَّلَاعِبِ بِهَا وَادِّعَاءِ وَجُودِ مَظَالِمٍ مَسْكُوتٍ عَلَيْهَا أَوْ لَا تَبْلُغَ الْخَلِيفَةَ.

كتب عثمان إلى الأمصار: (أما بعد، فإني آخذ العمال بموافاتي في كل موسم، وقد سلطت الأمة منذ ولت على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فلا يُرفع عليَّ شيء ولا على أحد من عمالي إلا أعطيته، وليس لي ولا لعمالي حق قبل الرعية إلا متروكٌ لهم! وقد رفع إليَّ أهل المدينة أن أقواماً يُشتَمون، وآخرين يُضربون، فإما مَنْ ضُربَ سِرّاً، وشتمَ سِرّاً، من ادَّعى شيئاً من ذلك فليوافِ الموسم فليأخذ بحقه حيث كان، مني أو من عمالي، أو تصدَّقوا فإن الله يجزي المتصدقين. فلما قُرئ في الأمصار أبكى الناس، ودعوا لعثمان، وقالوا: إن الأمة لتَمَخَّضَ بِشْرًا! ^(١).

وهذا الموقف الجليل من عثمان هو غاية ما يتطلع إليه إنسان من العدل والإنصاف على مشهد من عامة الأمة، وقصد منه أمير المؤمنين ما هو أبعد من إحقاق الحق وردّ المظالم؛ ففيه فضحٌ لجميع الأكاذيب والافتراءات التي روجها المنحرفون في الطعن على الولاية والخليفة، فإن كانوا صادقين وأصحاب حق فليأتوا مع الناس وليُعلنوا على الأشهاد مظالمهم أو مزاعمهم بين يدي عثمان وولاية الأمصار!.

٥ - وأضاف أمير المؤمنين بعداً آخر في العلاج وتدبير الأمور ومحاصرة الانحرافات والفتن والمؤامرات وكشف أقنعة مَنْ وراءها؛ فأمر الولاية بحضور (الجلسات العامة واللقاءات المفتوحة)، ثم بعد ذلك سؤلهم عن واقع حال ولاياتهم، ومن بعدها استشارتهم في معالجة ما يدور بين (جماعات) من المغرضين والمفتريين للقبض على الأيدي الخفية التي تحركهم.

(١) تاريخ الطبري: ٣٤٢/٤؛ مختصر ابن عساکر: ١٨٦/١٦.



جاء في تمة الخبر السابق: (وبعث إلى عمّال الأمصار فقدموا عليه: عبد الله بن عامر، ومعاوية، وعبد الله بن سعد، وأدخل معهم سعيداً وعمراً، فقال: ويحكم! ما هذه الشكاية؟! وما هذه الإذاعة؟! إني والله لخائف أن تكونوا مصدوقاً عليكم، وما يُغضب هذا إلا بي! فقالوا له: ألم تبعث؟! ألم نرجع إليك الخبر عن القوم؟! ألم يرجعوا ولم يشافهم أحد بشيء؟! لا والله ما صدّقوا ولا برّوا^(١)، ولا نعلم لهذا الأمر أصلاً. وما كنت لتأخذ به أحداً فيقيمك على شيء، وما هي إلا إذاعة لا يحلُّ الأخذ بها، ولا الانتهاء إليها.

قال: فأشيروا عليّ، فقال سعيد بن العاص: هذا أمر مصنوعٌ يُصنع في السرّ، فيُلقي به غيرُ ذي المعرفة فيُخبر به، فيتحدّث به الناس في مجالسهم. قال: فما دواء ذلك؟ قال: طلبُ هؤلاء القوم، ثم قتلُ هؤلاء الذين يخرج هذا من عندهم!.

وقال عبد الله بن سعد: خُذ من الناس الذي عليهم إذا أعطيتهم الذي لهم، فإنه خير من أن تدعهم. وقال معاوية: قد وليتني فوليتُ قوماً لا يأتيك عنهم إلا الخير، والرجلان أعلمُ بناحيتهما، قال: فما الرأي؟ قال: حسنُ الأدب. قال: فما ترى يا عمرو؟ قال: أرى أنك قد لنتَ لهم وتراخيتَ عنهم، وزدّتهم على ما كان يصنع عمر، فأرى أن تلزم طريقة صاحبك، فتشتدّ في موضع الشدة، وتلينَ في موضع اللين، إن الشدة تنبغي لمن لا يألو الناس شراً، واللين لمن يخلف الناس بالنصح، وقد فرشتهما جميعاً اللين.

وقام عثمان فحمد الله وأثنى عليه، وقال: كل ما أشرتُم به عليّ قد سمعتُ، ولكل أمر باب يؤتى منه؛ إن هذا الأمر الذي يخاف على هذه الأمة كائن، وإن بابه الذي يُغلق عليه فيُكفّف به: اللين والمؤاتاة والمتابعة، إلا

(١) أي: المنحرفون ومخلفو الأكاذيب ومرجوها.



في حدود الله تعالى ذكّره التي لا يستطيع أحد أن يبادي بعيب أحدها، فإن سدّه شيء فرّق، فذاك والله ليُفْتَحَنَّ وليست لأحد عليّ حجة حقّ، وقد علم الله أنني لم أَلْ الناس خيراً ولا نفسي. ووالله إن رحى الفتنة لدائرة، فطوبى لعثمان إن مات ولم يحركها. كَفِّفُوا النَّاسَ، وَهَبُوا لَهُمْ حَقُوقَهُمْ، وَاعْتَفِرُوا لَهُمْ، وَإِذَا تُعْوَطِيتِ حَقُوقُ اللَّهِ فَلَا تُذْهِبُوا فِيهَا^(١).

•• ويلاحظ من هذا النقاش وتداول الآراء بين الخليفة وولاته ومستشاريه أنهم كانوا خبراء بما يدور في ولاياتهم، ويعرفون مصدر الشرور ومساغرها، وأنهم كانوا ناصحين للأمة وجادّين في الضرب على يد كل من يسعى في اضطراب أمر المسلمين، وتكاد آراؤهم تلتقي على حل واحد هو الشدة مع (السبئيين وأوكار الفتنة) ومروّجي الأكاذيب، وأنهم مصدر الخطر الذي يستفحل ضرره مع تمادي الزمان!.

أما الخليفة فهو يدرك ذلك تماماً، بيّد أن له رأياً آخر؛ فهو يعلم أن الفتنة قادمة لا ريب، وقد حَفِظَ ذلك عن النبي ﷺ وهو يحدث عن الفتنة ويشير إلى عثمان بأنه ومن اتبعه على الحق والهدى، فكان رأيه هو كفكفة جماعها، وتأديب السُّعاة فيها، والتخفيف من شرّتها، واتباع الرأفة والرحمة والمسامحة ما لم تُرتكب الحدود أو تُنتهك الحقوق؛ لأنه يعلم أن السيف إذا سُلَّ من غمده لن يعود إلا محمّراً بالدماء، وشعاره في ذلك: (طوبى لعثمان إن مات ولم يحركها!) وبقي على هذا في كل المراحل التالية حتى عندما حُوصِر واستُهدِفَت نفسه، أمر أن لا تُسَلَّ السيوف ولا تُراق مَحْجَمَةٌ من دم!.

وتلك لعمرُ الحق سياسة لا يَقدِر عليها إلا أناس قد وهبهم الله تعالى لهذه الأمة ليسوسوها بالعدل والإنصاف والرحمة والحفاظ على الأنفس

(١) تاريخ الطبري: ٣٤٢/٤ - ٣٤٣؛ مختصر ابن عساكر: ١٨٦/١٦ - ١٨٧. يُعَصَّب: يُنَاط، ويُقَرَّن.



والأرواح بل على أي قطرة من دم! وهو مسلِكٌ قد يَعِيبُهُ عليه بعضُ مَنْ لا يعلمون فيتهمونه بالضعف واللين، كما قد يُخَالِفُهُ فيه مَنْ لا يرون سبيلاً إلا المَشْرِفِيَّةَ تأخذ رؤوس المنحرفين والفتانين والمفتونين!.

أما عثمان فكان يخشى إن اختُرِطَت السيف أن تأخذ بأنفس أناس لا ذَنْبَ لهم لأنهم من الرِّعَاع والأعراب والمغفلين والمغرَّرين بهم ممن خَفَّتْ أحلامهم وصدَّقوا الشائعات واتبعوا أصحاب الهوى والحقد، ولربما نجا من حَرِّ السيف الذين يستحقونه حقيقة من رؤوس الفتن والضلال.

ولقد نظر عثمان فيما وراء تلك الفتن والإشاعات والأباطيل والشغب على الولاة، ورأى أن مسعريها يرومون إشهارَ السيف لتتسع دائرة الفتنة ويتفاقم الخلاف ويحدث الانشقاق والتحزُّب في الأمة، وإذا نطق السيف سكت اللسان وحرَّ العقل وعَزَّ العلاج على الأساة! والمتأمل فيما حدث في عهد الخليفة الراشد الرابع عليٍّ يرى صوابَ نظرة عثمان؛ فعندما سُلَّ السيف واحترب الفريقان المختلفان، سالت دماء غزيرة منها أنفس كثيرة بريئة، وبقي عدد من رموز الفتنة أحياء بل تولوا بعض الولايات^(١)!

هكذا كان عثمان في منهجه لمعالجة الأحداث العاصفة، لا طيش ولا ضعف، ولا عسف ولا مدهانة، وتلك هي سياسته التي سار عليها وحمل ولاته على ملازمتها.



أما رؤوس الضلال وأصحاب الهوى والحاقدون من السبئيين وأحلافهم، وقد سعوا للخروج على الولاة في سنة (٣٤هـ)، ففشلوا إلا ما كان (يوم

(١) انظر: منهاج السنة: ٦٣١/٣ - ٦٣٢، ٦٨٨.



الْجَرَّعَةَ) في الكوفة؛ فإنهم لم يُلقوا السلاح، بل تكاتبوا جميعاً واتفقوا على الخروج إلى المدينة لمناقشة عثمان في أمور نقموها عليه وزعموا أنه خالف فيها هدي النبي ﷺ والشيخين، فكيف كانت مجريات الأحداث؟ لنتابع ذلك في الفصل التالي.



—

أمير المؤمنين عثمان مع دعاة الفتنة وجهاً لوجه في المدينة

**أولاً - اتفاق رؤوس الفتنة على الخروج إلى المدينة وأهدافهم
المعلنة والخفية:**

•• لما فشلت محاولة خروج المنحرفين إلى المدينة سنة (٣٤هـ)، واقتصروا نجاحهم على ما كان (يوم الجَرعة)، وبعد الاجتماع العام الذي عقده أمير المؤمنين وولاته والعامّة، وعاد الولاة والناس إلى أمصارهم - أسقط في أيدي رؤوس الفتنة من سبّيين وأحلافهم وأتباعهم، لكنهم لم يستسلموا، بل لجؤوا إلى طريقة أخرى وسلكوا نفس المنهج في التقيّة والباطنية والنفاق بإظهار شعارات الإصلاح ومناقشة الخليفة في أمور شاعت بين الناس، وإبطان خلاف ذلك ممثلاً بخلع عثمان وقتله! واتفقوا على الخروج في موسم الحج، وتمّ لهم ذلك في شوال من سنة (٣٥هـ).

جاء في خبر سيف - الذي ذكرنا قسماً كبيراً منه -: (ولما رجع الأمراء لم يكن للسبّية سبيلٌ إلى الخروج إلى الأمصار، وكتبوا أشياعهم من أهل الأمصار أن يتوافوا بالمدينة لينظروا فيما يريدون، وأظهروا أنهم يأمرّون بالمعروف، ويسألون عثمان عن أشياء لتطير في الناس، ولتحقق عليه، فتوافوا بالمدينة)^(١).



•• وخرجوا مع الحُجَّاج كالحجَّاج، وتكاتبوا فقالوا: موعدكم ضواحي المدينة في شوال، حتى إذا دخل شوال من سنة اثنتي عشرة^(١)؛ ضربوا كالحجاج فنزلوا قرب المدينة^(٢).

(ولما كان في شوال سنة (٣٥هـ)، خرج أهل مصر^(٣) في أربع رفاق على أربعة أمراء، المقلِّل يقول: ست مئة، والمكثِّر يقول: ألف، وعلى الرفاق: عبد الرحمن بن عُدَيْس البلوي، وكنانة بن بشر الثَّجِيبِي، وعروة بن شُيْم الليثي، وأبو عَمْرٍو بن بُدِيل بن ورقاء الخُزَاعِي، وسواد بن رومان الأَصْبَحِي، وَزُزْع بن يشكر اليافعي، وسُودان بن حُمُران السَّكُونِي، وفُتيرة بن فلان السَّكُونِي، وعلى القوم جميعاً الغافقي بن حرب العَكِّي، ولم يجترئوا أن يُعلموا الناس بخروجهم إلى الحرب، وإنما أخرجوا كالحُجَّاج، ومعهم ابن السوداء. وخرج أهل الكوفة في أربع رفاق، وعلى الرفاق: زيد بن صُوحان العبدي، والأشتر النخعي، وزِيَاد بن النضر الحارثي، وعبدالله بن الأصم، وعددهم كعدد أهل مصر، وعليهم جميعاً عَمْرٍو بن الأصم. وخرج أهل البصرة في أربع رفاق، وعلى الرفاق: حُكَيْم بن جَبَلَة العبدي، وذَرِيح بن عباد العبدي، وبشر بن شُرَيْح القيسي، وابن المحرَّش بن عبد بن عَمْرٍو الحنفي، وعددهم كعدد أهل مصر، وأميرهم جميعاً حُرْقُوص بن زهير السعدي. سوى من تلاحق بهم من الناس)^(٤).

(١) أي: من خلافة عثمان، وهي سنة (٣٥هـ).

(٢) تاريخ الطبري: ٣٤٨/٤.

(٣) استغل محمد بن أبي حذيفة غياب والي مصر ابن أبي سرح في المدينة عند عثمان، ونزا على ولاية مصر، ولما رجع ابن أبي سرح منعه من دخولها، فتوجه إلى فلسطين، واستولى ابن أبي حذيفة على أمور مصر، وأسهم في خروج الجيش المصري الذي شارك في قتل عثمان! انظر: ولاية مصر، ص ٣٩ - ٤١؛ تاريخ الطبري: ٣٧٨/٤.

(٤) تاريخ الطبري: ٣٤٨/٤ - ٣٤٩.



•• وكان المنحرفون من أهل الأمصار الثلاثة وكذلك قادتهم متفقين على هدف واحد هو إدانة عثمان على الملأ باتهامات لفقوها وضخموها وأذاعوها في الناس، ومن ثم خَلَعُه وقتلُه! قالوا: (نريد أن نذكر له أشياء قد زرعتها في قلوب الناس، ثم نرجع إليهم فنزعم لهم أننا قررناه بها، فلم يخرج منها ولم يَتَّب، ثم نخرج كأننا حُجَّاج حتى نقدم فنحيط به فنخلعه، فإن أبى قتلناه. وكانت إياها!)^(١).

لكن الرؤوس المدبرة مختلفون عن قصدٍ وخبث في البديل عنه؛ (فأما أهل مصر فإنهم يشتهون علياً، وأما أهل البصرة فإنهم كانوا يشتهون طلحة، وأما أهل الكوفة فإنهم كانوا يشتهون الزبير)^(٢).

كذلك رتبوا خروجهم وأحكموا خطتهم، واتفقوا على وقت المسير وكيفيته والمنازل التي ينزلونها في المدينة، ثم دراسة وضع الناس في عاصمة الخلافة وأخبارهم وولائهم لعثمان، وبعد ذلك عرض مطالبهم على أعيان الصحابة.

(فخرجوا وهم على الخروج جميع وفي الناس شتى، لا تشكُّ كلُّ فرقة أن الفُلج معها، وأن أمرها سيَتُّ دون الآخرين! فخرجوا حتى إذا كانوا من المدينة على ثلاث، تقدم ناسٌ من أهل البصرة فنزلوا ذا خُشْب، وناس من أهل الكوفة فنزلوا الأعوص، وجاءهم ناس من أهل مصر، وتركوا عامتهم بذِي المَرَوَة.

ومشى فيما بين أهل مصر وأهل البصرة زياد بن النَّضْر وعبدالله بن الأصمَّ وقالوا: لا تَعَجِلُوا ولا تَعَجِلُونَا حتى ندخلَ لكم المدينة ونرتاد، فإنه

(١) تاريخ الطبري: ٣٤٦/٤.

(٢) المرجع السابق: ٣٤٩/٤.



بَلَّغْنَا أَنَّهُمْ قَدْ عَسَكُوا لَنَا، فَوَاللَّهِ إِنْ كَانَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ قَدْ خَافُونَا وَاسْتَحَلُّوا قِتَالَنَا وَلَمْ يَعْلَمُوا عِلْمَنَا، فَهَمَّ إِذَا عِلِمُوا عِلْمَنَا أَشَدَّ، وَإِنْ أَمَرْنَا هَذَا لِبَاطِلٍ، وَإِنْ لَمْ يَسْتَحِلُّوا قِتَالَنَا وَوَجَدْنَا الَّذِي بَلَّغْنَا بِاطِلًا، لَنَرْجِعَنَّ إِلَيْكُمْ بِالْخَبَرِ!.

قالوا: اذهبوا، فدخل الرجلان فلقياً أزواج النبي ﷺ وعلياً وطلحة والزبير، وقالوا: إنما نأتى هذا البيت، ونستعفي هذا الوالي من بعض عمالنا، ما جئنا إلا لذلك، واستأذناهم للناس بالدخول، فكلهم أبى ونهى وقال: بَيْضُ مَا يُفْرِخَنَّ! ^(١).

• وقفات كاشفة:

نلاحظ من هذه النصوص أموراً يجب التوقف عندها لتوضيح سيرورة الأحداث التي مشى فيها أولئك (السبئيون الخوارج)، وهتك الأستار التي تَلَفَّعُوا بِهَا، فخدعوا الأغرار والأغمار من أتباعهم، كما حَيَّرُوا ضِعَافَ الْبَصَرِ والبصيرة من الكتاب المعاصرين الذين أَرَّخُوا لتلك الفترة الخطيرة من تاريخنا، فَخَبَطُوا فِيهَا وَضَلُّوا وَأَضَلُّوا عَنْ عِلْمٍ وَقَصْدٍ أَوْ عَنْ سُوءِ فَهْمٍ وَضَعْفٍ فِي الْبَحْثِ وَالدَّرْسِ:

١ - هذا الخروج كان له هدف محدد واضح أعده رؤوس أولئك الفجرة واتفقوا عليه، وهو ضربُ الخلافة، ولم يُعْلَمُوا بذلك عامة أتباعهم من الأغرار والأغمار والرَّعَاعِ، بل مَوَّهُوا عليهم وزرعوا في قلوبهم أن عثمان فعل المنكرات وخالفَ هديَ النبي ﷺ وصاحبيه، فحقَّ الخروج عليه.

٢ - كان خروجهم منظماً ومُعَدَّاً إعداداً محكماً من حيث: وقتُ الخروج وكيفيته، وأماكنُ النزول قرب المدينة، وأعدادُ الفرق التي تخرج من كل

(١) تاريخ الطبري: ٣٤٩/٤ - ٣٥٠؛ مختصر ابن عساكر: ١٩٣/١٦ - ١٩٤. الفُلُج: الفوز والظفر. بَيْضُ مَا يُفْرِخَنَّ: أي إن تقتلوا عثمانَ تُهَيِّجُوا فِتْنَةً يَتَوَلَّدُ مِنْهَا شَرٌّ كَثِيرٌ.



مصر، واستبطنَ أحوال المدينة وأهلها، والتزاور بين الجيوش الثلاثة لمتابعة الأخبار والتنسيق المستمر لكل خطوة قادمة.

٣ - اختيار الزمان والمكان مَكَّنَ قادة (المنحرفين الخوارج) من تحقيق أهدافهم بشكل كبير، فهم عندما أظهروا أن قَصْدَهُم الحج والذهاب للمدينة، أَحْفَوا أغراضهم عن عامة المسلمين، وعَمَّوا حقيقة هدفهم على أتباعهم فلم يرتابوا بأمرهم، ودفعوا شكَّ الصحابة بهم، ومكَّنهم من الوصول إلى المدينة وفيها قليل من المسلمين، حيث معظمهم بمكة.

٤ - التَّقِيَّةُ والباطنية والنفاق الواضح من قِبَل زعماء المنحرفين متمثلاً في شعارات عدة: يُظهرون غير ما يُبْطِنون، يخرجون في وقت الحج ولا يقصدون الحج، هم في الناس شتى ولكنهم في هدفهم مجتمعون، يذهبون إلى الخليفة فيناقشونه بأشياء زرعوها في قلوب أتباعهم ثم يعودون إليهم زاعمين أنه أَقَرَّ لهم بها فلم يَخْرُج منها ولم يَثْبُ؛ لِيَحْمِلُوهم على السير معهم لخلعه وقتله.

٥ - كان رؤوسهم متفقين على خلع عثمان وقتله ولكنهم مختلفون في البديل هل هو: علي أم طلحة أم الزبير؟ وهذا فيما نرى كان عن قصد وتببيت وخُبث، وذلك حتى لا تتفق أطرافهم الثلاثة، وفي هذا إمعان في المكر والفتنة وإثارة الهزج والمَرَج بين الصحابة وأهل الرأي، وشَقَّ الصفوف، وإدخال الدولة في أتون الفوضى التي تعصف بوحدة المسلمين، وهو مكر يهودي خبيث!.

٦ - الذي يؤكِّد فجور هؤلاء وغدرهم وكذبهم وبطلان دعاواهم وسوء نياتهم؛ تصریحهم بأهدافهم، وباطنيَّتهم في كل أقوالهم وأفعالهم، وأن أحداً منهم ليس له حق مَطْلُول أو مَطْلَمَة مُهْدَرَة عند والٍ فضلاً عن أمير المؤمنين.



وليس في زعمائهم واحدٌ له تاريخٌ مجيدٌ أو أعمالٌ فاضلةٌ أو سابقةٌ إلى مكرمةٍ وخيرٍ وفضلٍ، كما توضّح ذلك فيما سبق وعرضناه من مواقفهم وفتنهم المتوالية في الأمصار الثلاثة.

٧ - كثيرون ممن ساروا في هذه الجيوش الثلاثة كانوا من الرّعاع والحمقى والأغرار الأغمار، الذين خُدعوا وغُرّر بهم من قبل رؤوس الشرّ كابن سبأ والأشتر وابن أبي حذيفة وأضرابهم، وقد ظهر ذلك في مواقف عدة فوجئ بها (عامّة الخوارج) عند انكشاف كذب الكتب المزوّرة وتبرؤ أكابر الصحابة منها، وتصريح زعمائهم بقولهم: (نذكر له أشياء قد زرعتها في قلوب الناس، ثم نرجع إليهم فنزعم لهم أنّا قرّناها بها!).

٨ - لم يقبل عملهم هذا أحدٌ من الصحابة، وصرّح بضلالهم وفجورهم وكذبهم وانحرافهم عليّ وطلحة والزبير وأمّهات المؤمنين وغيرهم، مما يؤكد انحراف أولئك الخارجين وسوء صنيعهم، وإن أيّ دفاع عنهم هو اتهامٌ للخليفة وأعيان الصحابة وجميع الصالحين.

٩ - رواية بلهاء طائشة:

روى الواقدي قال: (لما كانت سنة أربع وثلاثين كتب أصحاب رسول الله ﷺ بعضهم إلى بعض: أن اقدموا، فإن كنتم تريدون الجهاد فعندنا الجهاد! وكثر الناس على عثمان، ونالوا منه أقبح ما نبيل من أحد، وأصحاب رسول الله ﷺ يرون ويسمعون، ليس فيهم أحدٌ ينهى ولا يذنب إلا نُفَيْر...)^(١).

وروى مثلها وأقبح منها: جعفر بن عبد الله المحمّدي عن عمرو بن حماد القنّاد^(٢).

(١) تاريخ الطبري: ٣٣٦/٤ - ٣٣٧.

(٢) المرجع السابق: ٣٦٧/٤.



والواقدي متروك، ورواياته في الفتنة يغلب عليها الكذب والطعن على الصحابة كما قدمنا. وجعفر المحمدي شيعي، وشيخه عمرو بن حماد من الرافضة وكان يقع في عثمان!.

فهي رواية تالفة كاذبة، وكل أخبار التاريخ متوافقة على أن الصحابة كانوا مع عثمان من أول الفتنة إلى آخرها، وناصروه، ولعنوا أولئك الخارجين عليه وأطردوهم وتبرؤوا منهم. ومن ذلك قول حذيفة بن اليمان: (اللهم العن قَتْلَةَ عثمان وغُزاة عثمان وسَنَاءَ عثمان، اللهم لا تُؤمِّتْهم إلا بالسيوف)^(١).

وإنما أشرتُ إلى هذه الرواية تنبيهاً عليها حتى لا يغترَّ بها العامة، وكذلك لبيان أغلاط بعض الكتَّاب المعاصرين الذين يروِّجون لها ولأمثالها! كذاك الذي يقول: (ثمة ركامٌ من الحقد الهائل نصادفه على حدٍّ سواء من جهة المصريين، ومن جهة عناصر الصحابة؛ أي الأنصار والبدو وحتى من جهة القرشيين ولكن بشكل نادر جداً)^(٢).

ويشير آخر إلى رواية الواقدي ويُثبتها في كتابه دون أي تزيف لها، وهو بذلك يقرّها ويأخذ بها^(٣)!.

ثانياً - مواجهات بين بعض كبار الصحابة وبين رؤوس (أحزاب الخوارج السبئيين):

•• استقرأ أمير المؤمنين عثمان الأحداث الكثيرة التي مرت وتولى معالجتها في مصر والكوفة والبصرة، وقد خَبَرَ أولئك الفتَّانين والموتورين،

(١) تقدم بأطول منه: ص ١٠٣ في هذا الكتاب.

(٢) الفتنة، لهشام جعيط، ص ١٣١ - ١٣٢.

(٣) تاريخ الخلفاء الراشدين، لطقوش، ص ٤١٥.



وعلم مكرهم وغدرهم، فأراد أن يقف على حقيقة مخرجهم ويكشف خبيثة أنفسهم؛ فقام بعمل بارع حيث أرسل إليهم رجلين كان هو يثق بهما، وكذلك يرتاح إليهما أولئك المنحرفون لأنهما قد نالهما تأديب من الخليفة!.

جاء في خبر سيف بن عمر: (وأرسل عثمان رجلين مخزومياً وزُهرياً، فقال: انظرا ما يريدون، واعلمّا علمهم - وكانا ممن قد ناله من عثمان أدب، فاصطبرا للحق ولم يضطغنا - فلما رأوهما باثوهما وأخبروهما بما يريدون. قالوا: فكيف تريدون أن تصنعوا؟ قالوا: نريد أن نذكر له أشياء قد زرعتها في قلوب الناس، ثم نرجع إليهم فنزعم لهم أننا قرّزناه بها، فلم يخرج منها ولم يثب، ثم نخرج كأننا حجاج حتى نقدّم فُحيط به فنخلعه، فإنّ أباي قتلناه! وكانت إياها. فرجعا إلى عثمان بالخبر فضحك وقال: اللهم سلّم هؤلاء، فإنك إن لم تُسلّمهم شقوا!)^(١).

•• ولما نزلت (جيوش الأحزاب الثلاثة) منازلهم حول المدينة، بعثوا رجلين ليتعرفوا أحوال أهل المدينة وأكابر الصحابة، فلقيا علياً وطلحة والزبير وأمّهات المؤمنين وأخبراهم أنهم جاؤوا يستعفون عثمان من بعض الولاة، واستأذنا لأولئك المنحرفين بدخول المدينة، فكلّ الصحابة رفضوا ذلك، وطردهما، فعادا إلى أقوامهما بالخبر.

فانتقلوا إلى مرحلة أخرى، (فاجتمع من أهل مصر نفرٌ فأتوا علياً، ومن أهل البصرة نفرٌ فأتوا طلحة، ومن أهل الكوفة نفرٌ فأتوا الزبير، وقال كل فريق منهم: إنّ بايعوا صاحبنا، وإلا كذبناهم وفرّقنا جماعتهم، ثم كررنا حتى نبغتهم. فأتى المصريون علياً وهو في عسكر عند أحجار الزيت^(٢)، عليه حُلّة

(١) تاريخ الطبري: ٣٤٦/٤.

(٢) موضع في المدينة يقع غرب المسجد النبوي، كان النبي ﷺ يبرز إليه لصلاة الاستسقاء.



أَفَوافٍ^(١) معتمِّ بشقيقة حمراء يمانية، متقلد السيف، ليس عليه قميص، وقد سَرَّح الحسنَ إلى عثمان فيمن اجتمع إليه، فالحسن جالس عند عثمان وعلي عند أحجار الزيت، فسَلَّم عليه المصريون، وعَرَّضُوا له^(٢)، فصاح بهم وأطَرَدَهُم، وقال: لقد علم الصالحون أن جيشَ ذي المروة وذي خُشب والأعوص ملعونون على لسان محمد ﷺ، فَارْجِعُوا لا صَحَبَكُمُ الله! قالوا: نعم، فانصرفوا من عنده على ذلك.

وأَتَى البصريون طَلْحَةَ وهو في جماعة أخرى إلى جَنْبِ عليٍّ، وقد أُرسل ابْنِيهِ إلى عثمان، فسَلَّم البصريون عليه وعَرَّضُوا له، فصاح بهم وأطَرَدَهُم، وقال: لقد علم المؤمنون أن جيشَ ذي المروة وذي خُشب والأعوص ملعونون على لسان محمد ﷺ.

وأَتَى الكوفيون الزبيرَ وهو في جماعة أخرى، وقد سَرَّح ابنه عبد الله إلى عثمان، فسَلَّموا عليه وعَرَّضُوا له، فصاح بهم وأطَرَدَهُم، وقال: لقد علم المسلمون أن جيشَ ذي المروة وذي خُشب والأعوص ملعونون على لسان محمد ﷺ^(٣).

ثالثاً - أمير المؤمنين مع (المنحرفين الخارجين) وجهاً لوجه، يزيِّف دعاواهم ويقطع حججهم:

•• بعد أن استخرجَ أمير المؤمنين خبيئةَ أنفسِ أولئك المنحرفين المفسدين، من خلال الرجلين اللذين بعثهما إليهم، ومن مواقف أكابر الصحابة منهم - عزمَ عثمان على مواجهتهم أمام المسلمين الشاهدين عامة؛

(١) ضرب من برود اليمن، والأفواف: جمع فوف وهو القطن.

(٢) أو مؤوا له بنيتهم في خلع عثمان ومبايعته، ولم يصرحوا بذلك.

(٣) تاريخ الطبري: ٣٥٠/٤؛ مختصر ابن عساكر: ١٩٤/١٦ - ١٩٥.



لإقامة الحجة عليهم، وكشف القناع عن مخططات رؤوسهم ونيّاتهم، وتبصيراً لأتباعهم المُعزّر بهم، ويشهد على ذلك الصالحون من أهل المدينة وغيرها وفي مقدمتهم أكابر الصحابة.

وتوافق توجه عثمان هذا مع رغبة السبئيين وأحلافهم من زعماء وأتباع وسعيهم لذلك، مع اختلاف النية والهدف، حيث يَصْبو هؤلاء لإدانة أمير المؤمنين بمزاعم افتروها وبأشياء زرعوها في قلوب السّماعين لهم من أتباع وأعمار وأعراب وأجلاف!.

وبين أيدينا في (هذا الموقف الفيلسول الخاطر) نص صحيح ثابت قد رواه غير واحد من الأئمة الأثبات، وإسناده هكذا: المُعتمر بن سُلَيْمان، عن أبيه سُلَيْمان التيمي، عن أبي نَضْرَةَ المَنْذَر بن قِطْعَةَ العَبْدِي، عن أبي سعيد مولى أبي أُسَيْد الأنصاري، وكلهم ثقات من رجال الصحيح، غير أبي سعيد وهو ثقة؛ ذكره ابن حَبَّان في «الثقات» ووثقه الحافظ في «المطالب العالية»، وصحح الحديث: ابن خُزَيْمَةَ وابن حَبَّان، وقال الحافظ في «المطالب العالية»: رجاله ثقات.

وهذا النص مطوّل وفيه عدة أحداث: منها لقاء عثمان بهؤلاء الأحزاب ومحاجّته لهم، وقصة الكتاب المزوّر على عثمان، وحصار عثمان ثم قتله، والفقرة الأولى فيها اقتضاب.

وفي موضوع هذه الفقرة (مواجهة عثمان مع الأحزاب) يوجد لدينا أيضاً رواية سيف بن عمر، وهي تلتقي مع النص الصحيح المشار إليه، وتزيد هنا تفاصيل ممتازة تملأ الفراغات التي اختصرتها الرواية الحديثية الأولى؛ وهذا يجعلنا نزداد اطمئناناً لروايات سيف عموماً، والتي نقدناها سابقاً ورجحناها على غيرها من الروايات التاريخية لاستقامتها ونظافتها.



وسوف نورد الرواية الحديثية ثم نتبعها برواية سيف؛ لإعطاء صورة متكاملة عن هذا الموقف الجليل الحاسم الخطير.

عن أبي سعيد مولى أبي أسيد الأنصاري قال: (سمع عثمان أن وفد أهل مصر قد أقبلوا، فاستقبلهم، فلما سمعوا به أقبلوا نحوه إلى المكان الذي هو فيه، فقالوا له: اذُعْ بالمُصْحَف، فدعا بالمصحف، فقالوا له: افتح السابعة - قال: وكانوا يُسْمُون سورة يونس السابعة - فقرأها حتى أتى على هذه الآية: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ ءَللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ [يونس: ٥٩]، قالوا له: قَفْ أَرَأَيْتَ ما حميت من الحمى؛ الله أَذِنَ لك به أَمْ على الله تفتري؟ فقال: أَمْضِهِ، نَزَلَتْ في كذا وكذا، فأما الحمى فإن عمرَ حماءٍ قبلي لإبل الصدقة، فلما وليت زادت إبلُ الصدقة، فزِدْتُ في الحمى لما زاد من إبل الصدقة، أَمْضِهِ.

قال: فاجعلوا يأخذونه بآية آية^(١)، فيقول: أَمْضِهِ، نَزَلَتْ في كذا وكذا. فقال لهم: ما تريدون؟ قالوا: ميثاقك، قال: فكتبوا عليه شَرْطًا، فَأَخَذَ عليهم أن لا يَشُقُّوا عَصًا، ولا يُفَارِقُوا جماعةً ما قام لهم بشرطهم. وقال لهم: ما تريدون؟ قالوا: نريد أن لا يأخذ أهل المدينة عطاءً، قال: لا، إنما هذا المال لمن قاتل عليه، ولهؤلاء الشيوخ من أصحاب محمد ﷺ، قال: فَرَضُوا، وَأَقْبَلُوا معه إلى المدينة راضين.

قال: فقام فخطب، فقال: أَلَا مَنْ كَانَ له زَرْعٌ فَلْيَلْحَقْ بِزَرْعِهِ، وَمَنْ كَانَ له ضَرْعٌ فَلْيَحْتَلِبْهُ، أَلَا إِنَّهُ لا مالَ لكم عندنا، إنما هذا المال لمن قاتل عليه، ولهؤلاء الشيوخ من أصحاب محمد ﷺ، قال: فغَضِبَ الناسُ، وقالوا: هذا مَكْرُ بني أمية! قال: ثم رجع المصريون^(٢).

(١) هذا يدل على أن في هذه الرواية اختصاراً، وجاء تفصيله في (رواية سيف) التالية.

(٢) صحيح ابن حبان (٦٩١٩)؛ مصنف ابن أبي شيبة: ٦٨٧/٨؛ الإمامة، لأبي نعيم، ص ٣٤٧ - =



والخبر هذا يذكر (جيشَ المصريين) فقط، ويَغلب على الظن أن السبب هو سبق المصريين للقاء عثمان، وأن في الرواية اختصاراً فاكتفى الراوي بذِكر المصريين لأن مطالب الآخرين مثل مطالبهم، ولأن القيادة الرئيسة فيهم فهم يعبرون عن بقية المنحرفين من أهل الكوفة والبصرة. وقد أضافت رواية الطبري توضيحاً لهذا الحديث وزيادة وتفصيلات.

في رواية سيف بن عمر عن أشياخه:

(فأرسل عثمان إلى الكوفيين والبصريين، ونادى: الصلاة جامعة، وهم عنده في أصل المنبر، فأقبل أصحابُ رسول الله ﷺ حتى أحاطوا بهم، فحمدَ الله وأثنى عليه، وأخبرهم خبرَ القوم، وقام الرجلان^(١)، فقالوا جميعاً: اقتلهم؛ فإن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ دعا إلى نفسه أو إلى أحدٍ، وعلى الناس إمامٌ، فعليه لعنةُ الله، فاقتلوه»، وقال عمر بن الخطاب: لا أُجلُّ لكم إلا ما قتلتموه، وأنا شريككم!).

فقال عثمان: بل نَعفو ونَقْبَل ونبَصِّرهم بجهدنا، ولا نحدُّ أحداً حتى يركبَ حداً أو يُبدِي كفراً! إن هؤلاء ذكروا أموراً قد عَلِمُوا منها مثل الذي علمتم، إلا أنهم زعموا أنهم يُذاكِرُونِهَا لِيُوجِبُهَا عَلَيَّ عند من لا يَعْلَمُ!.

وقالوا: أتمَّ الصلاة في السفر، وكانت لا تُتَمُّ! ألا وإنِّي قدِمْتُ بلداً فيه أهلي، فأتَمَمْتُ لهذا الأمر، أو كذلك؟ قالوا: اللهم نعم.

= ٣٤٨: فضائل الصحابة، لأحمد (٧٦٤)؛ تاريخ خليفة، ص ١٦٨ - ١٦٩؛ تاريخ الطبري: ٣٥٤/٤ - ٣٥٦، ٣٨٣ - ٣٨٤؛ تاريخ المدينة، لابن شبة: ١١٢٩/٣ - ١١٣٢، ١١٣٤ - ١١٣٨، ١١٣٩؛ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد: ٢٢٨/٧ - ٢٢٩، وعزاه للبزار وقال: رجاله رجال الصحيح غير أبي سعيد وهو ثقة؛ وساقه مطولاً الحافظ في المطالب العالية: ٢٨٣/٤ - ٢٨٦ (٤٤٣٨) وعزاه لإسحاق بن راهويه، وقال: رجاله ثقات سمع بعضهم من بعض.

(١) المخزومي والزهرري، فصدَّقَا كلامَ عثمان. انظر ما تقدم: ص ١٧٨ في هذا الكتاب.



وقالوا: وحميت الحمى! وإني والله ما حميتُ إلا ما حمي قبلي، والله ما حموا شيئاً لأحد، ما حموا إلا ما غلب عليه أهل المدينة، ثم لم يمنعوا من رعية أحداً، واقتصروا لصدقات المسلمين يحمونها لئلا يكون بين من يليها وبين أحد تنازع، ثم ما منعوا ولا نحوا منها أحداً إلا من ساق دهماً^(١)، وما لي من بغير غير راحلتين، وما لي ثاغية ولا راغية^(٢)، وإني قد وليت وإني لأكثر العرب بغيراً وشاء، فما لي اليوم شاة ولا بغير غير بعيرين لحجتي، أذكلك؟ قالوا: اللهم نعم.

وقالوا: كان القرآن كتباً فتركتهما إلا واحداً! ألا وإن القرآن واحد، جاء من عند واحد، وإنما أنا في ذلك تابع لهؤلاء، أذكلك؟ قالوا: اللهم نعم. وسألوه أن يقتلهم.

وقالوا: إني رددتُ الحکم، وقد سيره رسول الله ﷺ! والحكم مكّي، سيره رسول الله ﷺ من مكة إلى الطائف، ثم رده رسول الله ﷺ، فرسول الله ﷺ سيره، ورسول الله ﷺ رده، أذكلك؟ قالوا: اللهم نعم.

وقالوا: استعملت الأحداث! ولم أستعمل إلا مجتمعاً^(٣) محتملاً مرضياً، وهؤلاء أهل عملهم فسألوهم عنه، وهؤلاء أهل بلده، وقد ولي من قبلي أحدث منهم، وقيل في ذلك لرسول الله ﷺ أشد مما قيل لي في استعماله أسامة، أذكاك؟ قالوا: اللهم نعم. يعييون للناس ما لا يفسرون.

وقالوا: إني أعطيتُ ابنَ أبي سرح ما أفاء الله عليه! وإني إنما نقلته خمس ما أفاء الله عليه من الخمس فكان مئة ألف، وقد نقلَ مثلَ ذلك أبو بكر

(١) الدَّهْم: العدد الكثير.

(٢) الثاغية: الشاة، والراغية: الناقة.

(٣) المجتمع: الذي بلغ أشده، أي غاية شبابه.



وعمر، فزعم الجند أنهم يكرهون ذلك، فَرَدَّدَتْهُ عَلَيْهِمْ، وليس ذلك لهم، أكذاك؟ قالوا: نعم.

وقالوا: إني أَحِبُّ أَهْلَ بَيْتِي وَأَعْطِيهِمْ! فأما حُبِّي فإنه لم يَمِلْ معهم على جَوْرٍ، بل أحمل الحقوق عليهم، وأما إعطاؤهم فإني إنما أُعْطِيهِمْ من مالي، ولا أَسْتَحِلُّ أَمْوَالَ الْمُسْلِمِينَ لِنَفْسِي وَلَا لِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ. ولقد كنت أُعْطِي الْعَطِيَّةَ الْكَبِيرَةَ الرَّغِيْبَةَ مِنْ صُلْبِ مَالِي أَزْمَانَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ، وَأَنَا يَوْمَئِذٍ شَحِيحٌ حَرِيصٌ، أَفْحِينَ أَتَيْتُ عَلَى أَسْنَانِ أَهْلِ بَيْتِي^(١)، وَفَنِي عُمَرِي، وَوَدَّعْتُ الَّذِي لِي فِي أَهْلِي، قَالَ الْمَلْحَدُونَ مَا قَالُوا! وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا حَمَلْتُ عَلَى مَصْرٍ مِنَ الْأَمْصَارِ فَضْلاً فَيَجُوزَ ذَلِكَ لِمَنْ قَالَهُ، وَلَقَدْ رَدَّدَتْهُ عَلَيْهِمْ، وَمَا قَدِمَ عَلَيَّ إِلَّا الْأَخْمَاسُ، وَلَا يَجِلُّ لِي مِنْهَا شَيْءٌ، فَوَلِيَّ الْمُسْلِمُونَ وَضَعَهَا فِي أَهْلِهَا دُونِي، وَلَا تَبْلَغْتُ مِنْ مَالِ اللَّهِ ﷻ بِفَلْسٍ فَمَا فَوْقَهُ، وَلَا أَتَبَلَّغُ بِهِ، مَا أَكَلْتُ إِلَّا مِنْ مَالِي.

وقالوا: أُعْطِيَتِ الْأَرْضُ رَجَالاً! وَإِنْ هَذِهِ الْأَرْضِينَ شَارَكَهُمْ فِيهَا الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ أَيَّامَ افْتُتِحَتْ، فَمَنْ أَقَامَ بِمَكَانِ هَذِهِ الْفَتْوحِ فَهُوَ أَسْوَةٌ أَهْلِهِ، وَمَنْ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ لَمْ يُذْهَبْ ذَلِكَ مَا حَوَى اللَّهُ ﷻ لَهُ، فَظَنَرْتُ فِي الَّذِي يُصِيبُهُمْ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَبِعْتُهُ لَهُمْ بِأَمْرِهِمْ مِنْ رَجَالِ أَهْلِ عَقَارِ بِيْلَادِ الْعَرَبِ، فَنَقَلْتُ إِلَيْهِمْ نَصِيْبَهُمْ، فَهُوَ فِي أَيْدِيهِمْ دُونِي^(٢).

وقام أمير المؤمنين عثمان (بتعميم وقائع ذلك الاجتماع) وما تمخضت عنه المناظرة والمحااجة على الأمصار^(٣).

(١) أي: جاوزت أعمارهم.

(٢) تاريخ الطبري، ٣٤٦/٤ - ٣٤٨؛ مختصر ابن عساكر: ١٩٠/١٦ - ١٩٢. والأمور التي احتجوا بها على أمير المؤمنين عثمان وناظرهم فيها ودمغهم بالحجة، قد فصلنا القول فيها: ص ١٠٨ - ١٢٤ في هذا الكتاب.

(٣) مختصر ابن عساكر: ١٩٣/١٦.



•• ولنا أمام هذا الحدث الجليل وقفات وعبر:

١ - كان الخليفة الراشد عثمان محيطاً بالأحداث الجارية وبُؤر الفتن ورؤوس الشر ومخططات المجرمين والحاquدين على الإسلام ودولته، وكان يعالج أمراضهم ويطفئ فتَنهم ويُبطل مكرهم، ولا يترك لهم حجة ولا ذريعة إلا ويعالجها ويقطع السبيل أمام مختليقيها ومرؤجيتها، ويحمل أولئك جميعاً على هدي الخلفاء الراشدين وسيرتهم الحكيمة الرحيمة في سياسة الرعية بمختلف أطيافهم وتياراتهم.

٢ - علمُ عثمان بالكتاب والسُّنة وأحداث التاريخ التي مرت قبله وفي أيام خلافته، وأعمال النبي ﷺ وخليفته أبي بكر وعمر، وتجلي ذلك بردوده على المحتجين عليه ببعض (الأحداث) التي عملها، وأنه ماضٍ على سَنن سلفه الصالح في ذلك.

٣ - ويتفرع عن ذلك أن عثمان قد سار طيلة ثنتي عشرة سنة - وهي مدة خلافته - على هُدي النبي ﷺ والشيخين، وأقرَّ له بذلك الشهود جميعاً وعلى رأسهم المهاجرون والأنصار، وكذلك أولئك الخارجون على الحق؛ فما نقضوا له رأياً مما احتجَّ به عليهم!.

وليس كما تزعم بعض الروايات، ويُروَّج له بعض المؤرخين القدامى وكثير من الكتاب المعاصرين؛ من أن عثمان سار على طريقة عمر ستَّ سنين من خلافته ثم تغيَّر بعد! والصحيح أن التغير لم يكن من عثمان والصحابة وسيرورة دولة الخلافة، بل بسبب الأحداث الطارئة ومسببيها من أمثال هؤلاء المنحرفين الذين ناقشهم عثمان هنا.

٤ - وهذه الجولة الرائعة من المناقشة العلنية كان فيها خير كثير كشفت عنه الأقدار الحكيمة؛ حيث برأتُ ساحة عثمان وأصحابه - وهي بريئة أصلاً



- على الملاء، وهتكت أستار المنافقين والمتآمرين والماكرين والموتورين، وفصحت مساعي الأيدي الخبيثة التي تسير الرّاع والطّعام من الناس. وهي أيضاً تفصح الروايات الثالفة التي ملئت بها كتب تاريخنا، وتزيّف ما يروّج له كثيرون ممن كتب عن الفتنة في عصرنا.

٥ - ومن حسن تدبير عثمان وإخلاصه أنه لما جاءه وفد المصريين؛ أمر فجمع معهم الحزبين الآخرين من الكوفيين والبصريين، وأقام دعوة لاجتماع علني أشهد فيه المهاجرين والأنصار وخيار الصحابة، مع أولئك الخوارج السبئية؛ ليقيم الحجة عليهم، وتعم الجميع ويعلمون بها، وبذلك يقطع على كل موتور أو مكر أو حاقد أي ذريعة أو حجة.

٦ - وفي هذا أوضح دليل على براءة عثمان من كل ما اخْتُلق عليه، وافترى على هديه وسياسته؛ فلو كان يخشى من أي عمل قام به أو اجتهد ذهب إليه في خلافته، أو تصرف عام على مستوى جميع الأمصار - لجعل ذلك اللقاء خفياً ومغلّقاً، ولما جمع إليه الصحابة وأشهدهم عليه! إن صاحب الحق لا يخشى إعلان النقاش ولا كشف الأمور المختلف عليها، أما المخطئ وصاحب الهوى فيخاف من كل صوت حرّ أو مناقشة عامة.

٧ - وفي هذا العمل العثماني درس جليل لدعاة الحرية والديمقراطية والشفافية، فهذا حاكم دولة الخلافة الراشدة المترامية الأطراف، والذي تم انتخابه بإجماع عام، تخرج عليه فئات من المنحرفين في بعض الأمصار، فيعاملهم باللين والرحمة والكف والإصلاح، ويواجههم أمام الملاء وسمع التاريخ وتدوين المؤرخين، ويناقشهم باعتراضاتهم واحداً تلو الآخر فيقرّون له بالصواب والقوامة بالحق، ثم لا يبطش بهم بل يشترط عليهم العودة إلى بلدانهم والسمع والطاعة ما أقام لهم الحق.



٨ - والخليفة يدرك تمام الإدراك أن في أولئك الخارجين المنحرفين كثرةً كبيرة قد غرّر بهم أناسٌ ماكرون مجرمون، وزوّروا لهم الحقائق، وشوّهوا في عقولهم صورة الخليفة وولاته، فأراد إعداز أولئك الأغمار والرّعاع بعد أن أوضح لهم وجه الحق، ورفض رأيّ عامة الصحابة بالبطش بهم، وتلك لعمُرُ الحق سياسة راشدة هي مضرب المثل في الذكاء والعبقرية، كما أنها أنموذج في الرحمة والعدل.

٩ - ونلاحظ أيضاً حلمَ أمير المؤمنين عثمان وسعة صدره وعلوّ أخلاقه ونبله، وهو يرى المهاجرين والأنصار ورؤوس الصحابة ما اتهموه في واحد من الأمور التي انتقد بها وعيّبت عليه، وكذلك عامة الناس لم يتبرّموا به وبسياسته، ثم تراه يواجه هذه الشراذم من المنحرفين ويسيط لهم رحمته ويوسع لهم صدره ويبذل حلمه وفضله ويناقشهم بكل ما عابوه عليه، بل ويحتمل جفوتهم ووقاحتهم حيث يقول قائلهم: اللَّهُ أَمَرَكَ بهذا أم على الله تفترى! ولو كان من حكام العسف والجور لكانت إشارة منه تكفي حتى تأخذ السيوف برؤوس هؤلاء!.

١٠ - بيّنَ أن عثمان مع هذا وبعد مناظرتهم وإقامة الحجة عليهم لم يترك لهم الحبل على الغارب، بل حزمهم بأمره، واشترط عليهم السمع والطاعة وعدم الخروج مرة أخرى، ورفض مطلبهم بالتدخل في السياسة المالية للدولة، لأن هذا من اختصاص المسؤولين عنه والخبراء به والمؤتمنين عليه من موظفي الدولة، وليس ذلك للرّعاع والطّغام!.

١١ - وأحسن الخليفة كل الإحسان في أنه قام بتعميم نتائج هذا اللقاء الحاسم على الأمصار وعامة المسلمين في الدولة؛ ليقفوا على الحقيقة من جهة، ويعرفوا رؤوس الشر من جهة أخرى فلا يغتروا بهم، وليقوم الولاة والأعيان بالقبض على من يحرك الفتن وينشر الأراجيف من جهة ثالثة.



١٢- ونشير أخيراً إلى أمرٍ مهمٍّ أَكَّدنا عليه في غير موضع؛ وهو استقامة رواية سيف بن عمر مع الروايات الصحيحة، وزيادته تفاصيل مهمة عليها، وأنها مما يُعَوَّل عليه ويُطمأن إليه في أحداث التاريخ، ويؤكد رفض كلام ابن جَبَّان في اتهامه بالزندقة، وهو كلام مجافٍ للحقيقة ومباين للتاريخ.

.. ونقف أخيراً وقفة فاحصة ناقدة مع روايات كاذبة وأباطيل زائفة ذات صلة بالموضوع:

١- اختزل اليعقوبي المؤرخ المنحرف عن الحق وعن أهل السُّنَّة كلَّ مناظرات عثمان ومواقفه التي قدمناها في هذا الأمر؛ بأن عثمان وكَّل الكلام إلى عَمْرُو بن العاص، فحدَّث المنحرفين بما عَتَبوه على عثمان وطالبهم بالصبر، وغَمَز من عثمان وواجهه بقوله: فاعتزِلْ إنْ لم تعتدل^(١)!

هكذا اعتاد هذا المؤرخ الشيعي وأمثاله أن يزيّفوا الحقيقة، ويفتروا على الصحابة، وخاصة الخلفاء الراشدين الثلاثة.

٢- روايات الواقدي في هذا الموضوع مليئة بالكذب والافتراء وقَلْب الحقائق وإدانة عثمان وولاته وعامة الصحابة، وهو في ذلك يبرئ ساحة أولئك المنحرفين المنافقين.

فرواية تزعم أن عَمْرُو بن العاص قال لعثمان: اتَّقِ الله يا عثمان، فإنك قد ركبْتَ نَهَابِير وركبناها معك، فَتُبْ إلى الله نَتُب^(٢)! فتلاخى عثمان وعمرُو، ثم إن عَمْرأً فارقه مغاضباً وذهب إلى فلسطين، وكان هناك يحرّض على عثمان.

(١) تاريخ اليعقوبي: ٧١/٢ - ٧٢.

(٢) تاريخ الطبري: ٣٦٠/٤. نهابير: مهالك، مفردها نُهْبُور، أي حَمَلْنَا على أمور شديدة صُعْبَة.

النهاية: «نهبر».



ورواية ثانية تزعم بل تفتري على عثمان وعليٍّ، وتقول: إن عليّاً نَصَح عثمان أن يتوب من الأخطاء التي اعترف بها لأولئك المنحرفين، فقام عثمان فأعطى الناس من نفسه التوبة، وقال: والله ما عابَ مَنْ عابَ منكم شيئاً أجْهله، وما جئتُ شيئاً إلا وأنا أعرفُه، ولكنِّي متَّئِنِّي نفسي وكَذَّبْتُني، وضَلَّ عني رُشدي^(١)!

ويزعم الواقدي في رواية ثالثة: أن عثمان قد أعطى الناس من نفسه الرضا، وتاب عن ذنوبه أمامهم وبكى على المنبر حتى اخضَلَّت لحيته من الدموع^(٢).

ويزيد الواقدي الأمر سوءاً فيزعم في رواية أخرى: أن عثمان بعث محمد بن مَسْلَمَة إلى وفد المصريين، وقال له: اذْهَبْ إليهم فازدُدْهُمْ عَنِّي وأعْطِهِم الرضا، وأخبرهم أنني فاعِلٌ بالأُمور التي طلبوا، ونازَعُ عن كذا بالأُمور التي تكلموا فيها^(٣).

والروايات من هذا (الصنف الواقدي) كثيرة، وقد تبرَّم بها الطبري مع نقله كثيراً عن الواقدي، فقال: ومنها ما أَعْرَضْتُ عن ذِكره كراهة مني لبشاعته^(٤)!.

فإذا كان ما ساقه الطبري عن الواقدي من مثل الأمثلة التي ذكرناها، فكيف بالروايات التي طواها؟!.

(١) تاريخ الطبري: ٣٦١/٤.

(٢) المرجع السابق: ٣٦٣/٤.

(٣) طبقات ابن سعد: ٦٥/٣؛ وانظر: تاريخ الطبري: ٣٧٢/٤ - ٣٧٣.

(٤) تاريخ الطبري: ٣٥٦/٤.



٣ - وهذا يؤكد لنا الخطأ الكبير في وضع (روايات سيف بن عمر) مع (روايات الواقدي) في كفة واحدة، وكذلك خطأ من يقول: إن (سيفاً) هو (بابّة الواقدي)؛ فبين الرجلين في الرواية التاريخية بون شاسع، وروايات سيف غالبها مستقيم على الجادة، وليس فيها ما يُشتَم منه رائحة إساءة للصحابه الكرام.

وأكثر خطأ من هؤلاء ذاك الفريق الذي يزيّف رواية سيف كلما رآها تتناقض مع اتجاه السبّيين وتدينهم^(١)!

.. نعود إلى الحلقة التالية من الأحداث بعد ذاك اللقاء الحاسم بين أمير المؤمنين عثمان وبين جمهور (السبّيين المنحرفين)، وقد ظهر عليهم عثمان بحجّته، ودَفَع باطلهم بحقّه، وأثبت لهم سلامة سياسته والتزامه بهدي النبي ﷺ وصاحبيه - رأى عامّتهم صدق مسعاه وصحة منهجه، وذلك في مجتمع من المهاجرين والأنصار وتحت سمع الخارجين وبصرهم، آنذاك أُسْقِطَ في أيدي رؤوس الفتنة ومدبّري المؤامرة وناسجي خيوط الشر والافتئات على الخليفة وأركان الدولة، وانقلبوا وهم مطوّيُونَ على ضِغْن يأكل أكبادهم ويحرق أفئدتهم، وعلموا أن الدائرة ستدور عليهم إن لم يتداركوا أمرهم!

فرجعوا إلى مضاربهم، وأظهروا لأهل المدينة أنهم راجعون إلى بلدانهم، وقد أقلعوا عن مبتغاهم؛ فقَوَّضُوا خيامهم، وخرجوا من المدينة ليوهموا أهلها بأن الأمر قد انتهى، فيطمئن أهل المدينة ويضعوا أسلحتهم وحِذْرَهُمْ! وحقيقة الأمر أنهم عازمون على مباغطة المدينة بعد أن درسوا الخطة

(١) تاريخ الخلفاء الراشدين، لطقوش، ص ٣٩٦، ٤٠٩؛ الفتنة، لهشام جعيط، ص ١٢٤، ١٢٥؛ ويتهم رواية سيف بأنها (إيديولوجية)!



وأحكموا تنفيذها، وأيقنوا أنه لا مفرّ من خَلْع الخليفة، فإن أبى قتلوه، ولن يكون هذا إلا بمفاجأة الناس، ولا بد لذلك من ذريعة يواجهون بها أتباعهم، وكذلك أهل المدينة إذا رأوهم قد رجعوا إليها^(١)!.

وكانت الذريعة هي (كتاب مزوّر على لسان عثمان وعليه خاتمه)، يأمر بقتل هؤلاء المنحرفين، فأمسكوا بالكتاب وحامله، وكرّوا راجعين إلى المدينة، وضربوا حصاراً على أمير المؤمنين عثمان حتى قتلوه!.

رابعاً - الكتاب المزوّر على لسان عثمان، وزحف السبئيين الخوارج لحصاره:

•• تقول الرواية الصحيحة التي قدمنا طرفاً منها في مناظرة عثمان لأولئك الخارجيين عليه، والتي رواها ابن حبان وغيره: (ثم رجع الوفد المصريون راضين، فبينما هم في الطريق إذا هم براكبٍ يتعرّض لهم، ثم يُفارِقُهم، ثم يرجعُ إليهم، ثم يُفارِقُهم وَيَسْبُهم! قالوا: ما لك إن لك لأمرأ، ما شأنك؟ قال: أنا رسولُ أمير المؤمنين إلى عامله بمصر، قال: فَفَتَّشُوهُ، فإذا هم بالكتاب على لسان عثمان عليه خاتمه إلى عامله بمصر أن يَضْلِبَهُم أو يَقْتُلَهُم أو يَقْطَعَ أَيْدِيَهُم وأرجلَهُم! فأقبلوا حتى قدِمُوا المدينة، فأتوا عليّاً، فقالوا: ألم تر إلى عدوِّ الله، كَتَبَ فينا بكذا وكذا، وإنَّ الله قد أَحَلَّ دَمَهُ، فُم معنا إليه، قال: والله لا أقومُ معكم، قالوا: فلمَ كَتَبَ إلينا؟ قال: والله ما كَتَبْتُ إليكم كتاباً قط! فنظَر بعضهم إلى بعض، ثم قال بعضهم لبعض: ألِهَذَا تُقَاتِلُونَ، أو لهذا تَغْضَبُونَ؟!.

فانطلق عليٌّ فخرَجَ من المدينة إلى قرية، وانطلقوا حتى دخلوا على عثمان، فقالوا: كَتَبَ بكذا وكذا؟ فقال: إنما هما اثنتان: أن تُقِيمُوا عليّ

(١) تاريخ الطبري: ٣٥٠/٤؛ كتابي «الخلفاء الراشدون»، ص ٣٩٩ - ٤٠٠.



رجلَيْن من المسلمين، أو يميني بالله الذي لا إله إلا هو ما كتبت ولا أُمليت ولا عِلِمْتُ، وقد تَعَلَّمُون أن الكتاب يُكْتَبُ على لسانِ الرجل وقد يُنْقَشُ الخاتم على الخاتم! فقالوا: قد والله أَحَلَّ الله دَمَك. ونَقَضُوا العهدَ والميثاقَ، فحاصَرُوهُ^(١).

وتضيف رواية سيف بن عمر فصلاً آخر يضيء جانباً مهماً في الحدث: (فأتاهم الناس فكلَّموهم، وفيهم عليٌّ فقال: ما رَدَّكُمْ بعد ذهابكم ورجوعكم عن رأيكم؟ قالوا: أخذنا مع بريدٍ كتاباً بَقْتَلِنا، وأتاهم طلحة فقال البصريون مثلَ ذلك، وأتاهم الزبير فقال الكوفيون مثل ذلك، وقال الكوفيون والبصريون: فنحنُ ننصرُ إخواننا ونمنعُهم جميعاً، كأنما كانوا على ميعاد! فقال لهم عليٌّ: كيف عِلِمْتُمْ يا أَهْلَ الكوفة ويا أَهْلَ البصرة بما لَقِيَ أَهْلُ مصر، وقد سِرْتُمْ مراحلَ ثم طَوَيْتُمْ نحونا؟ هذا والله أَمْرٌ أُبْرِمَ بالمدينة! قالوا: فَضَعُوهُ على ما شِئْتُمْ، لا حاجةَ لنا في هذا الرجل، لِيَعْتَزِّلَنَا!)^(٢).

وتشير رواية أخرى للطبري عن الواقدي إلى أمر مهم جدّاً؛ وهو أن المصريين عندما غادروا المدينة تخلف فيها منهم رجلان هما: (الأشتر النخعي وحكيم بن جبلة)^(٣).

تلك هي الرواية الصحيحة الثابتة بشأن (الكتاب المزور) على عثمان، وعليها نُعَوِّلُ وإليها نرجع وفي ضوئها نناقش أمر الكتاب وما تضمنه.

وثمة روايتان أخريان:

(١) صحيح ابن حبان، حديث (٦٩١٩)؛ وانظر ما تقدم: ص ١٨١ حاشية (٢) في هذا الكتاب.

(٢) تاريخ الطبري: ٣٥١/٤؛ مختصر ابن عساكر: ١٩٥/١٦.

(٣) تاريخ الطبري: ٣٧٥/٤.



الأولى: يرويها جعفر بن عبد الله المحمدي عن عَمْرُو بن حماد؛ تذكر أن عثمان أمر بكتابة الكتاب، وتُدينه به^(١)! وجعفر شيعي، وعَمْرُو كان من الرافضة ويسبُّ عثمان، فلا يُعبأ به ولا بروايته.

والثانية: عن الواقدي، وتفيد بأن عثمان تبرأ من الكتاب، لكنها تُدين مروان بن الحكم، وأنه الذي دبَّره^(٢). والواقدي متروك، وقد تبين لنا من سبْر رواياته أن غالبها ساقط.

والروایتان تخالفان الرواية الصحيحة الثابتة.

.. وقصة هذا (الكتاب المزعوم) تحمل شواهد وضعها وبطلانها في كل كلمة من كلماتها، قد حاكها تدبير شيطاني خبيث وكيد أثيم وتآمر من حزب السَّبْيِيِّين، وعلى رأسهم الأشتر النخعي وحُكيم بن جَبَلَة، أشياع رأس الشر وجرثومة الفساد ابن سبأ اليهودي؛ لتقويض الخلافة الإسلامية وإشعال نار الفتنة وهدم بنيان الإسلام^(٣).

وهو كتاب مكذوبٌ على عثمان، وخاتمُهُ مزوَّر على خاتمِهِ، وهو ومروان وحاشيته منه براء، وذلك لعدَّة أمور وحقائق واضحة:

أولها: أن حامل الكتاب المزوَّر قد تعرَّض لهؤلاء المصريين ثم فارقهم، وكثَّر ذلك مراراً، وهو لم يفعل ذلك إلا ليلفِت أنظارهم إليه، ويثير شكوكهم فيه، وكأنه يقول لهم: معي شيء هام بشأنكم! وإلا فلو كان من عثمان لخافهم حاملُ الكتاب المزعوم، ولأبعد عنهم، وأسرع إلى والي مصر ليضَع بين يديه الأمر، فينفذه.

(١) تاريخ الطبري: ٣٦٧/٤.

(٢) المرجع السابق: ٣٧٣/٤ - ٣٧٤.

(٣) انظر: عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ١٢٢ - ١٢٣.



ثانيها: كيف علم العراقيون بالأمر، وقد اتجهوا إلى بلادهم، وفصلتهم عن المصريين - الذين أمسكوا بالكتاب المزعوم - مسافة شاسعة؛ فالعراقيون في الشرق والمصريون في الغرب، ومع ذلك عادوا جميعاً إلى المدينة في آن واحد، كأنما كانوا على ميعاد؟! لا يُعقل هذا إلا إذا كان الذين زوروا الكتاب، واستأجروا راكباً ليحمله ويمثّل هذا الدور في (البُؤب) أمام المصريين؛ قد استأجروا راكباً آخر انطلق إلى العراقيين ليخبرهم بأن المصريين قد اكتشفوا كتاباً بعث به عثمان لقتل المنحرفين المصريين! وهذا ما احتج به علي بن أبي طالب فقال: كيف علمتم يا أهل الكوفة ويا أهل البصرة بما لقي أهل مصر، وقد سِرْتُم مراحل ثم طَوَيْتُم نحونا؟!.

ثالثها: كيف يكتب أمير المؤمنين عثمان إلى ابن أبي سرح بقتل هؤلاء، وابن أبي سرح كان عقب خروج جيش المنحرفين من مصر متجهين إلى المدينة كتب إلى الخليفة يستأذنه بالقدوم عليه، وقد تغلب على مصر محمد بن أبي حذيفة، وفعلاً قد خرج ابن أبي سرح من مصر إلى العريش وفلسطين فالعقبة؛ فكيف يكتب إليه عثمان بقتلهم، وعنده كتابه الذي يستأذن به منه بالقدوم عليه؟!.

رابعها: أن عثمان رضي الله عنه قد نهى عن قتل محمد بن أبي بكر وجيوش السبئيين عندما حاصروه، وأبى على الصحابة أن يدافعوا عنه، ولم يأمر بقتل الخارجين عليه دفعاً عن نفسه؛ فكيف يكتب فيهم مثل هذا الكتاب المزعوم، وقد خرجوا عنه من المدينة مظهرين التوبة والإنابة؟!.

خامسها: تخلف الأشر النخعي وحكيم بن جبلة في المدينة بعد خروج المنحرفين منها، يشير إشارة واضحة إلى أنهما هما اللذان افتعلا الكتاب، إذ لم يكن لهما أي عمل بالمدينة ليتخلفا فيها، وما مكثا إلا لمثل هذا الغرض، فهما صاحبا المصلحة في ذلك. وقد أشار علي رضي الله عنه إلى هذا عندما أنكر



على العراقيين رجوعهم مع المصريين في آنٍ واحد؛ فقال: (هذا والله أمرٌ أُبرِمَ بالمدينة!).

ولم يكن لأُمير المؤمنين عثمان في ذلك أية مصلحة، وكذلك ليس لمروان بن الحَكَم أية مصلحة! والذين يهتمون مروان في هذا إنما ينسبون إلى الخليفة الغفلة عن مهامه، وأن في ديوان الخلافة من يجري الأمور ويقضي بها دون علمه، وبذلك يبرِّئون ساحة أولئك المجرمين الغادرين. ثم لو أن مروان زوَّر الكتاب لكان أوصى حامله بأن يتعد عن أولئك المنحرفين، ولا يتعرض لهم في الطريق حتى يأخذوه، وإلا لكان متآمراً معهم على عثمان، وهذا محال^(١)!

سادسها: أن هذا الكتاب المشؤوم ليس أول كتاب يزوره هؤلاء المجرمون، بل زُوروا كتباً على ألسنة أمهات المؤمنين وعليّ وطلحة والزبير^(٢)، ولهذا لما قال المنحرفون لعليّ: (فَلِمَ كتبتَ إلينا؟ قال: والله ما كتبتُ إليكم كتاباً قط! فَتَنَظَرُ بعضهم إلى بعض!) وهؤلاء الذين نظر بعضهم إلى بعض هم المخدوعون من المنحرفين، والذين زوروا هم الرؤساء، أكابر مجرمي الفتنة الطائشة.

ولما عاتب مسروق أُمّ المؤمنين عائشة بأنها كتبت إلى الناس بالخروج على عثمان؛ أقسمت بالله أنها ما كتبت سواداً في بياض!.

(١) ومن عجبٍ أن بعض أئمتنا قد صدّق بأن مروان هو الذي زوَّر الكتاب، وفي هذا تبرئة للمجرم الحقيقي! يقول ابن كثير: (لم يكن لمروان أن يفتات على عثمان ويكتب على لسانه بغير علمه، ويزوّر على خطّه وخاتمه، ويبعث غلامه على بعيره، بعدما وقع الصلح بين عثمان وبين المصريين). البداية والنهاية: ١٨٦/٧. وقال الذهبي في ترجمة مروان: (وكان كاتب ابن عمّه عثمان، وإليه الخاتم، فخائنه، وأجلبوا بسببه على عثمان!)؛ سير أعلام النبلاء: ٤٧٧/٣.

(٢) انظر ما تقدم: ص ١٤٨ - ١٥٠، في هذا الكتاب.



سابعها: وقد جرى على ألسنة السبّيين المجرمين ما استكَنَّ في ضمائرهم اعترافاً بجريمة التزوير وافتراء الكذب على خليفة المسلمين أو ابن عمّه مروان بن الحَكَم؛ حيث قالوا: (فَضَعُوهُ على ما شئتم، لا حاجة لنا في هذا الرجل، ليعتزلنا!)، وهذا لعمُر الحق كلام واضح وصريح إلى أبعد حدود الوضوح والصراحة، في أن هؤلاء السبّيين المجرمين أعداء الإسلام إنما أرادوا شيئاً واحداً هو تقويض الخلافة الإسلامية وتفريق شمل الأمة وحلّ نظامها الاجتماعي.

إن الأيدي الآئمة المجرمة التي زوّرت الكتب على ألسنة أولئك الصحابة، هي نفسها التي أوقدت نار الفتن من أولها إلى آخرها، ورتبت ذلك الفساد العريض، وهي التي زوّرت وروّجت على عثمان تلك الأباطيل، وأنه فعل وفعل، ولقّنتها للناس حتى قبلها الرّعاع. ثم زوّرت على لسان عثمان ذلك الكتاب؛ ليذهب ضحيته إلى ربه شهيداً سعيداً.

ولم يكن عثمان الشهيد هو وحده المجني عليه في هذه المؤامرة السبئية اليهودية الضارية، بل الإسلام نفسه كان مجنيّاً عليه قبل ذلك، ثم التاريخ المحرّف المشوّه، والأجيال الإسلامية التي تلقت تاريخها مشوهاً هي كذلك ممن جنى عليهم الخبث اليهودي وأعوانه من أصحاب المطاعم والشهوات والحقْد الدفين^(١).

•• وبافتراء هذا الكتاب المزور المشوّم على لسان أمير المؤمنين عثمان، وتزوير خاتمه، تمكن مدبرو الفتنة ورؤوس الشر ومساعدو الحقْد

(١) كتابي «الخلفاء الراشدون»، ص ٤٠١ - ٤٠٤؛ وانظر: العواصم من القواصم بتعليق

محب الدين الخطيب، ص ١٣٣ - ١٣٦؛ عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ١٢٢،



والكيد للإسلام وأهله؛ أن يلعبوا بعقول أتباعهم ويقودوهم كالبعير المَخْشُوش إلى الهدف المرسوم، وهو ضرب الحصار على عثمان والتضييق عليه وخلعه ثم قتله.

وهذا ما سنفصله في الفصل التالي.



الفصل السابع

الحصار الآثم ومجريات أحداثه ومواقف أمير المؤمنين والصحابة

أولاً - طلائع الحصار وبداياته:

بعد اختلاق الكتاب المزور على لسان عثمان وتزوير خاتمته، وتدبير تلك المكيدة الخبيثة الفاجرة؛ عادت كتائب الخوارج المصريين من السبئيين وأتباعهم ومعهم محمد بن أبي بكر الصديق، ورجعت كذلك فِرْقُ إخوانهم من العراقيين، ووصل الجميع إلى المدينة في آنٍ واحد وكانوا في ذلك على ميعاد! ولم يَرُعَ أهلَ المدينة إلا التكبير في نواحيها، وقالوا للناس: مَنْ كَفَّ يَدَهُ فهو آمن!

وكان ذلك في أوائل ذي القعدة من سنة (٣٥ هـ)^(١).

ولَزِمَ الناسُ بيوتهم، وصلى أمير المؤمنين بالناس أياماً، فيصلّي وراءه أهل المدينة، وهؤلاء الفجرة يصلُّون خلفه، ويَغْشَى من شاء عثمان وهم في عينه أدق من التراب، وكانوا لا يمنعون أحداً من الكلام، وكانوا زمراً بالمدينة، يمنعون الناس من الاجتماع^(٢).

(١) تاريخ خليفة، ص ١٦٨؛ تاريخ الطبري: ٣٥٠/٤ - ٣٥١؛ مختصر ابن عساكر: ١٩٥/١٦.

(٢) تاريخ الطبري: ٣٥١/٤؛ البداية والنهاية: ١٧٤/٧.



فأتاهم الناس والأعيان وكلموهم، وفي مقدمتهم عليّ وطلحة والزبير، وكلهم يؤثّبهم ويزجرهم على عودتهم الآثمة ويبيّن افتراءهم في تذرّعهم (بالكتاب المزور)، وكشّف عليّ مؤامرتهم فقال لهم: هذا والله أمرٌ أبرم بالمدينة! فلم ينجع فيهم شيء، وهم مصرّون على هدفهم الإجرامي: لا حاجة لنا في هذا الرجل (أمير المؤمنين)، ليعتزلنا!.

ولم يتوقف الخليفة الراشد البار عن محاججتهم وصرفهم عن ضلالهم وخروجهم الظالم عليه، وناقش بعض زعاماتهم بصورة فردية.

عن محمد بن سيرين قال: (أشرف عليهم عثمان من القصر، فقال: ائتوني برجلٍ أتاليه كتاب الله، فأتوه بصعصعة بن صوحان، وكان شاباً فقال: أما وجدتم أحداً تأتونني به غير هذا الشاب! قال: فتكلم صعصعة بكلام، فقال له عثمان: اتل، فقال صعصعة: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَلَئِنْ اللَّهُ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾، فقال: كذبت! ليست لك ولا لأصحابك، ولكنها لي ولأصحابي، ثم تلا عثمان: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَلَئِنْ اللَّهُ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ حتى بلغ ﴿وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [الحج: ٣٩ - ٤١]^(١).

وعن الحسن البصري قال: أنبأني وثّاب - وكان بين يدي عثمان - قال: (بعثني عثمان فدعوت له الأشتر التّخعي، فجاء، فقال: يا أشتر، ما يريد الناس مني؟ قال: ثلاث ليس لك من إحداهنّ بدّ، قال: ما هنّ؟ قال: يُخَيِّرُونَكَ بين أن تخلع لهم أمرهم، فتقول: هذا أمركم فاختاروا له من شئتُم، وبين أن تُقَصَّ من نفسك، فإنّ أبيت هاتين فإنّ القوم قاتلوك! قال: أمّا من إحداهنّ بدّ؟ قال: لا، ما من إحداهنّ بدّ! قال: أمّا أن أخلع

(١) مصنف ابن أبي شيبة: ٥٨٥/٨، ٦٨١، وإسناده صحيح إلى ابن سيرين؛ وبنحوه عن قتادة



لهم أمرهم، فما كنت لأخلع سِرْبَالاً سَرَبَلَنِيهِ اللهُ؛ والله لأن أقدم فتضرب عنقي أحب إلي من أن أخلع قميصاً قمَصَنِيهِ اللهُ، وأترك أمة محمد ﷺ يَعدو بعضها على بعض. وأمّا أن أقصر من نفسي، فوالله لقد علمت أن صاحبي بين يدي قد كانا يُعاقبان، وما يقوم بدني بالقصاص. وأمّا أن تقتلوني، فوالله لئن قتلتموني لا تتحاثبون بعدي أبداً، ولا تُصلّون بعدي جميعاً أبداً، ولا تقتاتلون بعدي عدوّاً جميعاً أبداً. ثم قام الأشتر فانطلق، فمكثنا أياماً^(١).

ثانياً - محاورات بين الخليفة الراشد وبين الخوارج المنحرفين على ملائمتهم ومن الصحابة، وإقامة الحجة عليهم من جديد:

مضى ذو النورين على هديه الرشيد في الرأفة والرحمة والتعطف بهؤلاء المارقين، وهو يرى فيهم أعماراً أغراًراً مغفلين منقادين من قبل دُؤبان لا يرجون لله وقاراً، ولا يقيمون لحرمة زناً، ولا لعهد قيمة، ولا لإمام طاعة، ولا لدم حرمة - فطاوَلهم مطاولة من يطمع في إصلاح الحال بالبر والسياسة والحكمة، فسمع وأجاب، وأخذ وأعطى، ولأن واشتد، وصالح وخاصم، كل ذلك في ظل عدل الخلافة الراشدة، ونبل أخلاقه، ورحمة حكمه، وورع سياسته... إنه أحد أولئك العباقرة ورجال الصحراء وتلاميذ المدرسة الأولى للدعوة الإسلامية الذين اصطفاهم الله تعالى لقيادة الإنسانية، فكانوا في حياتهم أمثلة حية لأفضل الفضائل وأكرم الأخلاق؛ إنهم كالذهب يزيده الصّهر قوة وصفاء^(٢)!

(١) مصنف ابن أبي شيبة: ٦٧٩/٨ - ٦٨٠؛ طبقات ابن سعد: ٧٢/٣ - ٧٣؛ تاريخ خليفة، ص ١٧٠؛

تاريخ الطبري: ٣٧١/٤ - ٣٧٢، وإسناده صحيح.

(٢) انظر: عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ٨٢، ٩٠.



قام عثمان فأعلنَ محتاجَته لأولئك المنحرفين المفترين على الأشهاد، وفي ملاً منهم قادة وأتباعاً، وفي مشهد مجلس شورى الخلافة وأعيان الصحابة والمهاجرين والأنصار وعامة الناس:

١ - عن الأحنف بن قيس قال: (خَرَجْنَا حُجَّاجاً، فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ، وَنَحْنُ نَرِيدُ الْحِجَّ، فَبَيْنَا نَحْنُ فِي مَنَازِلِنَا نَضَعُ رِحَالَنَا، إِذْ أَتَانَا آتٍ فَقَالَ: إِنَّ النَّاسَ قَدْ اجْتَمَعُوا فِي الْمَسْجِدِ وَفَرِعُوا! فَانْطَلَقْنَا، وَإِذَا النَّاسُ مُجْتَمِعُونَ عَلَى نَفَرٍ فِي وَسْطِ الْمَسْجِدِ، وَإِذَا عَلِيٌّ وَالزُّبَيْرُ وَطَلْحَةُ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ، فَإِنَّا لَكَذَلِكَ، إِذْ جَاءَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَانَ عَلَيْهِ مُلَاءَةٌ صَفْرَاءُ قَدْ قَتَعَ بِهَا رَأْسَهُ، فَقَالَ: أَهَاهُنَا عَلِيٌّ؟ أَهَاهُنَا طَلْحَةُ؟ أَهَاهُنَا الزُّبَيْرُ؟ أَهَاهُنَا سَعْدٌ؟ قَالُوا: نَعَمْ. قَالَ: فَإِنِّي أَنْشُدُكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ؛ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ يَبْتَاعُ مَرْبَدَ بَنِي فَلَانٍ، غَفَرَ اللَّهُ لَهُ» فَاذْبَعْتُهُ بِعَشْرِينَ أَلْفاً - أَوْ: بِخِسْمَةٍ وَعَشْرِينَ أَلْفاً - فَاتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ: «اجْعَلْهُ فِي مَسْجِدِنَا، وَأَجْرُهُ لَكَ»؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ. قَالَ: أَنْشُدُكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ؛ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ يَبْتَاعُ بَيْتَ رُومَةَ، غَفَرَ اللَّهُ لَهُ»، فَاذْبَعْتُهُ بِكَذَا وَكَذَا، فَاتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ: قَدْ ابْتَعْتُهَا بِكَذَا وَكَذَا، قَالَ: «اجْعَلْهَا سِقَايَةً لِلْمُسْلِمِينَ، وَأَجْرُهَا لَكَ»؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ. قَالَ: فَانْشُدُكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ؛ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَظَرَ فِي وَجْهِهِ الْقَوْمَ يَوْمَ جَيْشِ الْعُسْرَةِ، فَقَالَ: «مَنْ يَجْهَزُ هَؤُلَاءِ، غَفَرَ اللَّهُ لَهُ»، فَجْهَزْتُهُمْ حَتَّى مَا يَفْقِدُونَ خِطَاماً وَلَا عِقَالاً؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ. قَالَ: اللَّهُمَّ اشْهَدْ، اللَّهُمَّ اشْهَدْ، اللَّهُمَّ اشْهَدْ، ثُمَّ انصرفت^(١).

٢ - وعن ثُمَامَةَ بْنِ حَزْنِ الْقُشَيْرِيِّ قَالَ: (شَهِدْتُ الدَّارَ حِينَ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ عُثْمَانُ، فَقَالَ: اثْنُونِي بِصَاحِبَيْكُمْ الَّذِينَ أَلْبَاكُم عَلَيَّ، قَالَ: فَجِئَ بِهِمَا، كَأَنَّهُمَا

(١) أخرجه أحمد (٥١١)؛ والنسائي في «الكبرى» (٦٤٠٠) و(٦٤٠١) وفي «الصغرى»: ٤٦/٦ - ٤٧؛

٢٣٣ - ٢٣٥؛ وابن حبان (٦٩٢٠)، وغيرهم، وصححه أحمد شاكر والألباني.



جَمَلَانِ - أو: كأنهما حِمَارَانِ - قال: فأشرف عليهم عثمانُ، فقال: أَنَشُدْكُمْ بِاللَّهِ والإِسْلَامِ؛ هل تعلمون أن رسول الله ﷺ قَدِمَ المَدِينَةَ وليس بها ماءٌ يُسْتَعَذَّبُ غَيْرَ بئرِ رُومَةَ، فقال: «مَنْ يَشْتَرِي بئرَ رُومَةَ، فيجعلُ دَلْوَهُ مع دِلَاءِ المسلمين، بخيرٍ له منها في الجنة»، فاشتريتها من صُلْبِ مالي، فأنتم اليوم تمنعوني أن أشربَ منها حتى أشربَ من ماء البحر؟ فقالوا: اللهم نعم. فقال: أَنَشُدْكُمْ بِاللَّهِ والإِسْلَامِ؛ هل تعلمون أن المسجد ضاقَ بأهْلِهِ، فقال رسول الله ﷺ: «مَنْ يَشْتَرِي بَقْعَةً آلِ فلانٍ فيزيدُها في المسجدِ، بخيرٍ له منها في الجنة»، فاشتريتها من صُلْبِ مالي، فأنتم اليوم تمنعوني أن أصِلِّيَ فيها ركعتين؟ قالوا: اللهم نعم. قال: أَنَشُدْكُمْ بِاللَّهِ وبالإِسْلَامِ؛ هل تعلمون أني جهزتُ جيشَ العُسرةِ من مالي؟ قالوا: اللهم نعم. قال: أَنَشُدْكُمْ بِاللَّهِ والإِسْلَامِ؛ هل تعلمون أن رسول الله ﷺ كان على ثَيبِ مَكَّةَ ومعه أبو بكر وعمر وأنا، فتحركَ الجبلُ حتى تساقطت حجارته بالحَضِيضِ، قال: فركَضَهُ بِرِجْلِهِ، وقال: «اسْكُنْ ثَيْبِرُ، فإنما عليك نبيٌّ وصديقٌ وشهيدان؟» قالوا: اللهم نعم. قال: الله أكبر! شَهِدُوا لي وربَّ الكعبة أني شهيدٌ، ثلاثاً^(١).

٣ - وعن أبي أمامة بن سَهْلٍ بن حُنَيْفٍ - وكان مع عثمان في الدار وهو محصور -: (أن عثمانَ بن عفانَ أَشْرَفَ يومَ الدار، فقال: أَنَشُدْكُمْ بِاللَّهِ؛ أَتَعْلَمُونَ أن رسول الله ﷺ قال: «لَا يَحِلُّ دَمُ امرئٍ مسلمٍ إلا بإحدى ثلاثٍ: زَنَى بعد إحصانٍ، أو ارتدادٍ بعد إِسْلَامٍ، أو قتل نفسٍ بغيرِ حقٍّ فَقُتِلَ به؟» فوالله ما زَنَيْتُ في جاهلية ولا في إِسْلَامٍ، ولا ارتدَدْتُ منذ بايعتُ رسولَ الله ﷺ، ولا قتلْتُ النفسَ التي حرم الله، فبِمَ تَقْتُلُونِي؟!)^(٢).

(١) أخرجه الترمذي (٤٠٣٦)؛ والنسائي في «الكبرى» (٦٤٠٢)، وفي «الصغرى»: ٢٣٥/٦؛ وعبد الله بن أحمد في زياداته على المسند (٥٥٥)، وغيرهم، وحسنه الترمذي، وصححه أحمد شاكر والألباني.

(٢) أخرجه الترمذي (٢٢٩٧)؛ والنسائي في «الكبرى» (٣٤٦٨)؛ وأبو داود (٤٥٠٢)؛ وابن ماجه (٢٥٣٣)؛ وأحمد (٤٣٧)، وصححه أحمد شاكر والألباني.



ثالثاً - الخوارج السبئيون يطلبون من أمير المؤمنين عثمان (خلع نفسه من الخلافة) وهو يرفض مستمسكاً بالأمر النبوي:

•• لم يُفلح ذلك في كسر الخارجين عن مخططهم، بل شدّدوا الحصار على الخليفة الراشد المظلوم، وضيّقوا عليه في دخوله وخروجه، وهم ماضون في تحقيق هدفهم الذي قالوه لعلي بن أبي طالب: (لا حاجة لنا في هذا الرجل، ليعزلنا)، وأكّدوه على لسان الأشتر: (يخيرونك بين أن تخلع لهم أمرهم...)، فلم يجدوا من أمير المؤمنين إلا الرفض القاطع والصبر الراسخ، وقد ارتفع في قامته أمام الأحداث العاصفة، وبقي كالجبال الراسية ثابتاً ثبوت الإيمان في قلوب خلّصاء الصديقين!.

وبعد ذلك صعدوا الأمر وجهروا به أمام الخليفة والعامّة، لا يردّعهم خلق، ولا يزعمون عن فتنة، ولا يابّهون بالخروج على أمر الخليفة والأمة!.

عن أم يوسف بن ماهك، عن أمّها قالت: (دخلتُ على عثمانَ وهو محصورٌ وفي حَجْرِهِ الْمُصْحَفُ، وهم يقولون: اعتزلنا، وهو يقول: لا أخلع سِرّاً سِرّاً لِيُنْزِلَ اللهُ) ^(١).

•• ولم يكُ عثمان جاهلاً بغايتهم من خروجهم، كما لم يُفاجئهُ طلبهم الصريح هذا، فلقد كان يعلم ذلك منذ أكثر من خمس وعشرين سنة؛ حيث أخبره النبي ﷺ بأولئك المجرمين الذين سيخرجون عليه ووَصَمَهُم بالمنافقين.

عن النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ، عن أم المؤمنين عائشة، قالت: (قال رسول الله ﷺ: «يا عثمانُ، إنّ الله عسى أن يُلبِسَكَ قَمِيصاً، فإنْ أَرَادَكَ المنافقونَ على خَلْعِهِ،



فلا تَخْلَعُه حتى تَلْقَانِي. يا عثمانُ، إِنَّ اللهَ عسى أَنْ يُلْبِسَكَ قميصاً، فَإِنْ أَرَادَكَ المنافقونَ على خَلْعِهِ، فلا تَخْلَعُه حتى تَلْقَانِي»، (ثلاثاً).

وفي رواية: «فَإِنْ أَرَادَكَ المنافقونَ على أَنْ تَخْلَعَه، فلا تَخْلَعُه لهم ولا كرامةً».

وفي رواية أخرى: عن عائشة: أنها قالت: (فلما رأيتُ عثمانَ يَبْذُلُ لهم ما سألوه إلا خَلْعَه؛ علمتُ أنه من عَهْدِ رسولِ الله ﷺ الذي عَهَدَ إليه^(١)).

وقد وقَّى عثمانُ بذاك العهدِ النبوي، واعتصم به، وصبرَ على شدائدِ نتائجه، وأعلن ذلك صراحةً وواجه به أولئك الفتّانين غيرَ مرة؛ فقال: (ما كنتُ لأَخْلَعَ سِرْبالاً سَرَبَلْنِيهِ الله).

وأَيَّد الصحابة الكرام عثمان، وتابعوه عليه، وشَدَّوا على يديه، وواسوه في ذلك وناصروه وبَشَّروه بوعد الله وكرامته.

يروى نافع مولى ابن عمر فيقول: حدثني عبد الله بن عمر قال: (قال لي عثمان وهو محصورٌ في الدار: ما ترى فيما أشارَ به عَلِيّ المُغيرة بن الأَخْنَس؟ قلتُ: ما أشارَ به عليك؟ قال: إن هؤلاء القوم يريدون خَلْعِي، فَإِنْ خَلَعْتُ تركوني وَإِنْ لم أَخْلَعْ قتلوني، قلتُ: أَرَأَيْتَ إِنْ خَلَعْتَ تُتْرَك مُخْلَداً في الدنيا؟ قال: لا، قال: فهل يَمْلِكُون الجنة والنار؟ قال: لا، فقلت: أَرَأَيْتَ إِنْ لم تَخْلَعْ هل يزيّدون على قتلك؟ قال: لا، قلت: فلا أرى أَنْ تَسُنَّ هذه السُّنة في الإسلام؛ كلما سَخِطَ قومٌ على أميرهم خَلَعوه، لا تَخْلَعْ قميصاً قَمَصَكُهُ الله!)^(٢).

(١) أخرجه أحمد (٢٤٤٦٦) و(٢٤٥٦٦)؛ والترمذي (٤٠٣٨)؛ وابن ماجه (١١٢)؛ وابن أبي شيبة: ٦٨٠/٨؛ وابن حبان (٦٩١٥)، وغيرهم، وصححه الألباني وشعيب الأرناؤوط.

(٢) طبقات ابن سعد: ٦٦/٣؛ فضائل الصحابة، لأحمد (٧٦٧)؛ مصنف ابن أبي شيبة: ٦٨٠/٨ - ٦٨١؛ تاريخ خليفة، ص ١٧٠؛ وإسناده صحيح.



هذا الموقف الفذُّ من أمير المؤمنين عثمان يُضاف إلى فرائد مناقبه وفضائله، فتراه وقد نيف على الثمانين من عمره، وفي ذلك الظرف العصيب، يعتصم بعهد النبي ﷺ إليه، ويستمسك بمسؤولياته الكبار، وقد حمل أمانة البيعة وأمانة الحكم وأمانة الإسلام ودعوته؛ فيحرص على الوفاء بحقوق ذلك تامة مهما كانت التضحيات ولو كانت روحه الطاهرة! فقدّم مصلحة الإسلام والأمة على مصلحته الشخصية بشجاعة وقوة وعزيمة وصبر وثبات.

(لقد رأى عثمان رضي الله عنه أنه لو أجاب الخارجين إلى خلع نفسه من الخلافة؛ لأصبحت عروش الإسلام ألعباً في أيدي المفتونين الساعين في الأرض بالفساد، ولسّادت الفوضى واختلّ نظام البلاد والعباد، ولكان ذلك تسليطاً للرّعاع والغوغاء على الولاة والحكام. ورأى عثمان أنه لو أجابهم لألقى بأس الأمة بينها وشغلها بنفسها عن أعدائها، وذلك أيسر طريق لإفنائها. فلم ير أمامه سوى نفسه يَفدي بها الأمة، ويحفظ كيانها أن يتزعزع، ويصون بنيانها أن يتهدم، ويدعم بهذا الفداء نظامها الاجتماعي في أعلى مظاهر الحكم، ويحمي سلطانها الذي تُساس به أن تمتد إليه يدُ العبث والفوضى - ولا شك أن هذا أعظم وأقوى ما يستطيع رجل ألقى إليه الأمة مقاليدها أن يصنعه!)^(١).

•• وإن فاقرة الفواقر وعظيمة العظام؛ أن يحتوي تاريخ تلك الحقبة الزاهرة من تاريخنا في صدر الإسلام، تلك الفتنة الجامحة وذلك المشهد القاتم الذي يحمل بين طياته أساليب الدمار محبوكةً بأيدي خبيثة تتستر بشعارات كاذبة خاطئة، مصوغة بلغة (الخلع والقتل والدمار)، قامت بها عصابة من ذوي الأهواء والموتورين والمحدودين ومن انضم إليهم من الطغام والأجلاف الذين اختلفت قلوبهم كما اختلفت ألوانهم وألسنتهم، قد



ملؤوا ساحة الإسلام عُراة من الإيمان الصادق، فطَعَى سوادهم على صادقي الإيمان من أصحاب النبي ﷺ وصالحي المؤمنين، قد أرادوا الدنيا بإسلامهم فخاضوا إليها لَجَجَ الدماء، ورتعوا في بقيّة من أثار النبوة ممثلة في شخص عثمان بن عفان رافة ورحمة^(١)!.

أولئك الذين طَبَعَتْهُمْ كلمة النبوة الصادقة بِمِيسَمٍ لا يزول عنهم بمرور الزمان؛ عنوانه الكذب والمراوغة والنفاق والمخادعة: «يا عثمان، إن الله عسى أن يُلَبِّسَكَ قميصاً، فإنَّ أَرَادَكَ المنافقون على خَلْعِهِ فلا تَخْلَعْهُ حتى تلقاني»!.

وهذا كلام نبوي فصلٌ لا محيص عنه، وقد قطع أي اجتهاد في وصفهم بأية صفة تجمّل صورتهم أو تخفف من سوءاتهم وتخفي بعض خلائقهم؛ إنهم (المنافقون)!

ولا يرتاب عاقل منصف أن هؤلاء الساعين في حَصْرِهِ ثم قتله؛ كلهم مخطئون، بل ظالمون باغون معتدون ممن يَسْعَوْنَ في الأرض فساداً^(٢).

•• ولم يَغْتَبِ على عثمانَ ولا خرج عليه أحد من أكابر الصحابة أو السابقين إلى الإسلام، ولا افتاتَ عليه المهاجرون والأنصار، ولا أشعلَ في وجهه الفتنة واحد من الصحابة عامة ولا التابعين لهم بإحسان، مع أن بعض كبارهم قد خالفوه في بعض الاجتهادات وبعض سياساته في مسيرة الدولة، كما جرى له مع عليٍّ بشأن التمتع بالحج، ومع عبد الرحمن بن عوف وابن مسعود في إتمام الصلاة بمنى، ومع أبي ذرٍّ في سياسة المال، ومن بارع الأمثلة في ذلك ما رواه عمران بن عبد الله الخزاعي عن سعيد بن المسيّب قال: (شهدتُ عليّاً وعثمانَ وكان بينهما نَزْعٌ من الشيطان، فما تَرَكَ واحدٌ

(١) انظر: عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ٧٨.

(٢) انظر: منهاج السنة: ٣/ ٦٩٤.



منهما لصاحبه شيئاً إلا قال له، فلو شئت أن أقصّ عليك^(١) ما قالا فعلت، ثم لم يَبْرَحَا حتى اصطلحا واستغفر كل واحد منهما لصاحبه)!.
 وفي رواية أبي سعيد الخُدري: (فما صليت الظهر حتى دخلا، أحدهما أخذ بيد صاحبه، كأنهما أخوان لأمّ وأبٍ - يعني عثمان وعلياً!)^(٢).

لكنهم ﷺ ما خرجوا عليه، ولا ألّبوا الناس ضده، ولا ناصبوه العدا، ولا ناصروا أولئك (السبئيين المنافقين)، فضلاً عن أن يجيئوا الدهماء ليحاصروه ويخلعوه، بل إن الصحابة جميعاً ناصروه ونافحوا عنه، وسبّوا أولئك الخارجين ولعنوهم!.

رابعاً - تشديد الحصار، ومواقف الصحابة، وعروض على عثمان، وثباته الراسخ على هديه:

•• ذكر الطبري في رواية مطولة عن سيف: (لما جاءت الجمعة التي على أثر نزول المصريين - وكذا العراقيين - مسجداً رسول الله ﷺ، خرج عثمان فصلّى بالناس، ثم قام على المنبر فقال: يا هؤلاء الغُرّاء، الله الله! فوالله إن أهل المدينة ليعلمون أنكم ملعونون على لسان محمد ﷺ، فامحوا الخطأ بالصواب، فإن الله لا يمحو السيئ إلا بالحسن).

فقام محمد بن مسلمة فقال: أنا أشهد بذلك، فأخذه حُكيم بن جبلة فأقعدته. فقام زيد بن ثابت فقال: ابغني الكتاب، فثار إليه من ناحية أخرى محمد بن أبي قتيبة فأقعدته، وقال فأفطع! وثار القوم بأجمعهم فحَصَبُوا الناس حتى أخرجوهم من المسجد، وحَصَبُوا عثمان حتى صُرع عن المنبر مغشياً

(١) ابن المسيب يخاطب تلميذه عمران.

(٢) العلل، للإمام أحمد، برواية ابنه عبد الله (٢٠٥٣) و(٢٠٥٤)، وإسنادهما صحيح.



عليه، فاحتُمِل فأُدْخِل دارَه!). ودخل عليه علي وطلحة والزبير وغيرهم يعودونه من صرعته، ويشكُون بثَّهم^(١).

وعن الحسن البصري قال: شهدتُ حَصْرَ عثمان وأنا يومئذٍ غلام في أتراب لي في المسجد، فأقبل القوم حين أقبلوا حتى نزلوا المسجد وما حوله، فاجتمع إليهم أناسٌ من أهل المدينة يُعْظَمون ما صنعوا، وأقبلوا على أهل المدينة يتوَعَّدونهم! فبينما هم كذلك في لَعْطهم حول الباب، فطلع عثمان، فكأنما كانت نار طَفِئَتْ، فَعَمَدَ إلى المنبر فصعده، فحمد الله وأثنى عليه، فثار رجل فأقعده رجل، وقام آخر فأقعده آخر، ثم ثار القوم فَحَصَبُوا عثمانَ حتى صُرِعَ، فاحتُمِل فأُدْخِل، فصلى بهم عشرين يوماً، ثم منعه من الصلاة^(٢).

واجترأ بعض أولئك الأشقياء المجرمين على أمير المؤمنين؛ فبينما طائفة منهم جالسون في نادٍ لهم، فمرَّ عثمان بهم فسَلَّم، فرد القوم السلام، فقام جَبَلَةُ بن عَمْرٍو الساعدي وكان في يده (جامعة)^(٣) وأقبل على عثمان فقال: والله لأطرحنَّ هذه الجامعة في عنقك أو لتتركنَّ بطانتك هذه - يعني معاوية ومروان وابن عامر وأمثالهم من الذين وَلُوا لعثمان -! فانصرف عثمان، فما زال الناس مجترئين عليه من يومئذ^(٤).

ويروي يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن أبيه قال: (أنا أنظر إلى عثمان يخطب على عصا النبي ﷺ التي كان يخطب عليها وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما، فقال له جَهَّجَاه: قم يا نَعْثَل^(٥)، فانزل عن هذا المنبر، وأخذ

(١) تاريخ الطبري: ٣٥٢/٤ - ٣٥٣؛ مختصر ابن عساكر: ١٩٦/١٦ - ١٩٧. الغزاة: جمع غازٍ. حصبوا الناس: رموهم بالحصباء وهي الحصى.

(٢) تاريخ الطبري: ٣٥٣/٤.

(٣) هي العُلُ يُجمع اليدين إلى العنق.

(٤) تاريخ الطبري: ٣٦٥/٤ - ٣٦٦؛ البداية والنهاية: ١٧٦/٧.

(٥) كان أعداء عثمان يسمّونه (نعثلاً) تشبيهاً برجل من مصر كان طويل اللحية اسمه (نعثل).



العصا فكسرها على ركبته اليمنى، فدخلت شظية منها فيها، فبقي الجرح حتى أصابته الأكلة، فرأيتها تدوّد! فنزل عثمان، وحملوه، وأمر بالعصا فشدوها، فكانت مضربة. فما خرج بعد ذلك اليوم إلا خرجة أو خرجتين، حتى حُصر فقتل^(١).

•• وزاد أولئك السبئيون الظلمة من وطأة حصارهم، وأخذوا يضيّقون على حركة أكابر الصحابة حتى لا ينصروا عثمان، ورموا داره بالحجارة تمهيداً لاقتحامها وتنفيذ جريمتهم الكبرى.

فقد ثابّت جماعة من الصحابة إلى أمير المؤمنين عثمان، منهم: أبو هريرة وزيد بن ثابت وسعد بن أبي وقاص وجماعة من أهل الأمصار. فلما رأى القوم أن الناس قد ثابوا إلى عثمان، وضعوا على عليّ رقيباً في نفر فلازمه، وعلى طلحة رقيباً، وعلى الزبير رقيباً، وعلى نفر بالمدينة، وقالوا لهم: إن تحرّكوا فاقتلوا^(٢)!

وشدّدوا الحصار على أمير المؤمنين وأهل بيته، فحالوا بين الناس وبينه، ومنعوه كلّ شيء حتى الماء، وقد كان يُدخّل عليه بالشيء مما يريد، وطلبوا العِلل فلم تطلّع عليهم علّة، فعثروا فرمّوا في داره بالحجارة ليُرْمَوْا، فيقولوا: قُوتِلنا - وذلك ليلاً - فناداهم: ألا تتقون الله! أما تعلمون أن في الدار غيري؟! قالوا: لا والله ما رميناك، قال: فمن رمانا؟ قالوا: الله، قال: كذبتُم، إن الله لو رمانا لم يُخطِئنا وأنتم تخطئوننا!^(٣).

(١) تاريخ الطبري: ٣٦٦/٤ - ٣٦٧؛ البداية والنهاية: ١٧٥/٧؛ وأبو نعيم في الدلائل، ص ٢٢١؛ وابن السكن؛ وذكره الحافظ في الإصابة: ٢٥٥/١؛ وعند ابن أبي شيبة مختصراً: ٤٨٨/٧، وإسناده صحيح. الأكلة: الغغرينا.

(٢) مختصر ابن عساكر: ٢٣٩/١٦.

(٣) تاريخ الطبري: ٣٨٥/٤؛ مختصر ابن عساكر: ٢٤٠/١٦.



•• تصاعدت وتيرة الحصار، وضَيِّقَ أولئك الخوارج على أهل المدينة ممن لم يذهب للحج، وفي الأيام التي مُنِعَ عثمان فيها من الخروج للصلاة، كان يصلي بالناس أحياناً الغافقي بن حرب!.

فقد صلى عثمان بالناس بعدما نزل السبئيون به في المسجد ثلاثين يوماً، ثم إنهم منعوه الصلاة، فصلّى بالناس أميرهم الغافقي، دانَ له المصريون والكوفيون والبصريون وتفرَّقَ أهل المدينة في حيطانهم ولزموا بيوتهم، لا يخرج أحدٌ ولا يجلس إلا وعليه سيفه يمتنع به من رَهَقِ القوم. وكان الحصار أربعين يوماً، وفيهن كان القتل، ومن تعرض لهم وضعوا فيه السلاح، وكانوا قبل ذلك ثلاثين يوماً يكفُّون^(١).

واحرَّ قلباه! هذا (الغافقي) صنيعةُ اليهودي ابن سبأ، الطامحُ للزعامة والذي خرج من شقة بعيدة وجاء خارجاً على أمير المؤمنين عثمان؛ يجترئ فيتقدَّم إلى المقام الذي طالما وقف فيه رسول الله ﷺ وخلفاؤه الثلاثة يؤمُّون الرُّكْعَ السُّجود، فيأتي هذا الوغد فيقف فيه ويؤم الناس؟! إنها نازلة النوازل وعجبية العجائب! هل عند الغافقي ذرة من علم نبوي أو دين أو حياء أو أدب فيعرف قدر نفسه وهو يتقدم الناس فيؤمهم، وفي المدينة علي وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وابن عمر وجابر وأنس وأمثالهم؟! تَبَّ لقوم هذا قائدهم!.

ولهذا المعنى وغيره ترى الأخيار قد تردَّدوا في ملازمة صلاة الجماعة خلفه، وعبَّر عن موقفهم ذلك الرجلُ الصالح الذي يروي لنا هذا الحديث وذاك (الموقف الراشدي) من (الخليفة الصابر المظلوم):



عن عُبَيْدِ اللَّهِ بن عَدِيٍّ بن الْخِيَارِ: (أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ رضي الله عنه وَهُوَ مُحْصَرٌّ، فَقَالَ: إِنَّكَ إِمَامٌ عَامَّةٌ، وَنَزَلَ بِكَ مَا نَرَى، وَيَصَلِّي لَنَا إِمَامٌ فَتَنَةٌ وَتَتَحَرَّجُ! فَقَالَ: الصَّلَاةُ أَحْسَنُ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ، فَإِذَا أَحْسَنَ النَّاسُ فَأَحْسَنُ مَعَهُمْ، وَإِذَا أَسَاءُوا فَاجْتَنِبْ إِسَاءَتَهُمْ)^(١).

وقال عثمان مثلاً ذلك لأبي قتادة الأنصاري ورجلٍ آخر^(٢).

وهذا من أمير المؤمنين عثمان في غاية الإخلاص والورع والتُّبَلِّ والحرص على إقامة شعائر الإسلام وعدم تعطيلها مهما كانت الذرائع، وهو يقول لعبيد الله ما معناه: لا يضرُّك كونه مفتوناً، بل إذا أحسن فوافقه على إحسانه واترك ما افتتن به، وصلاة الجماعة لا شك شيء حسن جداً.

وقد روى سيف في «الفتوح» عن سَهْل بن يوسف الأنصاري عن أبيه قال: (كَرِهَ النَّاسُ الصَّلَاةَ خَلْفَ الَّذِينَ حَصَرُوا عُثْمَانَ، إِلَّا عُثْمَانُ فَإِنَّهُ قَالَ: مَنْ دَعَا إِلَى الصَّلَاةِ فَأَجِيبُوهُ)^(٣).

وصلّى لهم في بعض تلك الأيام (كِنانة بن بَشْر)، وهو من رؤوس الفتنة والشر أيضاً.

لكن لم يصلَّ أولئك المنحرفون كل تلك المدة، بل أمَّ النَّاسَ جماعةً من أجلَاء الصحابة:

فقد صلى بالناس إماماً أبو أمامة بن سَهْل بن حُثَيْف عن أمر عثمان، وسنده صحيح.

(١) علقه البخاري (٦٩٥)؛ ووصله الإسماعيلي كما في الفتوح: ١٠٢/٣.

(٢) تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٢١٧/٤؛ الإمامة، لأبي نعيم، ص ٣٥٧؛ مصنف عبد الرزاق (٢٠٩٦٦).

(٣) الفتوح: ١٠٣/٣.



وفي رواية: صَلَّى بهم سَهْل بن حُنَيْف، وسنده قوي^(١).

وَصَلَّى علي بن أبي طالب عيد الأضحى بالناس، ثم خطب بعد الصلاة.

وَصَلَّى بالناس غير هؤلاء من الصحابة^(٢).

وقال الحافظ: وليس واحد من هؤلاء مراداً بقوله: (إمام فتنة).

وقد أخطأ الدكتور علي الصلابي - مقلداً صاحب كتاب «فتنة مقتل عثمان» - في قوله بضعف روايات صلاة أحد من الصحابة إماماً بالناس وقت حصر عثمان، لأنها من طريق الواقدي^(٣)، ولو راجع شرح حديث عبيد الله بن عدي بن الخيار في «فتح الباري» لما قال ما قال!.

•• في هذه الظروف القاسية، والوطأة تشتد على أمير المؤمنين الخليفة المحصور، والصحابة يحمونه ويدافعون عنه، ويدخلون عليه الواحد بعد الآخر، قَدَّمُوا له عدة حلول ومخارج لتلك الأزمة الخانقة والمؤامرة اليهودية السبئية، وعثمان يُصِرُّ على موقفه في المسالمة ورفض القتال وعدم إراقة قطرة دم، والثبات في الموقف والبقاء في المكان حتى آخر نَفْس له؛ ليكون موته في بلد رسول الله ﷺ!.

دخل عليه المغيرة بن شعبة وقال له: (إنك إمامُ العَامَّةِ، وقد نزل بك ما ترى، وإنِّي أَعْرِضُ عليك خِصَالاً ثلاثاً اختَرِ إحداهنَّ: إما أن تَخْرُجَ فتقاتلهم، فإن معك عَدَدًا وقوَّةً، وأنت على الحق وهم على الباطل. وإما أن نَخْرِقَ لك باباً سوى الباب الذي هم عليه، فتقعَدَ على رواجلك فتلحقَ بمكة، فإنهم لن يَسْتَحِلُّوكَ وأنت بها. وإما أن تَلْحَقَ بالشام، فإنهم أهل الشام

(١) الفتح: ١٠٢/٣؛ تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٢١٧/٤ - ١٢١٨.

(٢) الفتح: ١٠٢/٣؛ تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٢١٦/٤؛ تاريخ الطبري: ٤٢٣/٤.

(٣) انظر: كتابه «عثمان بن عفان»، ص ٤١٨؛ «فتنة مقتل عثمان»، لمحمد عبد الله الغبان: ١٤٥/١.



وفيهم معاوية. فقال عثمان: أمّا أن أخرج فأقاتل؛ فلن أكون أوّل مَنْ خَلَفَ رسول الله ﷺ في أمته بِسَفْكِ الدماء. وأمّا أن أخرج إلى مكة فإنهم لن يَسْتَحِلُّوني بها؛ فإني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «يُلْحِدُ رجلٌ من قريش بمكة يكونُ عليه نصفُ عذاب العالم»، فلن أكون أنا إياه. وأمّا أن أَلْحَقَ بالشام فإنهم أهل الشام وفيهم معاوية؛ فلن أفارق دار هجرتي ومجاورة رسول الله ﷺ^(١).

وعَرَضَ عليه نحو ذلك عبدُ الله بن الزبير^(٢) وأسامة بن زيد^(٣)، وهو في كل ذلك يأبى القتال، ويرفض الخروجَ من المدينة النبوية، ويستعصم بالصبر لأمر الله تعالى.

وقد كان معاوية عَرَضَ عليه نحو ذلك من قبلُ، فأبى عثمان، فقال له معاوية: والله يا أمير المؤمنين لَتُعْزِينَ أو لَتُغْتَالَنَّ! فقال عثمان: حسبي الله ونعم الوكيل^(٤). وصدق معاوية في ذلك وفي تفرُّسه في وجوه أولئك الخوارج المفترين، ونظره في سيرتهم وتاريخهم عندما جاء نفر منهم إلى الشام وهم (المُسيِّرون).

لله درُّ أمير المؤمنين ذي النورين، فكم كان حريّاً بأولئك الأوباش والمنحرفين أن ينهلوا من مَعِين نُبله، ويستضيئوا بنور فؤاده، ويتفَيَّؤوا ظلال عدله ورحمته، وَيُقُوا له بما بذل لهم من عفو وصفح ورأفة ومسامحة! لكن أنى لهم ذلك وقد غدوا بالأهواء، ورضعوا الكراهية

(١) أخرجه أحمد (٤٨١)؛ وعمر بن شبة في تاريخ المدينة: ٢٤٦/٢، وضعفه أحمد شاكر بالانقطاع، ويشهد له روايات أخرى يتقوى بها.

(٢) البداية والنهاية: ١٩٨/٧.

(٣) تاريخ المدينة، لابن شبة: ٢٤٥/٢ - ٢٤٦.

(٤) تاريخ الطبري: ٣٤٥/٤؛ مختصر ابن عساكر: ١٨٨/١٦ - ١٨٩.



والحق، وصيغوا بأكاذيب المارقين والمحدودين واللصوص وذوي المطامع والشهوات الرخيصة؟!.

•• ومن خلال استعراض تلك الأحداث والمشاهد الكثيرة المتطاولة التي اشتعلت فيها الفتنة على مدى نحو ثلاث سنين، وفي رقعة شملت مصر والكوفة والبصرة وتَشَطَّطَتْ إلى أمصار أخرى - نجد أن أمير المؤمنين قد سَلَكَ جميع السُّبُل، واتبع مختلف الأساليب، وبذل كل ما يمكن أن يبذله الخليفة والوالي والمصلح والمرشد والمعلم والأب والأخ؛ الذي يريد عزة الإسلام وحماية الدولة وصلاح المجتمع وإطفاء الفتن.

ومن الجهة المقابلة رأى أن القوم الخارجين قد أصرُّوا على التماذي في الفتنة، والكفران والعصيان والبغي والعدوان وارتكاب الجرائم مهما كانت نتائجها، فألقى بيديه إلى القدر، واستسلم لأمر الله، ولزِمَ داره، عازماً على أن يفدي الأمة بنفسه، وقد عَلِمَ أنه سيقضي شهيداً مع بلاء شديد، وهو يرى أن وقت ذلك قد حان!.

جاء في الحديث الطويل الذي رواه أبو سعيد مولى أبي أسيد الأنصاري، أن عثمان أشرف على القوم المحاصرين له، وذكر في مشهد من الصحابة بعض مناقبه وأعماله، ثم قال أبو سعيد:

(ورأيتُه أشرفَ عليهم مرةً أخرى، فَوَعَّظَهُمْ وَذَكَرَهُمْ، فلم تأخذُ منهم الموعظةُ، وكان الناسُ تأخذُ منهم الموعظةُ في أول ما يسمعونها، فإذا أُعِيدَتْ عليهم لم تأخذ منهم! فقال لامرأته: افتحي الباب، ووضَعِ المُضْحَفَ بين يديه)^(١).

(١) صحيح ابن حبان (٦٩١٩)؛ وانظر ما تقدم، ص ١٨١ في هذا الكتاب.



ولزم عثمان داره، وأمر بجمع المسلمين وضَمَّ إليهم أولئك الخوارج، وأرسل وراء عليٍّ وطلحة والزبير وعدَّة من أعيان الصحابة، فاجتمعوا، فأشرف عليهم فقال:

(يا أيها الناس، اجلسُوا، فجلسوا جميعاً؛ المحاربُ الطارئ والمسالِمُ المقيم، فقال: يا أهلَ المدينة، إني أستودعكم الله، وأسأله أن يُحسِنَ عليكم الخلافة من بعدي، وإني والله لا أدخل على أحدٍ بعد يومي هذا حتى يقضي الله فيَّ قضاءه. ولأَدَعَنَّ هؤلاء وما وراء بابي غير معطيهم شيئاً يتخذونه عليكم دَخَلاً في دين الله أو دنيا، حتى يكون الله عَلَيْكُمْ الصانع في ذلك ما أَحَبَّ).

وأمر أهلَ المدينة بالرجوع وأقسم عليهم، فرجعوا إلا الحسن بن علي ومحمد بن طلحة وعبد الله بن الزبير وأشباهاً لهم؛ فجلسوا بالباب عن أمر آبائهم، وثاب إليهم ناسٌ كثير، ولزم عثمان الدار^(١).



ولَجَّ السَّبْيُيون الخوارج على أمير المؤمنين عثمان في خَلْعِ نفسه وإلا قتلوه، وهو ثابت صابر محتسب لم يُعْطِهِمْ شيئاً مما أرادوه... وهذا ما نبهته في الفصل التالي.



الفصل الثامن

استشهاد عثمان

أولاً - عثمان يصر على عدم القتال، ويستسلم للقدر، ويستمسك بالعهد النبوي:

كان عثمان يعلم حق العلم بالبلاء الشديد الذي يكتنف حياته في أيام خلافته، حيث حفظ ذلك ووعاه عن رسول الله ﷺ وقد بَشَّرَه بالجنة والشهادة ومعها بلاءٌ شديدٌ، ففي الحديث عن أبي موسى الأشعري: أن النبي ﷺ قال له: «(افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بُلُوَى تُصِيبُهُ»، فإذا عثمانُ، فأخبرته بما قال رسول الله ﷺ، فحمد الله، ثم قال: الله المستعانُ). لفظ البخاري.

وفي رواية: (ثم جاء آخرُ فسَلَّمَ، فقال النبي ﷺ: «اذهبْ فَأَذْنُ لَهُ، وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بُلُوَى شَدِيدَةٍ»، قال: فانطلقتُ، فإذا هو عثمانُ، فقلتُ: ادْخُلْ، وأبَشِّرْ بِالْجَنَّةِ عَلَى بُلُوَى شَدِيدَةٍ، قال: فجعل يقول: اللهم صبراً! حتى جَلَسَ^(١). لفظ أحمد

ويتمثل ذلك البلاء بما أوضحناه مفصلاً؛ بدءاً من حملات التشويه لسيرته وهديه في الحكم وسياسة الرعية، مروراً بالخروج عليه وحصاره

(١) أخرجه البخاري (٣٦٩٣)؛ ومسلم (٢٤٠٣)؛ والترمذي (٤٠٤٣)؛ وأحمد (١٩٥٠٩)، وغيرهم.



وَحَصَّبَهُ عَلَى الْمَنْبَرِ وَمَنَعَ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ عَنْهُ، وَانْتِهَاءً بِتَسْوِيرِ دَارِهِ وَالدَّخُولِ عَلَيْهِ وَقَتْلِهِ وَبَيْنَ يَدَيْهِ الْمَصْحَفَ الشَّرِيفَ!.

فهو قد تيقن أنه سَيَقْضِي شَهِيداً وَيَمْضِي إِلَى رَبِّهِ سَعِيداً، فَعَزَمَ عَلَى أَنْ يَفْدِيَ الدِّينَ وَالْدَوْلَةَ وَالْأُمَّةَ بِنَفْسِهِ، وَيُؤَثِّرَ وَحْدَتَهَا عَلَى حَيَاتِهِ، فَبَذَلَ مُهْجَتَهُ فِدَاءً لِحِفْظِ كَيَانِ الْجَمَاعَةِ وَصَوْنِ كِرَامَةِ الْأُمَّةِ، وَكَانَ فِي مُكْنَتِهِ أَنْ يَبْقِيَ نَفْسَهُ وَيَخْلِّصَهَا لَوْ أَنَّهُ أَرَادَ نَفْسَهُ وَلَمْ يُرِدْ حَيَاةَ الْأُمَّةِ، وَلَوْ أَنَّهُ كَانَ (أُنَانِيّاً) وَلَمْ يَكُنْ (إِثَارِيّاً)؛ لَدَفَعَ بِمَنْ هَبَّ لِلذُّودِ عَنْهُ مِنْ شَبَابِ الْمُسْلِمِينَ وَأَبْنَاءِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ إِلَى نَحُورِ الْخَارِجِينَ الْمُنْحَرِفِينَ، وَلَكِنَّهُ أَرَادَ الْأُمَّةَ فَفَدَاهَا بِنَفْسِهِ صَابِراً مُحْتَسِباً^(١).

ولهذا كان موقف أمير المؤمنين عثمان حازماً حاسماً منذ اللحظة الأولى، وبقي ثابتاً عليه متمسكاً به حتى آخر رَمَقٍ مِنْ حَيَاتِهِ؛ حَيْثُ رَفَضَ مَقَاتِلَةَ أَوْلَئِكَ الْخَوَارِجِ السَّبْئِيِّينَ الْمُحَاصِرِينَ لَهُ، وَنَهَى آحَادَ الصَّحَابَةِ وَجَمَاعَاتِهِمْ عَنِ الدِّفَاعِ عَنْهُ، وَأَمَرَهُمْ بِحَقِّ وَلَايَتِهِ عَلَيْهِمْ وَطَاعَتِهِمْ لَهُ أَنْ يَكْفُوا عَنْ اسْتِخْدَامِ السَّلَاحِ، وَأَلَّا يُهْرِيقُوا بِسَبَبِهِ مِخْجَمَةً مِنْ دَمٍ، وَذَلِكَ وَفَاءً بِمَا عَهِدَ إِلَيْهِ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الصَّبْرِ عَلَى تِلْكَ الْإِبْتِلَاءَاتِ الْعَظِيمَةِ الَّتِي تَنَاوَشَتْهُ، وَتَوَالَتْ عَلَيْهِ، حَتَّى كَانَ أَعْنَفُهَا بَاغْتِيَالُ رُوحِهِ وَسَفْكَ دَمِهِ الزَّكِيِّ!.

عن قيس بن أبي حازم: (عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ في مرضه: «وَدِدْتُ أَنْ عِنْدِي بَعْضَ أَصْحَابِي»، قالت: فقلنا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَا نَدْعُو لَكَ أَبَا بَكْرٍ، فَسَكْتَ. قلنا: عَمْرُ؟ فَسَكْتَ. قلنا: عَلِيٌّ؟ فَسَكْتَ. قلنا: عُثْمَانُ؟ قال: «نعم». قالت: فَأَرْسَلْنَا إِلَى عُثْمَانَ، قالت: فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَكْلُمُهُ، وَوَجْهُهُ يَتَغَيَّرُ!.



قال قيس: فحدّثني أبو سَهْلَة أن عثمان قال يوم الدار: إن رسول الله ﷺ عَهَدَ إِلَيَّ عَهْدًا وأنا صابِرٌ عليه. قال قيس: كانوا يرون أنه ذلك اليوم). وفي رواية: عن قيس، عن أبي سَهْلَة مولى عثمان، عن عائشة، (قالت: فجاء عثمان، فقال: «قومي». فجعل النبي ﷺ يُسِرُّ إلى عثمان، ولونُ عثمان يتغيّر! قال^(١): فلما كان يومُ الدار قلنا: ألا تُقاتِل؟ قال: لا، إن رسول الله ﷺ عَهَدَ إِلَيَّ أمراً، فأنا صابِرٌ نفسي عليه!^(٢)).

.. لماذا يصر أمير المؤمنين عثمان على عدم القتال؟

جاء في كثير من الأحاديث وصفٌ للفتن وبواعثها، وأسبابها ونتائجها، وموقدي جذوتها والقائمين بها والساعين إليها، ولكثرة الفتن التي تحيق بالأمّة وتتساقط في ربوعها كمواقع القَطْر، وللخسائر الفادحة التي تترتب على نزولها، ولأن العقول تطيش وقتها، وتزلُّ الأقدام حيالها، وتَحَارُّ الأفهام في علاجها، ويصعب الخلاص منها على العقلاء فضلاً عن العوام - فإن رسول الله ﷺ الرحمة المهداة حذر وأنذر، وبين وأوضح، وأجمل وفصّل، وتحدّث فأكثر عن الفتن التي ستفتح أبوابها بعد وفاته ﷺ^(٣).

وقد اختلفت أنظارُ الصحابة في مواقفهم من فتن الاقتتال بين المسلمين، حسبما علّمه كل منهم عن تلك الفتن واطلع عليه منها، وبناءً على فهمه وتصوّره لها وسيورتها وخطورتها والقضاء عليها أو علاجها وكفكفة جماحها. لذا فمنهم من لابسها، وآخرون بذلوا جهودهم في الإصلاح، وفريق ثالث اعتزلها بالكلية حيث لم يستبِنْ له وجه الحق فيها.

(١) أي: أبو سهلة مولى عثمان.

(٢) أخرجه ابن ماجه (١١٣)؛ وابن أبي شيبة: ٤٨٩/٧؛ وابن حبان (٦٩١٨)؛ والحاكم: ٩٩/٣، وصححه ووافقه الذهبي، وصححه الألباني وشعيب الأرناؤوط.

(٣) انظر في بيان أسباب الفتن وكثرتها والحكمة من ذكرها وبيانها للأمّة: كتابي «نبوءات الرسول ﷺ»: ٧/٢ - ١٨، نبوءة رقم (٣٩).



وفتنة مقتل عثمان كانت مروّعة ومُفْطِعة، طاشتْ بعقول الأليّاء فضلاً
عمن هم دونهم، وقد كان عثمان محورَ الأحداث فيها وهو المستهدف في
شخصه ونفسه ومنصبه، وهو قد حَزَم أمره وحَسَم موقفه منها، فاعتزلَها وكَفَّ
يَدَه عنها، بل أمر كل من له عليه طاعة أن يَكفَّ يده ويُعْمَد سَيْفَه، ونهاهم
عن القتال وإراقة قطرة من دم.

وكان في مسلكه الحازم الصلب هذا ينطلق من أسس قد علمها، ومبررات
قد رآها، واجتهادات قد توصل إليها، ويمكن إجمال ذلك فيما يلي:

١ - معرفة عثمان التامة بهذه الفتنة التي أحاطت به، وأنه في مسلكه منها
على الحق والهدى؛ فبقي معتصماً بهديه وموقفه من أعدائه إلى آخر لحظة،
وزاده اطمئناناً إلى هذا وصاة النبي ﷺ الصحابة بأن يكونوا مع عثمان
ويتبعوه ويؤيّدوه ويعملوا حسب سياسته وهديه فيها:

عن أبي هريرة قال: (إني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إنكم تَلْقَوْنَ بعدي
فتنةً واختلافاً، أو قال: اختلافاً وفتنةً»، فقال له قائل من الناس: فَمَنْ لنا
يا رسول الله؟ قال: «عليكم بالأمين وأصحابه»، وهو يُشير إلى عثمان بذلك).

وفي حديث عبد الله بن حوالة : أن النبي ﷺ قال: «اتَّبِعْ هذا، فإنه يومئذٍ
ومن اتَّبَعَهُ على الحق»^(١).

وهذا يشمل - فيما نحسب - موقف عثمان من الفتنة في جميع مراحلها.

٢ - علمه بأنه مبتلى ببلوى شديدة وأنه سيقتل ظلماً، ويَقْضَى شهيداً،
وقد ثبت هذا عنده في أحاديث عدّة علمها من النبي ﷺ؛ منها: (ادخلْ وأبشِرْ
بالجنة على بلوى شديدة، فجعل يقول: اللهم صبراً، حتى جلس). وفي



الحديث الآخر عن ابن عمر قال: (ذكرَ رسول الله ﷺ فتنةً، فمَرَّ رجلٌ، فقال: «يُقْتَلُ فيها هذا المُقْتَنَعُ يومئذٍ مظلوماً»، قال: فنظرتُ، فإذا هو عثمانُ بن عفان رضي الله تعالى عنه)^(١).

٣ - وكان عثمان على علم تام بأن الخوارج السبئيين إنما يريدون قتله هو دون غيره، وأنهم سيجتمعون عليه لذلك، كما تبين له من سيرورة الأحداث: (نَقَدَمَ فنحيط به فنخلعه، فإن أبى قتلناه)^(٢). وواجهه بذلك رأس الشرِّ الأشتر النخعي: (يُخَيِّرُونَكَ بين أن تَخْلَعَ لهم أمرهم، فتقول: هذا أمرُكم فاخترأوا له من شئتم، وبين أن تُقَصِّرَ من نفسك، فإن أبیتَ هاتين فإنَّ القوم قاتِلوك)^(٣).

وقال عثمان غير مرة: (إنما تُرَاد نفسي)^(٤).

بل عنده أيضاً في هذا علمٌ يَأْثُرُه عن النبي ﷺ، وقد حَدَّث به عبد الله بن مسعود قبل استشهاده بنحو أربع سنين، قال عثمان لعبد الله: (وَيَحَكْ! إني قد سمعتُ وحفظتُ، وليس كما سمعتُ، إن رسول الله ﷺ قال: «سَيُقْتَلُ أَمِيرٌ وَيَنْتَزِي مُنْتَزِي» وإني أنا المقتولُ، وليس عمر، إنما قَتَلَ عمرَ واحدٌ، وإنه يُجْتَمَعُ عَلَيَّ!)^(٥).

٤ - تمسُّكُهُ بالعهد الذي عَهِدَهُ إليه رسول الله ﷺ، وعمله بوصيته، في سبيل إنهاء الفتنة، وتجنباً لنشوب الاقتتال وإراقة الدماء، وقد وفى عثمان بذلك أيما وفاء. ففي حديث عائشة المتقدم: (قال أبو سَهْلَةَ مولى عثمان:

(١) تقدم ذكره، ص ٨٥.

(٢) تاريخ الطبري: ٣٤٦/٤.

(٣) تقدم مطولاً: ص ١٩٩ في هذا الكتاب.

(٤) الاستيعاب: ٧٩/٣؛ المطالب العالية: ٢٩٠/٤.

(٥) أخرجه أحمد (٤٧٩)، وضعفه أحمد شاكر لانقطاعه.



فلما كان يومُ الدار قلنا: ألا تُقاتِل؟ قال: لا، إِنَّ رسولَ الله ﷺ عهدَ إليَّ أمراً، فأنا صابِرٌ نفسي عليه^(١).

٥ - خوفُ عثمان الشديد من قتلِ أي نفس ظلماً، وهو يعلم أن الفتنة تأتي مشتبهة، وأن في القوم الخارجين عليه أغماراً ومغفلين ومخدوعين؛ فخشى إن نشب قتال أن تُراق دماء بريئة، أو على الأقل في سفكها شبهة، فأراد أن يخرج من الدنيا إلى ربه طاهراً نقيّاً بريئاً من قطرة دم تُهراق بغير وجه حق! فكان يُصِرُّ على كل الصحابة الذين هَبّوا لنصرته جماعاتٍ وأفراداً، ويقول: (أَذْكُرُ الله رجلاً أهراق فيّ دمًا).

وقال لأبي هريرة: (يا أبا هريرة، أَيْسُرُكَ أن تقتل الناس جميعاً وإياي؟ قلت: لا، قال: فإنك والله إن قتلت رجلاً واحداً فكأنما قُتل الناس جميعاً)^(٢).

٦ - حرصه على وحدة الأمة والجماعة، وخشيته من أن يكون سبب اشتعال الفتنة في المسلمين وتفريق كلمتهم وتمزيق شملهم. ونظرية الإسلام لا تأبى أن يذهب الفرد مهما تكن قيمته فداءً لحفظ كيان الجماعة وضوء كرامة الأمة، وقد جعل أمير المؤمنين عثمان نفسه مضرب المثل في تحقيق هذه النظرية الاجتماعية^(٣)، ويُكثِّر أن يقول: إنما تُراد نفسي، وسأقي المؤمنين بنفسي!

٧ - ومن الأسباب أيضاً: أن عثمان حافظ على نظام الإسلام وسننه في الاتباع وعدم الابتداع، وأنه لن يكون أول من يسنُّ سفك الدماء في الأمة، فتكون سنة سيئة يقتدي به فيها من بعده، وقد صرح بذلك للصحابة عندما

(١) تقدم: ص ٢١٨ في هذا الكتاب.

(٢) تاريخ خليفة، ص ١٧٣؛ طبقات ابن سعد: ٧٠/٣، بإسناد صحيح.

(٣) انظر: عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ٨٧.



عزموا عليه بمواجهة الخوارج المنحرفين، فقال: (أُمَّا أَنْ أُخْرَجَ فَأَقَاتَلَ؛ فَلَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ خَلَفَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي أُمْتِهِ بِسَفْكِ الدَّمَاءِ)^(١).

٨ - واستأنس برأي الصحابي الجليل عبد الله بن سلام، فأرسل إليه وسأله عن الموقف من هؤلاء المجرمين الذين أحاطوا بداره، فقال له: ما ترى؟ فقال: الكَفَّ الكَفَّ، فإنه أبلغُ لك في الحجة^(٢).

ثانياً - الصحابة يُصِرُّون على الدفاع عن عثمان ويتبعون أساليب متعددة:

ومع إصرار عثمان على الصحابة في كفكفة الفتنة، وأمرهم بإغمار سيوفهم وترك الدفاع عنه وعدم مقاتلة أولئك الخوارج، وتأكيد به بأن لا يريقوا بسببه مِخْجَمَةً من دم، فإن الصحابة رضي الله عنهم مع طاعتهم له وملازمتهم أمره، لم يتركوه ولا عادوا إلى بيوتهم، بل باتوا قريبين منه، يَغْدُونَ عليه ويروحون، ويرسلون إليه أبناءهم وشباب الصحابة للمكث الدائم عنده، حتى لا يغدر به أولئك السبئيون المجرمون، ويرون أن حمايته والدفاع عنه ومجاهدة أولئك المارقين من أكبر واجبات النصره لأُمير المؤمنين.

وقد رغب الصحابة وأبناءؤهم وكل مَنْ في المدينة من الصالحين بالدفاع عن الخليفة المحصور، وقَدَّمُوا بين يديه نماذج من التضحيات، وعَرَضُوا عليه شتى ألوان الدَّود والفداء، وردَّ طغيان الخارجين، فما وجدوا منه إلا الرفض التام للقتال وحمل السلاح.

(١) تقدم: ص ٢١٣ في هذا الكتاب.

(٢) طبقات ابن سعد: ٧١/٣؛ مصنف ابن أبي شيبة: ٦٨١/٨، وسنده حسن.



وكان للمهاجرين الذين هم طلائع الإسلام ونواته الأولى، وللأنصار وهم أهل الإيواء والنصرة ودار الإسلام - دورٌ عظيم في الدفاع عن أمير المؤمنين، وتقديم جميع أصناف الحماية له.

- عن عبد الله بن عامر بن ربيعة قال: (كنتُ مع عثمان في الدار، فقال: أعْزِم على كل من رأى أن لنا عليه سمعاً وطاعة، إلا كَفَّ يده وسلاحه، فإن أفضلكم عندي غَنَاءٌ مَنْ كَفَّ يده وسلاحه)^(١).

- وعن محمد بن سيرين قال: (كان مع عثمان يومئذٍ في الدار سبعُ مئة، لو يَدَعُوهم لضربوهم إن شاء الله حتى يُخْرِجُوهم من أقطارها، منهم ابنُ عُمَر والحسن بن علي وعبد الله بن الزبير)^(٢).

- وعن جابر بن عبد الله: (أن علياً أرسل إلى عثمان أن معي خمس مئة دارع، فأذن لي فأمنعك من القوم، فإنك لم تُحَدِّثْ شيئاً يُسْتَحَلُّ به دُمُك! قال: جُزِيتَ خيراً، ما أحبُّ أن يُهراق دَمٌ في سببي)^(٣).

- وروى موسى بن عُقبة، عن جدّه لأُمّه أبي حَبِيبَة مولى الزبير بن العوام قال: (بعثني الزبير إلى عثمان وهو محصور، فدخلتُ عليه في يوم صائف، وهو على فُرْش ذي ظهر، وعنده الحَسَن بن علي وأبو هريرة وعبد الله بن عُمَر وعبد الله بن الزبير، وبين يديه مَرَاكِن ماء مملوءة، ورياط مطروحة، فقلت: بعثني إليك الزبير، وهو يُقَرِّئُكَ السلام، ويقول: إنني على طاعتك لم أبدلُ ولم أَتُكِّثْ، فإن شئتَ دخلتُ الدار معك فكنتُ رجلاً من القوم، وإن

(١) تاريخ خليفة، ص ١٧٣؛ مختصر ابن عساكر: ٢٢٠/١٦؛ طبقات ابن سعد: ٧٠/٣، وسنده صحيح.

(٢) طبقات ابن سعد: ٧١/٣؛ الإمامة، لأبي نعيم، ص ٣٣٢، وإسناده صحيح إلى ابن سيرين؛ وفي تاريخ خليفة (ص ١٧٣) نحوه: عن ابن سيرين عن سليط بن سليط.

(٣) مختصر ابن عساكر: ٢٢٠/١٦.



شئت أقمْتُ، وإن بني عمرو بن عوف^(١) وعدوني أن يُصَبِّحُوا على بابي ثم يمضوا لما أمرهم به. فلما سمع الرسالة قال: الله أكبر! الحمد لله الذي عَصَمَ أخي، أقرنهُ السلامَ وقل له: إن يدخل الدار لا يكون إلا رجلاً من القوم، فمكانك أحبُّ إليَّ، وعسى أن يدفع الله بك عني.

فلما سمع الرسالة أبو هريرة قام فقال: ألا أخبركم بما سمعتُ أذناي من رسول الله ﷺ؟ قالوا: بلى يا أبا هريرة، قال: أشهدُ لسمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «تكون بعدي فتنٌ وأمورٌ وأحداثٌ»، قلنا: فأين المنجا منها يا رسول الله؟ قال: «إلى الأمين وحزبه» وأشار إلى عثمان بن عفان^(٢).

فقام الناس فقالوا: قد أمكنتنا البصائر، فأذن لنا في الجهاد! فقال عثمان: عزمْتُ على مَنْ كانت لي عليه طاعةٌ ألاَّ يقاتل. قال: فبادر الذين قتلوا عثمان ميعادَ بني عمرو بن عوف، فقتلوه (رضي الله عنه!)^(٣).

- وقام كعب بن مالك الأنصاري شاعر الرسول ﷺ يُحَضِّضُ الأنصار على نصرته الخليفة، فيقول: (يا معشر الأنصار، كونوا أنصار الله مرتين! يعني في أمر عثمان (رضي الله عنه))^(٤).

- وعن قتادة: (أن زيد بن ثابت قال لعثمان: هؤلاء الأنصارُ بالباب يقولون: إن شئت كنا أنصارَ الله مرتين! فقال: لا حاجة لي في ذلك، كُفُوا)^(٥).

(١) قبيل كبير من الخزرج أحد فرعي الأنصار.

(٢) حديث أبي هريرة هذا تقدم تخريجه سابقاً، ص ٨٣.

(٣) فضائل الصحابة، لأحمد (٨٣٦) وإسناده صحيح؛ وذكره ابن عساكر في «ترجمة عثمان»، ص ٣٧٤.

(٤) التاريخ الأوسط: ١٧١/١ - ١٧٢.

(٥) تاريخ خليفة، ص ١٧٣، ومن طريق ابن سيرين عند ابن أبي شيبة: ٦٨٢/٨؛ وابن سعد: ٧٠/٣، ويعتضد الطريقان إلى الحسن.



- وهذا حارثة بن النعمان الأنصاري يسعى إلى الخليفة المحصور، ويؤكّد له ما تقدم به كعب وزيد، فيقول لعثمان: إن شئت أن نقاتل دونك^(١).

- ويقول سعد بن أبي وقاص: (جئتُ عثمانَ يوماً، فقلت: افتح الباب أدخل عليك، فقال: مكانك أَحَبُّ إلي).

وكان يقول: (يا أيها الناس، هذه يدي بما طُلب عند عثمان وإن ضُربت بسوط، فجعل الناس يردُّون ذلك عليه، وجعل يُفرجهم عن نفسه بيديه، حتى إذا غلب دخل المسجد)^(٢).

- وعن نافع: أن عبد الله بن عمر كان مع عثمان في الدار، وأنه لبس الدرع يوم الدار مرتين، وكان يومئذٍ متقلّداً سيفه حتى عزم عليه عثمان أن يخرج مخافة أن يُقتل^(٣).

- وعن أبي هريرة قال: قلتُ لعثمان: اليومَ طابَ الضربُ معك، قال: أعزمُ عليك لتخرجنَّ. زاد في رواية: قال أبو هريرة: فرميتُ بسيفي، فما أدري أين هو حتى الساعة^(٤).

- وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن: (أن الحسن بن علي دخل على عثمان فقال: يا أمير المؤمنين، إنّا طَوَّعَ يديك، فَمُرْني بما شئتَ! فقال له عثمان: يا ابن أخي، ارجع فاجلس في بيتك حتى يأتي الله بأمره، فلا حاجة لي في هَرَاقة الدماء)^(٥).

(١) التاريخ الأوسط: ١٧٢/١، وإسناده صحيح.

(٢) تاريخ المدينة، لابن شبة: ٢٥٢/٢ - ٢٥٦.

(٣) تاريخ خليفة، ص ١٧٣، بأسانيد صحيحة وحسنة.

(٤) تاريخ خليفة، ص ١٧٣، وإسناده صحيح، وبأطول منه في المطالب العالية: ٢٩٠/٤.

(٥) فضائل الصحابة، لأحمد (٧٥٣) بإسناد صحيح.



وعن عاصم بن سليمان: أن الحسن بن علي قال: (رُحْتُ إلى الدار وغدوتُ إليها شهراً، وعثمان رضي الله عنه محصور، كل ذلك بعين علي رضي الله عنه ما نهاني يوماً قط. قال: فقام إليه يوم رُجِفَ إليه، فقال: يا أمير المؤمنين، علامَ تكُفُّ الناس؟ والله لقد حلَّ لك قتالهم، والناس جادون، فأذن للناس في قتالهم! فقال: يا ابن أخي، أعزم عليك بحقي عليك إلا لحقتَ بأهلك^(١).

- وهذا بطلُ شباب الصحابة عبد الله بن الزبير يصف لنا نصرتهم لعثمان، فيقول: (قلت لعثمان: يا أمير المؤمنين، إنَّ معك في الدار عصابةً مستنصرة ينصر الله بأقلَّ منهم، فأذن لي فلاقاتل! فقال: أذكر بالله رجلاً أهرق في دمه، أو قال: أهرق في دماً^(٢)).

- وممن كان مع عثمان في داره ترجمانُ القرآن عبد الله بن عباس، فأمره عثمان على الناس ليقيم لهم حجَّهم تلك السنة، فقال: يا عبد الله بن عباس. فدُعِيَ له، فقال: اذهبْ فأنت على الموسم، وكان ممَّنْ لزم باب الدار، فقال: يا أمير المؤمنين، لجهاد هؤلاء أحبُّ إليَّ من الحج! فأقسم عليه لينطلقنَّ، فانطلق ابن عباس على الموسم تلك السنة^(٣).

وقد ساق الطبري^(٤) نصَّ كتابِ مطوَّلٍ من عثمان قرأه ابن عباس على الناس يوم التروية، ونحن لا نستحلُّ روايته؛ ففيه الواقدي متروك وشيخه ابن أبي سبرة رموه بالوضع، وأخطأ بعض المعاصرين فذكروا هذا الكتاب الموضوع في كتبهم^(٥)!.

(١) تاريخ المدينة، لابن شبة: ٢٤٦/٢.

(٢) طبقات ابن سعد: ٧٠/٣؛ تاريخ خليفة، ص ١٧٣؛ المطالب العالية: ٢٩٤/٤ وإسناده صحيح.

(٣) تاريخ الطبري: ٣٨٧/٤؛ مختصر ابن عساکر: ٢٤٢/١٦.

(٤) تاريخ الطبري: ٤٠٧/٤ - ٤١١.

(٥) انظر مثلاً: عثمان بن عفان، للدكتور علي الصلابي، ص ٤٣٣ - ٤٣٧.



- ويروي ابن أخي عبد الله بن سَلام فيقول: (لَمَّا أُريدَ عثمانُ، جاء عبد الله بن سلام، فقال له عثمان: ما جاء بك؟ قال: جئتُ في نُصرتك، قال: اخْرُجْ إلى الناس فاطْرُدْهم عني، فإنك خارجٌ خيرٌ لي منك داخلٌ، قال: فخرج) ^(١) الحديث.

وقد كرّر عبدُ الله بن سلام المجيءَ إلى أمير المؤمنين عثمان، وتردّدَ إلى أولئك الخوارج عدة مرات ونهاهم عن قتله، وحذّرهم مَعْبَةً ذلك غضبَ الله وسخطه ^(٢).

ومع كل ذلك الإلحاح من عثمان على عدم المواجهة والقتال مع عصابات السبئيين الخوارج؛ فإن رهطاً كبيراً من الصحابة وشبانهم وأبنائهم لزموا الدار داخلها وحولها، ولم يبرحوها، وكان أميرهم البطل المغوار عبد الله بن الزبير. عن عروة بن الزبير (عن عبد الله بن الزبير قال: قلتُ لعثمان يوم الدار: قاتِلْهم، فوالله لقد أحلَّ الله لك قتالَهم! فقال: لا والله لا أقاتلُهم أبداً. قال: فدخلوا عليه وهو صائم. قال: وقد كان عثمان أَمَرَ عبدَ الله بن الزبير على الدار، وقال عثمان: مَنْ كان لي عليه طاعةٌ؛ فَلْيُطِعه عبد الله بن الزبير) ^(٣).

وعن محمد بن سيرين قال: (انطلق الحسن والحسين وابن عُمر وابن الزبير ومروان كلهم شاكبي السلاح، حتى دخلوا الدار، فقال عثمان: أَعْزِمَ عليكم لَمَّا رجعتُم فوضعتُم أسلحتكم ولزِمْتُم بيوتكم. فخرج ابن عمر والحسن والحسين، فقال ابن الزبير ومروان: ونحن نعزِم على أنفسنا أن لا نبرح!) ^(٤).

(١) أخرجه الترمذي (٣٥٣٨)، وضعفه شعيب الأرناؤوط.

(٢) مجمع الزوائد: ٩٢/٩ - ٩٣؛ المطالب العالية: ٢٨٦/٤ - ٢٨٧، بأسانيد صحيحة وحسنة.

(٣) طبقات ابن سعد: ٧٠/٣؛ مصنف ابن أبي شيبة: ٥٨٤/٨ - ٦٨١، وإسناده صحيح.

(٤) تاريخ خليفة، ص ١٧٤، وإسناده صحيح إلى ابن سيرين.



وفي رواية مطوّلة للطبري: (أن عثمان خطبهم آخر خطبة له، وأمر أهل المدينة بالرجوع وأقسم عليهم، فرجعوا إلا الحسن ومحمد بن طلحة وابن الزبير وأشباهاً لهم؛ فجلسوا بالباب عن أمر آبائهم، وثاب إليهم ناس كثير، ولزم عثمان الدار)^(١).

•• هذه شذرات من أخبار صحيحة صريحة كلها تُثبت إجماع الصحابة على خيرية أمير المؤمنين عثمان وفضله، وأحقّيته في الخلافة، واستقامة سياسته للدولة والرعية.

وتفصح أكاذيب السبّيين وأتباعهم، وخبث نواياهم، وسوء مسعاهم، وتجزم خروجهم وقدمهم للمدينة وحصارهم للخليفة الراشد رضي الله عنه.

وتؤكد من ناحية أخرى حرص الصحابة على سلامة أمير المؤمنين عثمان، وسعيهم الحثيث للدّود عنه والقتال دونه، وحفظ سلطان الدولة وكيان الأمة.

كما تُظهر بوضوح تعاضد الصحابة وتآلفهم وإجماعهم في هذا الموقف الخطير، وانضباطهم التام في أقوالهم وحركاتهم وأعمالهم، وطاعتهم لأمر المؤمنين فيعملون بأمره ويتحركون وفق توجيهاته.

وهذه الأخبار مجتمعة تدحض الفرية الشائعة عند بعض من يزور التاريخ ويضطّغ على عثمان والصحابة؛ بأنهم قصّروا في حقه، وتقاعسوا في الدفاع عنه، وأسلموه إلى قدره حتى بطش به أولئك المجرمون القتلة.

ثالثاً - عثمان يستمد ولاية الأمصار:

•• مع كل ما تقدم من عزم عثمان على الكفكة ودرء اتساع الفتنة، وإمساكه بأيدي الصحابة عن القتال، ومنعهم من الاشتباك مع السبّيين

(١) تاريخ الطبري: ٣٨٥/٤.



الفجرة، ومع وجود جماعات من الصحابة كفيلة بردّ بغّي البُعَاة وقمع إفسادهم - لكن ذلك التكافؤ العددي بين الطرفين سيؤدي إلى سفك دماء كثيرة في مدينة رسول الله ﷺ، وعثمان لا يحبُّ هذا، بل يريد أقلَّ الحالاتِ شَرًّا، وأخفَّها ضرراً، ولا بد لهذا من قوة عظيمة، إذا رآها المنحرفون الخوارج خَنَسُوا واستسلموا، ولم يرموا بسهم من كنانتهم^(١).

لذا كان أمير المؤمنين يودُّ أن تكون عنده قوة كبيرة باطشة تقمع قوى الشر والفساد والإفساد، وتضع حدًّا لغطرستها وجاهليتها؛ فأرسل إلى عماله في الأمصار يأمرهم بإرسال قوى تُنَجِّده وأهل المدينة من السبئيين القتلة، وكذلك يكون الحجيج قد قَضَوْا مناسكهم، فتتضمَّم قوتهم إلى جيوش الأمصار، فتتكون قوة مرهوبة منظمة مهيبة ضاربة، تستأصل شأفة الخوارج وتُنهي تمرُّدَهم وعصيانهم بسرعة، دون اضطرار إلى سفك دماء كثيرة.

في ضوء هذا نفهم سعي عثمان في استنصاره بأهل الأمصار، مع استسلامه لقدره ونهايته المشرقة وبقينه بأنه سيقضي شهيداً، وهذا التدبير من قدر الله، فهو من باب دفع القدر بالقدر، وكما قال عمر: (نَفَرُ من قَدَرِ الله إلى قَدَرِ الله).

عن ابن عباس قال: (لَمَّا حُصِرَ عثمان وطال حَصْرُهُ، والذين حصروه هم من أهل مصر والبصرة والكوفة ومعهم بعض أهل المدينة، أرادوه على أن ينزع نفسه من الخلافة، فلم يفعل، وخافوا أن تأتيه الجيوش من الشام والبصرة وغيرهما ويأتي الحجاج، فيهلكوا، فتسَوَّروا عليه فقتلوه رضي الله عنه وأرضاه)^(٢).

(١) كتابي «الخلفاء الراشدون»، ص ٤١٦.

(٢) أسد الغابة: ٣/٣٨٣.



وتوضحها رواية مطولة للطبري من طريق سيف بن عمر؛ وفيها: أن عثمان كتب إلى أمراء الأمصار يستمدّهم ويأمرهم بالذّود عن الخليفة والخلافة والإسلام، وبَيَّنَ في كتابه أنه ولي الخلافة باتفاق المسلمين، وأنه اتبع النبي ﷺ وصاحبَيْه، ما غيّر ولا بدّل، لكن أولئك المجرمين حركوا الفتن، وعزموا على قتل خليفتهم، وكان فيما قال: (فعابوا عليّ أشياء مما كانوا يرضون، وأشياء عن ملأ من أهل المدينة لا يصلح غيرها، فصبرتُ لهم نفسي، وكففتُها عنهم منذ سنين، وأنا أرى وأسمع، فازدادوا على الله ﷻ جرأةً، حتى أغاروا علينا في جوار رسول الله ﷺ وحرّمه وأرض الهجرة، وثابت^(١) إليهم الأعراب، فهم كالأحزاب يوم الأحزاب^(٢)، أو مَنْ غزانا بأحدٍ، إلا ما يُظهرون! فمن قدر على اللحاق بنا فليفعل).

فأتى الكتاب أهل الأمصار، فخرجوا على الصّعبة والذّلّول، فبعث معاوية حبيب بن مسّلمة الفهري في جيش، وبعث عبدُ الله بن سعد^(٣) معاوية بن حُديج السّكوني في جيش آخر، وبعث أهلُ البصرة جيشاً، وخرج من أهل الكوفة القعقاع بن عَمْرٍو في جيش.

وقام الصحابة والتابعون بتحضيض الناس على نصره أمير المؤمنين؛ فقام في الكوفة الصحابة: عُقبة بن عَمْرٍو، وعبد الله بن أبي أوفى، وحنظلة بن الربيع، وغيرهم، وقام من التابعين أصحابُ ابن مسعود، يسرون في الكوفة ويطوفون في مجالسهم، ويقولون: (يا أيها الناس، إن الكلام اليوم وليس به

(١) أي: جاؤوا إليهم متتابعين.

(٢) يعني كالذين تجمعوا على الرسول ﷺ وصحابته في غزوة الأحزاب.

(٣) وذلك قبل أن يغادر مصر متجهاً إلى أمير المؤمنين، وقد رأى السبئيين اتجهوا إلى المدينة، فاستحث الناس لنصرة الخليفة.



غداً، وإن النظر يَحْسُنَ اليوم وَيَقْبَحُ غداً، وإن القتال يَحِلُّ اليوم وَيَحْزُمُ غداً، انهضوا إلى خليفتم وعصمة أمركم).

وفي البصرة: نهض عمران بن حُصَيْن، وأنس بن مالك، وهشام بن عامر، في أمثالهم من الصحابة، يقولون مثل ما قال أهل الكوفة. ومن التابعين قام آخرون بالحث على نصرة الخليفة.

وقام في الشام: من الصحابة عبادة بن الصامت، وأبو الدرداء، وأبو أمانة، ومن التابعين كثير.

وفي مصر: قام خارجة، وصحابة آخرون، وغيرهم من التابعين. كلهم يستنفر الناس لنصرة أمير المؤمنين المحصور^(١).

•• وقدِمَ رُكْبَانُ فَأَخْبَرُوا أهل المدينة بمجيء الأمداد من الآفاق: حبيب من الشام، ومعاوية بن حُديج من مصر، والقعقاع من الكوفة، ومُجَاشِع من البصرة، وقد خرجت من تلك الأمصار مسرعة نحو المدينة، ووصل حبيب بن مسلمة بجيشه إلى قرب خيبر، لكن بُعيد مقتل عثمان.

وكذلك قفل الناس من الحج، وعزموا على الرجوع إلى المدينة ليدافعوا عن أمير المؤمنين.

فوصلت أخبار قدوم أمداد الجيوش وجموع الحجاج إلى أولئك السبئيين الخوارج؛ فعند ذلك حسموا أمرهم، وانتهزوا الفرصة من قلة الناس وغيابهم في الحج وعدم وصول الجيوش من الآفاق للنصرة - وأسرعوا في تنفيذ

(١) تاريخ الطبري: ٣٥١/٤ - ٣٥٢؛ مختصر ابن عساكر: ١٩٥/١٦ - ١٩٦؛ البداية والنهاية: ١٨٠/٧؛

كتابي «الخلفاء الراشدون»، ص ٤٠٦ - ٤٠٧.



جرّيمتهم، فأحاطوا بدار عثمان وجَدُّوا في الحصار، وأحرقوا الباب، وتسوّروا الدار من الدور المتاخمة لها، ودخلوا على عثمان فقتلوه^(١).

وخبر طلب عثمان الأمداد والنصرة من ولاية الأمصار؛ رواه ابن الأثير مختصراً في «أسد الغابة» وإسناده لا بأس به، ورواه سيف بشيء من التفصيل، وروايات سيف مستقيمة كما أوضحنا، واحتج به الذهبي وابن كثير، وأكّده العلامة المحقق محب الدين الخطيب، والعلامة المحقق محمد الصادق عرجون^(٢).

رابعاً - صفة مقتل عثمان المروّعة، ودفاع الصحابة وأبنائهم عنه:

١ - مدة الحصار، والمدافعون عن عثمان في الدار:

• قال أبو هريرة: حُصر أمير المؤمنين عثمان في داره أربعين ليلة^(٣).

وقال حماد بن زيد: حُصر نيفاً وأربعين ليلة^(٤).

وقريب منه قول الواقدي أنه حصر (٤٩) ليلة^(٥).

والقول الأول هو المشهور، وهو أقرب إلى الصواب؛ فقد قدم المصريون هلال ذي العقدة، وحدثت مع أمير المؤمنين محاورات استغرقت أياماً، ثم بدؤوا الحصار، واستشهد عثمان يوم الجمعة (١٨ ذي الحجة - سنة ٣٥هـ).

(١) تاريخ الطبري: ٣٨٥/٤؛ طبقات ابن سعد: ٧١/٣ - ٧٢؛ مختصر ابن عساكر: ٢١٦/١٦، ٢٤٠؛

البداية والنهاية: ١٨٧/٧ - ١٨٨، ١٩٧، ١٩٩؛ تاريخ الإسلام «عهد الخلفاء»، للذهبي، ص ٤٥٤.

(٢) انظر: التعليق على العواصم من القواصم، ص ١٣٨؛ عثمان بن عفان، لعرجون، ص ١٢١ - ١٢٢.

(٣) الزهد، لأحمد (٦٧٩).

(٤) مختصر ابن عساكر: ٢٢١/١٦.

(٥) الاستيعاب: ٧٧/٣؛ أسد الغابة: ٣٨٢/٣.



•• بعد أن بدأ القوم السبئيُّون بتشديد الحصار ومنع دخول الماء والطعام والناس على عثمان، كان ﷺ قد أمر المدافعين عنه أن يخرجوا سالمين مَسْلُوماً منهم، وأذن لهم أن يكونوا في الدار ومحيطين بها وعند الباب. وكان فيهم الحسن والحسين ابنا علي، ومحمد بن طلحة، وابن عُمَر، وأبو هريرة، ومروان بن الحكم، وثَّابُ إليهم ناس كثير، وكما قال ابن سيرين وغيره: كان مع عثمان في الدار يومئذ (٧٠٠) نفس، وأميرُ الدار عبد الله بن الزبير، وشباب الصحابة وأبناءؤهم كلهم شاكي السلاح، كما تقدم.

وأمر المؤمنين الخليفة العظيم يكرر على إخوانه ومناصريه من أولئك الأشبال الأبطال: أنشد الله رجلاً أَهْرَاقَ في دَمًا! وهم يقولون له: قد أمكنتنا البصائر، فأذن لنا في الجهاد، وهو يقول لهم: عزمتُ على من كانت لي عليه طاعة ألا يقاتل!.

ويعبر عن ذلك قولُ كعب بن مالك الأنصاري:

فَكَفَّ يَدَيْهِ ثُمَّ أَغْلَقَ بَابَهُ وَأَيَقِنَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِغَافِلٍ
وَقَالَ لِأَهْلِ الدَّارِ لَا تَقْتُلُوهُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْ كُلِّ امْرِئٍ لَمْ يُقَاتِلِ^(١)

وجاء عبد الله بن سَلَامٍ ﷺ إلى تلك العصابات الخارجة، يصفعهم بآخر نصائحه وتخويفاته؛ فيقول لهم: (إن الملائكة لم تزلَ محيطة بمدینتکم هذه منذ قدمها رسولُ الله ﷺ إلى اليوم، والله لئن قتلتموه لتذهبن ثم لا تعود إليكم أبدًا. وإن السيف لم يزلَ مغموداً فيكم، فوالله لئن قتلتموه لیسئلنَّ الله علیکم ثم لا یُعْمدَ عنکم أبدًا - أو قال: إلى يوم القيامة - . وما قُتِلَ نبیٌّ إلا قُتِلَ به سبعون ألفاً، ولا قُتِلَ



خليفةً إلا قُتِلَ به خمسة وثلاثون ألفاً، وذكر أنه قُتِلَ على دم يحيى بن زكريا سبعون ألفاً^(١).

٢ - تشديد الخناق على أمير المؤمنين:

لكن أولئك الخوارج ما كانوا يريدون وجه الله، وقد هيمن عليهم غدُرهم وإجرامهم، ورانَ على قلوبهم ما كانوا يكسبون، وصدَّق عليهم إبليس ظنَّه، فسَدُّوا كل منافذ الخير والإصلاح، ولم يَزْعُوا عن باطلهم.

قال شدَّاد بن أوس: (لَمَّا اشْتَدَّ الْحِصَارُ بِعَثْمَانَ يَوْمَ الدَّارِ، أَشْرَفَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ: يَا عِبَادَ اللَّهِ، قَالَ: فَرَأَيْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ خَارِجاً مِنْ مَنْزِلِهِ، مَعْتَمِئاً بِعِمَامَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، مُتَقَلِّداً سَيْفَهُ، أَمَامَهُ الْحَسَنُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِ فِي نَفَرٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، حَتَّى حَمَلُوا عَلَى النَّاسِ وَفَرَّقُوهُمْ. ثُمَّ دَخَلُوا عَلَى عَثْمَانَ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَلْحَقْ هَذَا الْأَمْرَ^(٢) حَتَّى ضُرِبَ بِالْمَقْبَلِ الْمَدْبَرِ^(٣)، وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَرَى الْقَوْمَ إِلَّا قَاتِلِيكَ، فَمَزْنَا فَلْنَقَاتِلْ. فَقَالَ عَثْمَانُ: أَنْشُدُ اللَّهَ رَجُلًا رَأَى اللَّهَ حَقًّا، وَأَقَرَّ أَنْ لِي عَلَيْهِ حَقًّا؛ أَنْ يُهْرِيْقَ فِي سَبِيٍّ مَلَأَ مِخْجَمَةً مِنْ دَمٍ، أَوْ يُهْرِيْقَ دَمَهُ فِيَّ! فَأَعَادَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ الْقَوْلَ، فَأَجَابَهُ بِمِثْلِ مَا أَجَابَهُ. قَالَ: فَرَأَيْتُ عَلِيًّا خَارِجاً مِنَ الْبَابِ وَهُوَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّا بَذَلْنَا الْمَجْهُودَ^(٤)).

(١) المطالب العالية: ٢٨٧/٤ (٤٤٤٠) وعزاه الحافظ لإسحاق بن راهويته، وصححه البوصيري؛ وبنحوه في مصنف ابن أبي شيبة: ٦٩١/٨؛ وفصائل الصحابة، لأحمد (٧٩٥).

(٢) أي: لم يدرك انتصار الإسلام وانتشاره وقيام أمره.

(٣) المقبل: المطيع، والمدبر: العاصي.

(٤) الرياض النضرة: ٦٨/٢؛ حياة الصحابة: ١٢٥/٢.



وقال جُبَيْر بن مُطْعِمٍ: (لَمَّا حُصِرَ عَثْمَانُ بْنُ عَفَانَ حَتَّى وَالَّهِ مَا يَشْرَبُ إِلَّا مِنْ الْفَقِيرِ فَقِيرِ الدَّارِ^(١))، قَالَ جُبَيْرُ: فَدَخَلْتُ عَلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، فَقُلْتُ: يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ، أَقَدْ رَضِيتَ بِهَذَا، أَنْ يُحَصِّرَ ابْنُ عَمِّكَ حَتَّى وَالَّهِ مَا يَشْرَبُ إِلَّا مِنْ فَقِيرِ الدَّارِ؟ فَقَالَ: سَبِّحَانَ اللَّهِ! وَقَدْ بَلَغُوا هَذَا مِنْهُ؟! قَالَ: نَعَمْ، وَأَشَدُّ مِنْ هَذَا. قَالَ: فَحَمَلَ الرِّوَايَا حَتَّى أَدَخَلَهَا عَلَيْهِ وَسْقَاهُ^(٢).

ثُمَّ بَالِغَ الْقَوْمِ حَتَّى مَنَعُوا عَنْهُ الْمَاءَ وَالطَّعَامَ، فَأَرْسَلَ عَثْمَانُ إِلَى عَلِيٍّ بِأَنَّهُمْ قَدْ مَنَعُونَا الْمَاءَ، فَإِنْ قَدَرْتُمْ عَلَى أَنْ تُرْسِلُوا إِلَيْنَا بِمَاءٍ فَافْعَلُوا، وَأَرْسَلَ إِلَى طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرِ وَإِلَى عَائِشَةَ وَأَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ. فَكَانَ أَوَّلَهُمْ إِنْجَادًا لَهُ عَلِيٌّ وَأُمُّ حَبِيبَةَ، جَاءَ عَلِيٌّ فِي الْغَلَسِ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ الَّذِي تَصْنَعُونَ لَا يَشْبَهُ أَمْرَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا أَمْرَ الْكَافِرِينَ، لَا تَقْطَعُوا عَنْ هَذَا الرَّجُلِ الْمَادَّةَ، فَإِنَّ الرُّومَ وَفَارِسَ لَتَأْسِرُ فُتُطْعِمَ وَتَسْقِي، وَمَا تَعَرَّضَ لَكُمْ هَذَا الرَّجُلُ فِي شَيْءٍ، فَبِمَ تَسْتَحِلُّونَ حَصْرَهُ وَقَتْلَهُ؟! فَقَالُوا: لَا وَاللَّهِ، وَلَا نَعْمَةَ عَيْنٍ، لَا نَتْرُكُهُ يَأْكُلُ وَلَا يَشْرَبُ! فَرَمَى بِعِمَامَتِهِ فِي الدَّارِ بِأَنِّي قَدْ نَهَضْتُ فِيمَا أَنْهَضْتَنِي لَهُ، فَرَجَعَ. وَجَاءَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ عَلَى بَغْلَةٍ لَهَا بِرِحَالَةٍ مُشْتَمَلَةٍ عَلَى إِدَاوَةٍ^(٣)، فَقِيلَ: أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أُمُّ حَبِيبَةَ! فَضْرِبُوا وَجْهَ بَغْلَتِهَا، فَقَالَتْ: بَنِيَّ، إِنْ وَصَايَا بَنِي أُمِّيَةِ إِلَى هَذَا الرَّجُلِ، وَأَحْبَبْتُ أَنْ أَلْقَاهُ وَأَسْأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ كَيْ لَا تَهْلِكَ أَمْوَالُ أَيْتَامٍ وَأَرَامِلٍ، فَقَالُوا: كَاذِبَةٌ! وَأَهْوَوْا لَهَا، وَقَطَعُوا حَبْلَ الْبَغْلَةِ بِالسَّيْفِ، فَندَّتْ بِأُمِّ حَبِيبَةَ، فَتَلَقَّاهَا النَّاسُ وَقَدْ مَالَتْ رِحَالُهَا، فَتَعَلَّقُوا بِهَا فَأَخَذُوهَا وَقَدْ كَادَتْ تُقْتَلُ، فَذَهَبُوا بِهَا إِلَى بَيْتِهَا^(٤).

(١) الفقير: البئر القليلة الماء.

(٢) مختصر ابن عساكر: ٢١٢/١٦.

(٣) الرحالة: السرج من جلود يتخذ للركض الشديد. الإداوة: إناء صغير من جلد يتخذ للماء.

(٤) تاريخ الطبري: ٣٨٥/٤ - ٣٨٦؛ مختصر ابن عساكر: ٢٤٠/١٦ - ٢٤١.



ولم يتوقف علي ﷺ عن نجدة أخيه الخليفة المحصور حتى منعه أهله خشيةً عليه من المحاصرين القتلة.

يروى راشد بن كَيْسَانَ وغيره: (أن عثمان بعث إلى عليٍّ وهو محصور في الدار أن ائْتِنِي، فقام علي ليأْتِيهِ، فقام بعضُ أهل علي حتى حَبَسَهُ، وقال: أَلَا تَرَى إِلَى مَا بَيْنَ يَدَيْكَ مِنَ الْكَتَائِبِ، لَا تَخْلُصُ إِلَيْهِ؟! وَعَلَى عَلِيٍّ عِمَامَةٌ سَوْدَاءَ فَتَقْضُهَا عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ رَمَى بِهَا إِلَى رَسُولِ عُثْمَانَ وَقَالَ:

أَخْبِرْهُ بِالَّذِي قَدْ رَأَيْتَ! ثُمَّ خَرَجَ عَلِي مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى أَحْجَارِ الزَّيْتِ)^(١).

وعن كِنَانَةَ مَوْلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ صَفِيَّةِ بِنْتِ حُيَيٍّ أَنَّهُ شَهِدَ مَقْتَلَ عُثْمَانَ - قَالَ: وَأَنَا يَوْمَئِذٍ ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةَ سَنَةً - قَالَ: (أَمَرْتُنَا صَفِيَّةُ أَنْ نَرْحَلَ بَغْلَةً بِهَوْدَجٍ، فَرَحَلْنَاهَا ثُمَّ مَشِينَا حَوْلَهَا إِلَى الْبَابِ، فَإِذَا الْأَشْتَرُ وَنَاسٌ مَعَهُ، فَقَالَ لَهَا الْأَشْتَرُ: ارْجِعِي إِلَى بَيْتِكَ، فَأَبَتُ، فَرَفَعَ قَنَاءً مَعَهُ - أَوْ رَمَحًا - فَضْرَبَ عَجْزَ الْبَغْلَةِ، فَشَبَّتْ الْبَغْلَةُ وَمَالَ الْهُودَجُ حَتَّى كَادَ أَنْ يَقَعَ، فَلَمَّا رَأَتْ ذَلِكَ قَالَتْ: رُدُّونِي، رُدُّونِي!)^(٢).

وفي رواية عن كِنَانَةَ قَالَ: (كُنْتُ أَقُودُ بِصَفِيَّةِ بِنْتِ حُيَيٍّ، لَتَرَدُّ عَنْ عُثْمَانَ، فَلَقِيَهَا الْأَشْتَرُ فَضْرَبَ وَجْهَ بَغْلَتِهَا حَتَّى مَالَتْ، فَقَالَتْ: رُدُّونِي، لَا يَفْضَحُنِي هَذَا الْكَلْبُ! قَالَ: فَوَضَعْتُ خَشَبًا بَيْنَ مَنْزِلِهَا وَبَيْنَ مَنْزِلِ عُثْمَانَ، تَنْقُلُ عَلَيْهِ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ)^(٣).

(١) طبقات ابن سعد: ٦٨/٣؛ مصنف ابن أبي شيبة: ٦٨٢/٨.

(٢) المطالب العالية: ٢٩٢/٤، وحسنه المحقق.

(٣) طبقات ابن سعد: ١٢٨/٨؛ التاريخ الكبير: ٢٣٧/٧؛ تاريخ المدينة، لابن شبة: ٣٠٤/٢، وسنده



٣ - الساعات الأخيرة قبل الاستشهاد، وأعمال عثمان:

مع استمرار السبّيين الخوارج في عيِّهم، ومُضيِّهم في تنفيذ جريمتهم، لم يتوقف الخليفة الراشد عثمان عن موعظتهم وتأنيبهم وترغيبهم وترهيبهم، حتى لا يترك لهم أثارة من عذر أو حجة عند الله تعالى وعند المؤمنين.

في الحديث الطويل الصحيح الذي قدمنا فقرات منه؛ يقول أبو سعيد مولى أبي أسيد الأنصاري: (ورأيتُ عثمانَ أشرفَ عليهم مرة أخرى، فوعظَهم وذكَّرَهم، فلم تأخذُ منهم الموعظةُ، وكان الناس تأخذ منهم الموعظة في أول ما يسمعونها، فإذا أُعيدتُ عليهم لم تأخذ منهم، فقال لامرأته: افتحي الباب، ووضِع المُصحفَ بين يديه، وذلك أنه رأى من الليل أن نبيَّ الله ﷺ يقول له: «أَفْطِرُ عِنْدَنَا اللَّيْلَةَ»^(١)).

وعن مسلم أبي سعيد مولى عثمان بن عفان: (أن عثمان بن عفان أعتق عشرين مملوكاً، ودعا بسرًاويلَ فشَدَّها عليه، ولم يلبسها في جاهلية ولا إسلام، وقال: إني رأيتُ رسولَ الله ﷺ البارحة في المنام ورأيتُ أبا بكر وعمر، وإنهم قالوا لي: اصبرْ، فإنك تُفْطِرُ عِنْدَنَا الْقَابِلَةَ. ثم دعا بِمُصْحَفٍ فنَشَره بين يديه، فقتل وهو بين يديه!)^(٢).

قال ابن كثير: إنما لبس السراويل - ﷺ - في هذا اليوم لثلا تبدو عورته إذا قُتل، فإنه كان شديدَ الحياء، فكانت تستحي منه ملائكة السماء، كما نطق بذلك النبي ﷺ^(٣).

(١) صحيح ابن حبان (٦٩١٩)؛ وانظر ما تقدم: ص ١٨١ في هذا الكتاب.

(٢) مسند أحمد (٥٢٦)، وصححه أحمد شاكر، وجاء بنحوه من طرق أخرى عند: ابن سعد:

٧٤/٣ - ٧٥؛ الزهد، لأحمد (٦٧٩)؛ مصنف ابن أبي شيبة: ٥٨٤/٨؛ المستدرک: ١٠٣/٣.

(٣) البداية والنهاية: ١٨٣/٧.



وعن كثير بن الصلت قال: (نام عثمان في ذلك اليوم الذي قُتل فيه، وهو يوم الجمعة، فلما استيقظ قال: لولا أن يقول الناس: تمّنى عثمان أمنية، لحدّثتكم حديثاً! قال: قلنا: حدّثنا أصلحك الله، فلسنا نقول كما يقول الناس، قال: رأيتُ رسول الله ﷺ في منامي هذا، فقال: «إنك شاهدٌ معنا الجمعة»^(١)).

واتخذ عثمان تلك الأيام القرآن نخباً، يصليّ وعنده المصحف، فإذا أعيا جلس فقرأ فيه^(٢).

هكذا كان أمير المؤمنين عثمان في عالمه الرباني؛ في صيام وقيام وتلاوة للقرآن وعتقٍ للرقاب ورؤيا للنبي ﷺ وبشرى بأنه سيشهد الجمعة معه ويفطر عنده! والصحابة وأبنائهم في عنفوان الحماسة للدفاع عن عثمان والدّود عن الخلافة. والمؤمنون في منى قضوا مناسكهم وأغدوا السير لنجدة الخليفة المحصور. أما المنافقون المنحرفون من الخوارج السبئيين ففي طغيانهم يعمهون وفي ضلالهم سادرون، وعلى تنفيذ جريمتهم عازمون!.

٤ - تنفيذ الجريمة الكبرى:

واتخذ البُغاة المجرمون قرارهم بقتل عثمان، فانتدب رجل منهم، فدخل على عثمان فقال له: اعزّل نفسك ونَدَعك، فأبى عثمان وقال: (لستُ خالِعاً قميصاً كَسانيه الله ﷻ)! فرجع الرجل إليهم، فقالوا له: ما صنعت؟ قال: عَلِقْنَا^(٣)، والله ما يُنَجِّينا من الناس إلا قتله، وما يَحِلُّ لنا قتله!.

(١) طبقات ابن سعد: ٣/٧٥؛ المستدرک: ٣/٩٩، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي؛ المطالب العالية (٤٤٤٩).

(٢) تاريخ الطبري: ٤/٣٨٨؛ مختصر ابن عساكر: ١٦/٢٤٣. الثُّب: الهمة والبرهان والحاجة والدأب.

(٣) أي: أُخِذْنَا.



فأدخلوا عليه رجلاً من بني ليث، فقال عثمان: من الرجل؟ فقال: ليثي، فقال عثمان: لست صاحبي! قال: وكيف؟ فقال: ألسن الذي دعا لك النبي ﷺ في نفر أن تحفظ في كذا وكذا؟ قال: بلى، قال عثمان: فلن تضيع^(١). فرجع وفارقهم.

ثم أدخلوا رجلاً من قريش، فقال: يا عثمان إني قاتلك! فقال عثمان: كلا يا فلان، لا تقتلني! قال: كيف؟ قال: إن رسول الله ﷺ استغفر لك يوم كذا وكذا، فلن تقارف دماً حراماً! فاستغفر الرجل ورجع.

فدخل عليه محمد بن أبي بكر الصديق في ثلاثة عشر رجلاً، فأخذ بلحية عثمان وقال: ما أغنى عنك معاوية، ما أغنى عنك ابن عامر، ما أغنى عنك كُتُبك! فقال عثمان: أرسل لحيتي يا ابن أخي، فوالله لقد أخذت مأخذاً ما كان أبوك ليأخذ به! فتركه وانصرف مستحياً نادماً، فاستقبله القوم على الباب، فردّهم طويلاً حتى غلبوه، فدخلوا، ورجع محمد بن أبي بكر، ولم يشترك بقتله.

وأسرعوا فحملوا النيران إلى منزل عثمان، فأحرقوا الباب والسقيفة، حتى إذا احترق الخشب خرت السقيفة على الباب، وأسرع الناس لإطفاء الحريق، ونادى عثمان: (ما بعد الحريق شيء، وما احترق الباب إلا لما هو أعظم منه، لا يحركن رجل منكم يده، ومن كانت لي عليه طاعة فليمسك داره، فإنما يريدني القوم).

ولما حلت الكارثة، أسرع من عند عثمان للدفاع عنه، وعثمان يقرأ القرآن ما تركه، وافتتح: ﴿طه﴾ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿١﴾، وكان سريع القراءة، ما فزع لما حصل، يقرأ وما يخطئ وما يتتبع، حتى أتى عليها قبل أن يصلوا إليه!.



فخرج الحسن وابن الزبير ومحمد بن طلحة ومروان بن الحَكَم وسعيد بن العاص والمغيرة بن الأخنس بن شريق وأبو هريرة وغيرهم، فاجتلدوا مع القوم، وقال الحسن بن علي مسفهاً عمل الخارجين: لا دينهم ديني ولا أنا منهم حتى أسير إلى طَمَارِ شَمَام^(١) وخرج محمد بن طلحة بن عبيد الله - وكان يعرف بالسَّجَّاد لكثرة عبادته - وهو يقول:

أنا ابنٌ من حامى عليه^(٢) بأخذ وردّ أضراباً على رغم معدّ

وخرج سعيد بن العاص وهو يقول:

صبرنا غداة الدارِ والموتِ واقِب^(٣) بأسيافنا دون ابن أروى^(٤) نُضَارِبُ وكُنَّا غداة الرُّوعِ في الدارِ نُصْرَةً نُشَافِهُهُمْ بالضرب والموتِ ثاقِبُ

وقام أمير المؤمنين ينهاهم، ويطلب منهم أن يغادروا، فكان آخر من خرج عبد الله بن الزبير، وأمره عثمان أن يأتي أهل الدار فيأمرهم أن ينصرفوا إلى منازلهم، وأقبل عثمان على القرآن، ولم يبق معه إلا أهل بيته.

ثم عاد عثمان إلى مصحفه وقراً: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَبَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾

[آل عمران: ١٧٣].

فهاج المجرمون وماجوا، وأطلقوا الرصاصة الأخيرة في جعبتهم، فتسوّروا دار عَمْرُو بن حزم - المجاورة لدار عثمان - ودخلوا بغير إذنٍ كما قال راعي الإبل النميري:

(١) أي: إلى جبل أَسَم لا ينجو من سقط منه.

(٢) أي: عن النبي ﷺ، وقد دافع عنه طلحة يوم أحد دفاعاً عظيماً.

(٣) أي: مقبل.

(٤) يريد عثمان بن عفان، وأروى أمه.



عشيّة يدخلون بغير إذنٍ على متوكلٍ أوفى وطابا
خليل محمدٍ ووزيرٍ صدقٍ ورابعٍ خيرٍ من وطئ الثرابا

واقتحموا عليه، وقد خلا من حراسه والمدافعين عنه، وكان فيمن دخل عليه: قتيبة السكوني، وسودان بن حمران، والغافقي بن حرب، وعمرو بن الحمق، وكلثوم بن ثجيب، ورجل اسمه الموت الأسود^(١)، وكنانة بن بشر التّجبيي. وهجموا على عثمان؛ فمنهم من يَجْؤُهُ بَنَعْل سيفه، وآخر يَلْكَزُهُ^(٢)، والمصحف الشريف بين يديه يقرأ في سورة البقرة، وهم يهابون قتله، فانقضّ عليه (الموت الأسود) فخنقه خنقاً شديداً، وضربه الغافقي بحديدة كانت معه، ورفع أحدهم سيفه فاتّقاء عثمان بيده فقطعها، فقال عثمان: (أما والله؛ إنها لأوّل يدٍ خَطَّتْ الْمُفْضَلُ^(٣))!.

وجاء رجل بمشاقص^(٤) فوجّاه في تَرْقُوتِه، فقال عثمان: (بسم الله، توكلت على الله)، وإذا الدم يسيل على لحيته يَقْطُرُ، والمصحف بين يديه، فاتكأ على شقه الأيسر وهو يقول: (سبحان الله العظيم)، وهو في ذلك يقرأ المصحف، والدم يسيل على المصحف، حتى وقف الدم عند قوله تعالى: ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [البقرة: ١٣٧]! وأطبق المصحف، وضربوه جميعاً ضربة واحدة: فرفع كِنانة بن بشر مَشَاقِصَ كانت بيده فوجأ بها أصلَ أُذُنِ عثمان فمضت حتى دخلت في حلقه، ثم ضرب جبينه ومقدّم رأسه بعمود حديد فخرّ لجنبه، فجاء سودان بن

(١) قد ثبت خروج عبد الله بن سبأ مع المنحرفين من مصر، وكان شديد الحرص على أن لا يظهر فينكشف، وهو يريد أن يتابع دوره حتى النهاية من وراء ستار؛ فلعل (الموت الأسود) اسم حركي لابن سبأ!.

(٢) يضربه بِجُمْع كَفَّهُ.

(٣) المفصل من سورة (ق) إلى آخر المصحف الشريف.

(٤) المَشَقَص: نصل طويل عريض.



حمران ليضربه، فانكبت عليه زوجته نائلة بنت الفرافصة، واتّقت السيف بيدها، فتعمّدها سودان ونفّح أصابعها، فقطع أصابع يدها، وولّت، فغمز أوراكاها وقال: إنها لكبيرة العجيزة! وضرب عثمان بعدما خرّ لجنبه فقتله، ووُثب عمرو بن الحَمِق على صدره وبه رمق، فطعنه تسع طعنات وقال: فأما ثلاثٌ منهن فإني طعنْتُهن إياه لله، وأما ست فإني طعنْتُهنَّ إياه لما كان في صدري عليه!.

ودخل غِلْمَة عثمان لينصروه - وقد كان عثمان أعتق مَنْ كَفَّ يده منهم - فلما رأوا سُودانَ قد ضربه؛ أهوى بعضهم عليه فضرب عنقه فقتله، فوُثب قُتيرة على الغلام فقتله، وانتهبوا ما في البيت، وأخرجوا من فيه، ثم أغلقوا الباب على ثلاثة قتلى. فلما خرجوا إلى الدار، وثب غلام آخر لعثمان على قُتيرة فقتله، وكلُّ مَنْ دخل على عثمان اشترك في قتله.

ونادى منادي القوم: أَيْجَلُ دم عثمان ولا يَحِلُّ ماله؟! فانتهبوا كل شيء، وأخذوا ما في الدار، وكان شيئاً عظيماً جداً^(١)، حتى تناولوا ما على النساء، وأخذ كلثوم بن تُجيب مُلاءة نائلة، فقال: ويح أمك من عجيزة ما أتمك! وبَصَرَ به غلام عثمان فقتله، وقُتِل.

ثم تنادوا في الدار: أدركُوا بيت المال، لا تُسبِقُوا إليه، فسمع أصحابُ بيت المال أصواتهم، فقالوا: النَّجاء! فإن القوم إنما يريدون الدنيا، فهربوا، وأتى الخوارج القتلة بيت المال فانتهبوه، وكان فيه شيء كثير جداً.

وأخرج من الدار أربعةً من شبان قريش ملطّخين بالدم، محمولين، كانوا يدروون عن عثمان: الحسن بن علي، وعبد الله بن الزبير، ومحمد بن حاطب،

(١) كان لعثمان عند خازنه ثلاثون مليون درهم وخمس مئة ألف درهم، ومئة وخمسون ألف دينار، انتهبت كلها!.



ومروان بن الحكم. وكان من أعيان من قُتل من أصحاب عثمان: زياد بن نعيم الفهري، والمُغيرة بن الأحنس بن شريق، ونيار بن عبد الله الأسلمي^(١).

وقد ذُكر في الذين شاركوا في قتل أمير المؤمنين عثمان عدد كبير؛ ففي رواية وثَّاب وكان ممن شهد يوم الدار، قال: (فجاء محمد بن أبي بكر في ثلاثة عشر رجلاً، حتى انتهى إلى عثمان، فأخذ بلحيته فقال بها، حتى سمعتُ وَقَعَ أضراسه!)^(٢).

أما الذين باشروا قتل عثمان، فقد جاءت تسمية بعضهم في روايات متعددة، ومنهم:

١ - الموت الأسود (عبد الله بن سبأ).

٢ - الأشتر النخعي .

٣ - الغافقي بن حرب .

٤ - كنانة بن بشر .

٥ - سُودان بن حُمران .

٦ - قُتيرة السَّكُونِي .

٧ - رومان بن وردان، من بني أَسَد .

٨ - جبلة، من أهل مصر.

(١) ملخصه ومرتبته من: تاريخ خليفة، ص ١٧٤ - ١٧٥؛ طبقات ابن سعد: ٧٢/٣ - ٧٤؛ مصنف ابن أبي شيبة: ٥٨٣/٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨٩ - ٦٩٠؛ صحيح ابن حبان (٦٩١٩)؛ تاريخ الطبري: ٣٨٢/٤ - ٣٨٣، ٣٨٨ - ٣٩٢؛ تاريخ المدينة، لابن شبة: ٢٨٢/٢ - ٣٠٣، ٣٠٣/٤ - ١٢٣٣؛ المطالب العالية: ٢٨٥/٤ - ٢٨٦؛ مختصر ابن عساكر: ٢٣٨/١٦ - ٢٤٧؛ البداية والنهاية: ١٨٤/٧ - ١٨٦؛ كتابي «الخلفاء الراشدون»، ص ٤١٩ - ٤٢٣؛ وتركتُ تفصيلَ مواضعها تخفيفاً، وهذه الروايات صحيحة وحسنة، وبعضها ضعيف ينجر بكثرة طرقه وشواهد.

(٢) تاريخ خليفة، ص ١٧٤؛ طبقات ابن سعد: ٧٣/٣، وإسنادها صحيح.



وقد ذكر بعض المؤرخين والمصنفين أن الذي قتل عثمان هو: سُودان بن حُمران، وآخرون قالوا: الموت الأسود، وفريق ثالث قال: اسمه جَبَلَة، والحقيقة أن كل من ذكرنا أسماءهم قد تلطّخ بقتل الشهيد عثمان رضي الله عنه.

وأما محمد بن أبي بكر: فتتضافر الروايات على أنه أَلْب على أمير المؤمنين عثمان، وخرج عليه، وسعى مع الخوارج إليه، وشارك في الحصار الآثم، وكذلك تلطّخ بالإثم فدخل على عثمان في ثلاثة عشر رجلاً، وأخذ بلحيته وعنقه، فذكّره عثمان بمكانه من أبيه أبي بكر الصديق، فخرج بعد أن أشار إلى أحد المجرمين بقتل عثمان!.

يقول وثّاب: (فأنا رأيته استعدّى رجلاً من القوم بعينه - يعني أشار إليه - فقام إليه بِمَشْقَص فوجأ به رأسه)^(١)!

فهو في هذا مشارك في إثم القتل وإن لم يباشره بيديه!.

وقد كان ابنه القاسم بن محمد يقول: اللهم اغفر لأبي ذنبه في عثمان^(٢).

بل ثَمّة رواية صحيحة عن أخته أم المؤمنين عائشة: أنها كانت تدعو على قتلة عثمان، وتقول: (أقادَ الله من ابن أبي بكر به!)^(٣).

خامساً - مواقف الصحابة من مقتله، وبراءتهم من دمه:

حقق رؤوس الشرِّ ومساعدُ الفتنة هدفهم الآثم، واستشهد أمير المؤمنين ذو النورين على أيدي تلك العصابة المجرمة من مَرَدَة السبئيين، وأما أكثرية الرّعاع والجهلة الطّغام والغوغاء من أتباعهم المغفلين والمغرّرين بهم؛ فكان لسان حالهم

(١) مصنف ابن أبي شيبة: ٦٨٠/٨؛ تاريخ الطبري: ٣٧٢/٤؛ والحاشية السابقة، والخبر صحيح.

(٢) المطالب العالية (٤٤٥٤).

(٣) مجمع الزوائد: ٩٧/٩، وستأتي الرواية تامة.



كما سيقول أشباههم يوم القيامة: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا﴾ [الأحزاب: ٦٧]. فلما رأوا عثمان مضرّجاً بدمه الزكي، استفظعوا ذلك واستعظموه، فما كانوا يظنون أن الأمر سينتهي بهم إلى تلك النهاية الموحشة، فأُسْقِطَ في أيديهم، ونَدِمَ أكثر هؤلاء الخوارج بما صنعوا، وأشَبَّهُوا مَنْ تَقَدَّمَهم مِمَّنْ قَصَّ اللهُ علينا خبرهم في كتابه العزيز، من الذين عبدوا العجل، في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٩] ^(١)!

أما الصحابة رضي الله عنهم فقد استنكروه جميعاً، حاضراًهم وغائبهم، عليّهم وعامتهم، رجالهم ونسأؤهم، وتبرّؤوا من التآليب على عثمان وإراقة قطرة من دمه، وحزنوا عليه حزناً بلغ حدّاً حارّت معه عقولهم وانخلعت له قلوبهم، وأثْنَوْا على الخليفة الشهيد، ورثّوه بعبارات حرّى، وبكّوه، وتبرّؤوا من قتلته، وسبّوهم ولعنّوهم سائر الدهر.

وشواهد ذلك كثيرة جدّاً، نشير إلى شذرات منها:

١ - علي بن أبي طالب:

- عن أبي جعفر الأنصاري قال: (لَمَّا دُخِلَ عَلَى عُثْمَانَ يَوْمَ الدَّارِ، خَرَجْتُ فَمَلَأْتُ فُرُوجِي ^(٢))، فمررت مجتازاً بالمسجد، فإذا رجل قاعد في ظِلَّةِ النِّسَاءِ عليه عِمَامَةٌ سَوْدَاءَ، وحوله نحو من عشرة، فإذا هو علي، فقال: مَا صَنَعَ الرَّجُلُ؟ قلت: قُتِلَ الرَّجُلُ، قال: تَبَّأَ لَهُمْ آخِرَ الدَّهْرِ ^(٣)).

(١) البداية والنهاية: ١٨٩/٧.

(٢) أي: عدوت مسرعاً.

(٣) مصنف ابن أبي شيبة: ٦٨٤/٨؛ تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٢٢٩/٤؛ مختصر ابن عساكر:



- وعن أبي العالية قال: (لَمَّا أُجِيزَ عَلَى عَثْمَانَ بْنِ عَفَانَ، دَخَلَ عَلَيْهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، فَوَقَعَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ يَبْكِي، حَتَّى قَلْنَا: إِنَّهُ سَيَلْحَقُ بِهِ)^(١).

- وعن قيس بن عُبَاد قال: (سَمِعْتُ عَلِيًّا يَوْمَ الْجَمَلِ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ إِلَيْكَ مِنْ دَمِ عَثْمَانَ، وَلَقَدْ طَاشَ عَقْلِي يَوْمَ قُتِلَ عَثْمَانُ، وَأَنْكَرْتُ نَفْسِي، وَجَاؤُونِي لِلْبَيْعَةِ فَقُلْتُ: وَاللَّهِ إِنِّي لَأَسْتَحِي مِنَ اللَّهِ أَنْ أَبَايَعَ قَوْمًا قَتَلُوا رَجُلًا قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلَا أَسْتَحِي مِمَّنْ تَسْتَحِي مِنْهُ الْمَلَائِكَةُ»! وَإِنِّي لَأَسْتَحِي مِنَ اللَّهِ أَنْ أَبَايَعَ وَعَثْمَانُ قَتِيلٌ عَلَى الْأَرْضِ لَمْ يُدْفَنْ بَعْدُ! فَانصَرُوا. فَلَمَّا دُفِنَ رَجَعَ النَّاسُ يَسْأَلُونِي الْبَيْعَةَ، فَقُلْتُ: اللَّهُمَّ إِنِّي لَمْ شَفِقْ مِمَّا أَقْدِمُ عَلَيْهِ، ثُمَّ جَاءَتْ عَزْمَةٌ فَبَايَعْتُ، فَلَمَّا قَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، فَكَأَنَّمَا صُدِعَ قَلْبِي، وَقُلْتُ: اللَّهُمَّ خُذْ مِنِّي لِعَثْمَانَ حَتَّى تَرْضَى)^(٢).

ومعنى قوله: (خُذْ مِنِّي لِعَثْمَانَ حَتَّى تَرْضَى): هَذَا مِنْ مَزِيدٍ وَرَعَ عَلِيٌّ وَنُبُلُهُ وَتَبَرُّهُ مِنْ دَمِهِ وَإِسْلَامُهُ لِلْقَتْلَةِ، وَمَعَ كُلِّ مَا قَامَ بِهِ كَانَ يَخْشَى أَنْ يَكُونَ قَدْ قَصَرَ، وَقَدْ رَأَاهُ شَهِيدًا!.

- وعن محمد بن علي المعروف بابن الحنفية، قال: (نَادَى مُنَادِي الْقَوْمِ يَوْمَ الْجَمَلِ: يَا ثَارَاتِ عَثْمَانَ! فَلَمَّا بَلَغَ عَلِيًّا قَوْلَهُمْ، رَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ: اللَّهُمَّ كُتِبَ الْيَوْمَ قَتْلَةُ عَثْمَانَ لَوُجُوهِهِمْ)^(٣).

وقال محمد بن الحنفية: (سَمِعْتُ أَبِي وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ إِبْطَيْهِ، وَقَالَ: اللَّهُمَّ الْعَنْ قَتْلَةَ عَثْمَانَ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَالسَّهْلِ وَالْجَبَلِ! ثَلَاثًا يَرُدُّهَا)^(٤).

(١) مختصر ابن عساكر: ٢٥١/١٦؛ البداية والنهاية: ١٩٣/٧. أُجِيزَ: أُجْهِزَ.

(٢) المستدرک: ٩٥/٣، ١٠٣، وصححه الحاكم وأقره الذهبي؛ الإمامة، لأبي نعيم، ص ٣٢٩؛ ابن عساكر «ترجمة عثمان»، ص ٤٦٢؛ ومختصره: ٢٥٢/١٦.

(٣) سنن البيهقي: ١٨٠/٨؛ تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٢٦٧/٤.

(٤) فضائل الصحابة، لأحمد (٧٣٣) وسنده صحيح؛ تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٢٦١/٤، ١٢٦٧.



وثبت في الروايات الكثيرة عن عليٍّ أنه تبرأ من دم عثمان، وكان يُقسم على ذلك في خطبه وغيرها أنه لم يقتله ولا أمرَ بقتله ولا مالاً ولا رضي به، ولقد نهى عنه فلم يسمعوا منه، ثبت ذلك عنه من طرق تفيد القطع عند كثير من أئمة الحديث^(١).

ولما أتاه خبرُ قتل عثمان - وهو عند أحجار الزيت - قال: اللهم إني أبرأ إليك من دمه أن أكون قَتَلْتُ أو مالأْتُ على قتله.

وقال ابن عباس: سمعت عليّاً يقول حين قُتل عثمان: والله ما قتلْتُ ولا أمرْتُ، ولكن غُلِبْتُ! يقول ذلك ثلاث مرات^(٢).

وثبت عن عليٍّ من غير وجه أنه قال: إني لأرجو أن أكون أنا وعثمان ممن قال الله تعالى فيهم: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مَُّنْقَلِبِينَ﴾ [الحجر: ٤٧]^(٣).

قال الحاكم: فأما الذي ادَّعته المبتدعة من معونة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب على قتله؛ فإنه كذبٌ وزورٌ، فقد تواترت الأخبار بخلافه^(٤)!

وفي «شرح نهج البلاغة»: (وأُميرُ المؤمنين ﷺ أبرأُ الناس من دمه، وقد صرح بذلك في كثير من كلامه، من ذلك قوله ﷺ: والله ما قَتَلْتُ عثمان، ولا مالأْتُ على قتله. وصدق صلوات الله عليه)^(٥)!

(١) انظر: مصنف ابن أبي شيبة: ٦٨٤/٨؛ تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٢٦٣/٤، ١٢٦٤؛ مجموع الفتاوى: ٧٣/٣٥؛ البداية والنهاية: ١٩٣/٧.

(٢) طبقات ابن سعد: ٦٩/٣، ٨٢؛ ومن طرق أخرى في: المستدرک: ١٠٦/٣؛ تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٢٥٨/٤ - ١٢٦٩؛ ابن عساکر، ص ٤٦٠ - ٤٨٣.

(٣) المستدرک: ١٠٥/٣؛ المطالب العالیة (٤٤٥٣)؛ ابن عساکر، ص ٤٦٩ - ٤٧٣؛ البداية والنهاية: ١٩٣/٧.

(٤) المستدرک: ١٠٣/٣.

(٥) شرح نهج البلاغة، لابن أبي الحديد: ١٨٠/١.



وفي هذا الباب من اتهام عليٍّ وغيره من الصحابة بدم عثمان والممالة والتقصير في نصرته - كلامٌ كثير من القدماء والمُحدثين، لا نشغل بذكره وبيان بطلانه، بعد أن أوردنا ونورد الأخبار الصحيحة الكثيرة بخلاف ذلك.

٢ - الزبير وطلحة وسعد بن أبي قاص:

لما جاء الخبر بمقتل عثمان إلى الزبير بن العوام قال: إنا لله وإنا إليه راجعون، رحم الله عثمان وانتصر له؛ وقيل: إن القوم نادمون! فقال: دبّروا دبّروا، ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِّن قَبْلُ﴾ [سبأ: ٥٤]. وأتى الخبرُ طلحةً، فقال: رحم الله عثمان وانتصر له وللإسلام؛ وقيل له: إن القوم نادمون! فقال: تبتاً لهم، وقرأ: ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ [يس: ٥٠].

وأتى عليّاً الخبرُ، فقيل: قُتل عثمان، فقال: رحم الله عثمان، وخلف علينا بخير؛ وقيل: ندّم القوم! فقرأ الآية: ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ...﴾ [الحشر: ١٦].

وطُلب سعد، فإذا هو في حائطه، وقد قال: لا أشهدُ قتله، فلما جاءه قتله قال: فَرَزْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ بَدِينَا، فصرنا اليوم نفرٌ منها بديننا! وقرأ: ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ [الكهف: ١٠٤]، اللهم أُنْدِمْهُمْ ثم خُدْهُمْ^(١).

٣ - سعيد بن زيد:

عن قيس بن أبي حازم قال: سمعت سعيد بن زيد يقول للقوم: (لو رأيْتُني مُوثِقِي عُمُرٍ عَلَى الْإِسْلَامِ أَنَا وَأَخْتُهُ، وَمَا أَسْلَمَ، وَلَوْ أَنَّ أَحَدًا انْقَضَ لِمَا صَنَعْتُمْ بِعُثْمَانَ لَكَانَ مَحْقُوقًا أَنْ يَنْقُضَ!)^(٢).

(١) تاريخ الطبري: ٣٩٢/٤؛ مختصر ابن عساکر: ٢٤٧/١٦ - ٢٤٨.

(٢) البخاري (٣٨٦٧)؛ طبقات ابن سعد: ٧٩/٣.



٤ - حذيفة بن اليمان:

وقد كثرت أقوال حذيفة والأخبار عنه في فتنة مقتل عثمان، وبراءته من دمه، وسبّه لقتله والمؤلّبين عليه، وبيان الخسارة الكبرى للأمة في مقتله.

عن محمد بن سيرين : أن حذيفة بن اليمان قال: (اللهم إن كان قتلُ عثمان خيراً فليس لي منه نصيبٌ، وإن كان قتله شراً فإني منه بريءٌ، والله لئن كان قتله خيراً لِحلبُئُها لبناً، ولئن كان قتله شراً لِيَمَتَّصَنَّ بها دماً!)^(١).

وعن ميمون بن مهران قال: (لَمَّا قُتِلَ عثمان، قال حذيفة هكذا وحلّقَ بيده - يعني عقَدَ عشرةً - وقال: فُتِقَ في الإسلام فَتَقٌ لا يَرْتُقُهُ جَبَلٌ!)^(٢).

وقال خالد بن الربيع العبّسي: (سمعتُ حذيفة عند موته، وبَلَغَهُ قتلُ عثمان؛ فقال: اللهم لم آمُر، ولم أَرْضَ، ولم أشْهَدْ)^(٣).

ودَعَا على قتلة عثمان فقال: اللهم الْعَن قَتْلَةَ عثمان، وغُزاة عثمان، وشَنَاءَ عثمان، اللهم لا تُمِتْهُمْ إِلَّا بالسيف^(٤).

وعن جُنْدَب الخير الأَرْدِي قال: (أتينا حذيفة حين سار المصريون إلى عثمان، فقلنا: إِنَّ هَؤُلَاءِ قد ساروا إلى هذا الرجل، فما تقول؟ قال: يَقْتُلُونَهُ والله! قلنا: أين هو؟ قال: في الجَنَّةِ والله، قلنا: فأين قَتَلْتُهُ؟ قال: في النار والله!)^(٥).

(١) طبقات ابن سعد: ٨٣/٣؛ ابن عساكر، ص ٤٨٧.

(٢) طبقات ابن سعد: ٨٠/٣؛ مصنف ابن أبي شيبة: ٦٨٥/٨.

(٣) مصنف ابن أبي شيبة: ٦٨٣/٨؛ تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٢٤٧/٤ - ١٢٤٨.

(٤) تاريخ الطبري: ٣٠٧/٤.

(٥) مصنف ابن أبي شيبة: ٦٨٢/٨؛ السنة، لابن أبي عاصم (١٣١٠)؛ المعرفة والتاريخ: ٧٦٢/٢؛

٧٦٨، وصححه الفسوي.



وهذه الأخبار صحيحة وحسنة.

٥ - عبد الله بن عباس:

قال ابن عباس: (لو أجمع الناس على قتل عثمان لؤموا بالحجارة كما رُمي قوم لوط).

وخطب الناس فقال: (لو لم يطلب الناس بدم عثمان لؤموا بالحجارة من السماء)^(١).

٦ - عمرو بن العاص:

عندما رأى عمرو عثمانَ يمنع الصحابةَ من القتال دونه، خرج بابنَيْه نحو الشام، ولمّا جاءه قتلُ عثمان قال: (رحمَ الله عثمان، ورضي الله عنه. ثم ارتحل راجلاً يبكي كما تبكي المرأة، ويقول: واعْثْمَانَاه! أنْعَى الحياءَ والدين! حتى قدِمَ دمشق)^(٢).

٧ - عبد الله بن سلام:

قال عبد الله بن سلام: (لقد فَتَحَ الناس على أنفسهم بقتل عثمان بابَ فتنةٍ لا ينغلق عنهم إلى قيام الساعة)^(٣).

وجاء عنه كلام كثير في التوجُّع لحصرِ عثمان وقتله، وذمّ قتلته، والفتنة المترتبة على ذلك^(٤).

(١) طبقات ابن سعد: ٨٠/٣؛ مجمع الزوائد: ٩٧/٩؛ تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٢٥٤/٤ - ١٢٥٥.

(٢) تاريخ الطبري: ٥٥٨/٤ - ٥٥٩.

(٣) الاستيعاب: ٨٤/٣.

(٤) انظر ما تقدم: ص ٢٣٣ - ٢٣٤ في هذا الكتاب؛ ومصنف عبد الرزاق (٢٠٩٦٢ - ٢٠٩٦٥)؛

وطبقات ابن سعد: ٨١/٣، ٨٣.



٨ - أبو بكرة نُفَيْع بن الحارث الثقفي:

عن أبي الأسود الدؤلي قال: سمعت أبا بكره يقول: (لَأَنْ أَخِرَّ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ فَأَتَقَطَعَ؛ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَكُونَ شَرِكْتُ فِي دَمِ عَثْمَانَ)^(١)!

٩ - أبو موسى الأشعري:

روى غير واحد عن أبي موسى الأشعري قال: (إِنَّ قَتْلَ عَثْمَانَ لَوْ كَانَ هَدًى لَأَخْتَلَبْتُ بِهِ الْأُمَّةَ لَبَنَاءً، وَلَكِنَّهُ كَانَ ضَلَالاً، فَاخْتَلَبْتُ بِهِ دَمًا)^(٢).

١٠ - أبو هريرة:

عن أبي مريم قال: (رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَوْمَ قُتِلَ عَثْمَانُ وَلَهُ ضَفِيرَتَانِ وَهُوَ مَمْسُكٌ بِهِمَا، وَهُوَ يَقُولُ: اضْرِبُوا عُنْقِي، قُتِلَ وَاللَّهِ عَثْمَانُ عَلَى غَيْرِ وَجْهِ الْحَقِّ)^(٣).

١١ - سَمُرَةُ بن جندب:

روى الحسن البصري: عن سَمُرَةَ بن جُنْدَب قال: (إِنْ الْإِسْلَامُ كَانَ فِي حِصْنِ حَصِينٍ، وَإِنَّهُمْ ثَلَمُوا فِي الْإِسْلَامِ ثُلْمَةً بِقَتْلِهِمْ عَثْمَانَ، وَإِنَّهُمْ شَرَطُوا شُرْطَةً، وَإِنَّهُمْ لَنْ يَسُدُّوا ثُلْمَتَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَإِنْ أَهْلَ الْمَدِينَةِ كَانَتْ فِيهِمُ الْخِلَافَةُ فَأَخْرَجُوهَا وَلَمْ تَعُدْ فِيهِمْ!)^(٤).

(١) قال الهيثمي في (مجمع الزوائد: ٩٣/٩): رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح، وهو عند ابن عساكر، ص ٤٩٢.

(٢) التاريخ الكبير: ٣٦٩/١؛ تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٢٤٦/٤؛ ابن عساكر، ص ٤٨٩ - ٤٩٠.

(٣) تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٢٤٦/٤؛ مختصر ابن عساكر: ٢٦١/١٦.

(٤) تاريخ ابن عساكر «ترجمة عثمان»، ص ٤٩٣.



١٢ - أم المؤمنين عائشة:

تواترت الأخبار عن السيدة الطاهرة عائشة زوج النبي ﷺ بالثناء على عثمان، وبراءتها من دمه والكتابة في التآليب عليه، وكانت تبكي عليه حتى تَبَلَّ خمارها، وخرجت إلى البصرة لنصرته والأخذ بدمه من قتلته المجرمين، وكانت تَذُمُّهم وتلعنهم.

- عن طَلْق بن خُشَّاف قال: (أَتَيْتُ عَائِشَةَ فَقُلْتُ: فِيمَ قُتِلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ؟ قالت: قُتِلَ مَظْلُومًا، لَعَنَ اللَّهُ قَتَلَتَهُ)^(١).

- وعن مسروق، عن عائشة قالت حين قُتِلَ عثمان: (تَرَكْتُمُوهُ كَالثُّوبِ النَّقِيِّ مِنَ الدَّنَسِ، ثُمَّ قَرَّبْتُمُوهُ تَذْبِחוْنَهُ كَمَا يُذْبَحُ الْكَبْشُ، هَلَّا كَانَ هَذَا قَبْلَ هَذَا؟!)^(٢).

- وعن عائشة قالت: (كان الناس يختلِفون إليَّ في عَيْبِ عثمان، ولا أرى إلا أنها معاتبه، وأما الدم؛ فأعوذ بالله من دمه! فوالله لَوِدِدْتُ أَنِّي عَشْتُ فِي الدُّنْيَا بَرِّصَاءَ سَالِحٍ - أَي: مَسْلُوخَةَ الْجِلْد - وَأَنِّي لَمْ أَذْكَرْ عُثْمَانَ بِكَلِمَةٍ قَطُّ، وَإِنَّمَا اللَّهُ لِأَصْبِغَ عُثْمَانَ الَّتِي يُشِيرُ بِهَا إِلَى الْأَرْضِ خَيْرٌ مِنْ طِلَاعِ الْأَرْضِ مِثْلَ فُلَانٍ)^(٣).

- وكانت كلما ذَكَرْتُ عُثْمَانَ بَكَتْ حَتَّى لَيِّتَلَّ خِمَارُهَا، ثُمَّ تَقُولُ: (مَا تَمَنَيْتُ لِعُثْمَانَ شَيْئًا إِلَّا أَصَابَنِي، حَتَّى أَنِّي لَوْ تَمَنَيْتُ أَنْ يُقْتَلَ قُتِلْتُ!)^(٤).

(١) أخرجه في خبر مطول: البخاري في التاريخ الأوسط: ١/١٩٨؛ وأبو نعيم في الإمامة، ص ٣٣٠؛ وابن شبة في تاريخ المدينة: ١٢٤٤/٤ - ١٢٤٥.

(٢) تقدم ذكره مطولاً، ص ١٤٩.

(٣) مسائل الإمام أحمد برواية ابن هانئ (١٩٤٢)؛ السنة، للخلال، ص ٣٨٥؛ مختصر ابن عساكر: ٢٦١/١٦ - ٢٦٢؛ وإسناده صحيح. وفي رواية: أنها فَضَّلَتْ عُثْمَانَ عَلَى عَلِيٍّ.

(٤) الإمامة، لأبي نعيم، ص ٣٣٠، بإسناد صحيح.



هذه شَذَرَاتٌ من مواقف الصحابة من أمير المؤمنين عثمان، ومناصرتهم له، وثنائهم عليه، وبراءتهم من دمه، وعدم رضاهم بما وقع له، وغضبهم على الخوارج الذين خرجوا على سلطانه ثم حضروه وقتلوه، وسبَّهم لهم ولعنيهم، وأنهم ظلمة مجرمون آثمون فسقة منافقون، أصحاب باطل في افتراءاتهم وخروجهم وقتلهم الخليفة الشهيد.

وقد تسللت إلى ثروتنا التاريخية قديماً وحديثاً أخطاء وخطايا بحق الصحابة رضي الله عنهم ومواقفهم العظيمة من عثمان ونصرتة والذود عنه وعدم إسلامه للقتلة فضلاً عن التآليب عليه أو الغدر به! والبحث في هذا طويل الذيل؛ نتركه لحصافة القارئ وعقله ودينه وورعه، بعد أن أوضحنا له المحجَّة وعرضنا الصورة المشرقة الصحيحة التي كان عليها الصحابة الأطهار في مواقفهم من الخليفة الإمام البار الراشد، الذي أجمعت كلمة الأمة على بيعته راضين غير مكرهين، متحابين غير متنافرين.

• وبقي سؤالان كبيران:

السؤال الأول: هل شارك أحد من الصحابة في قتل عثمان؟

١ - قال عبد الأعلى بن الهيثم: حدثني أبي، قال: قلت للحسن البصري: أكان فيمن قتل عثمانَ أحدٌ من المهاجرين والأنصار؟ قال: لا، كانوا أعلاجاً من أهل مصر^(١).

٢ - وقال الإمام النَّووي في صدر شرح «كتاب فضائل الصحابة من صحيح مسلم»: (لم يشارك في قتله أحدٌ من الصحابة، وإنما قتله هَمَجٌ ورَعاعٌ من غوغاء القبائل، وسَفَلَة الأطراف والأرذال)^(٢).

(١) تاريخ خليفة، ص ١٧٦.

(٢) شرح صحيح مسلم: ١٦٥/٨ - ١٦٦.



٣ - وهكذا قال ابن العربي بأن أحداً من الصحابة لم يسع عليه، ولا قعد عنه^(١).

٤ - وقال ابن تيمية: إن خيار المسلمين لم يدخل واحد منهم في دم عثمان؛ لا قتل ولا أمر بقتله، وإنما قتله طائفة من المفسدين في الأرض من أوباش القبائل وأهل الفتن^(٢).

٥ - وأكد ذلك الحافظ ابن كثير فقال: تسوّروا على عثمان الدار، وأحرقوا الباب، ودخلوا عليه، وليس فيهم أحد من الصحابة ولا أبنائهم إلا محمد بن أبي بكر^(٣).

أقول: هذا هو المشهور عند علمائنا المحققين من خلال الروايات الكثيرة الشهيرة الصحيحة، وهو ما ذهبُ إليه وأكدته في غير موضع من كتبي، لكن يُعترض على هذا بورود اسم اثنين ممن شارك في قتل عثمان، وقد ذُكرت بعض الروايات أن لهم صحبةً ما، هما:

١ - عبد الرحمن بن عُدَيْس البَلَوِي: ذكره كثيرون في الصحابة، وأوردوا حديثاً في أنه من أصحاب الشجرة، والحديث ضعيف^(٤).

وقال ابن حزم: (يُقال: له صحبة)^(٥).

ولو كان ابن عُدَيْس من أهل الحُدَيْبية وأصحاب بيعة الرضوان؛ لما تجرأ على الخروج على عثمان وقد رأى منزلته في الإسلام في تلك الغزوة خاصة وفي سيرته عامة!.

(١) العواصم من القواصم، ص ١٤٣.

(٢) منهاج السنة: ٤٠/٣.

(٣) البداية والنهاية: ١٨٥/٧.

(٤) الإصابة: ٤٠٣/٢.

(٥) جمهرة أنساب العرب، ص ٤٤٣.



٢ - عَمَرُو بن الحَمِيق الخُزاعي^(١): له صحبة يسيرة، أسلم عام حجة الوداع، سكن الكوفة ثم انتقل إلى مصر، وكان أحد رؤساء الجيش المصري الذي زحف إلى المدينة وحاصر أمير المؤمنين!.

له حديث واحد جاء بإسناد صحيح، وفي بعض طرقه يقول: سمعت رسول الله ﷺ.

ومن عجائب عَمَرُو: أن الحديث الذي رواه يقول فيه: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أَيُّمَا رجلٍ أَمَّنَ رجلاً على دَمِهِ ثم قَتَلَهُ، فأنا من القاتل بريء، وإن كان المقتول كافراً!».!

وفي رواية: «فإنه يَحْمِلُ لواءَ غدرٍ يومَ القيامة»^(٢)!.

نقول: عجيبٌ أمرُ عَمَرُو وهو يسمع هذا الحديث من النبي ﷺ، ويحفظه ثم يرويه، ثم لا يتعظ به! وهو في كل كلمة من كلماته حجة عليه؛ في تأليه على أمير المؤمنين وخروجه عليه ومشاركته في قتله!.

فإذا لم يكن ذو النورين محفوظَ الدم مؤمناً على نفسه محرماً قتله والغدر به؛ فما في الدنيا إنسان موفور الحرمة محفوظ الدم!.

•• وممن أَلَبَ على أمير المؤمنين عثمان وسعى في الخروج عليه من أبناء الصحابة: محمد بن أبي حذيفة، وعملُه في هذا قديم، كما تقدم. وكذلك محمد بن أبي بكر الصديق، وقد شارك الخوارج في الدخول على عثمان، وأساءَ إليه، وله يدٌ في التحريض على قتله.

•• أما ما نُسب إلى عامة الصحابة وخاصَّتِهِم، ومنهم علي وطلحة والزبير وعَمَرُو بن العاص وعمار بن ياسر وأم المؤمنين عائشة - من التآليب

(١) الإصابة: ٥٢٦/٢؛ تهذيب الكمال: ٥٩٦/٢١.

(٢) النسائي في «الكبرى» (٨٦٨٦ - ٨٦٨٨)؛ ابن ماجه (٢٦٨٨)؛ ابن حبان (٥٩٨٢).



على عثمان، والرضا بقتله والمشاركة بدمه؛ فكلُّه كذبٌ وافتراءٌ وزورٌ على أولئك الأطهار، وكذبٌ على التاريخ، والروايات في ذلك كلها تالفةٌ.

السؤال الثاني: كيف قُتل أمير المؤمنين عثمان وفي المدينة كبار الصحابة؟

من خلال ما استعرضنا مفصلاً عن الأحداث منذ بزوغ الفتنة إلى نهايتها باستشهاد عثمان؛ يتبين لنا الجواب عن هذا السؤال من عدة جوانب:

١ - إن أغلب الصحابة لم يكن يظن أن الجرأة ستبلغ بأولئك الخوارج أن يقتلوا الخليفة في البلد الحرام والشهر الحرام، وهو لم يبدر منه ما يستحق به الخروج عليه فضلاً عن قتله. وقتله ليس كقتل آحاد الناس؛ فهو خليفة رسول الله ﷺ، وقد بايعه المسلمون بإجماعهم التام، وفضائله وأعماله تبدد أية نزوة عقلية أو عملية تستهدف حياته.

٢ - صلابة موقف عثمان في الكفِّ عن القتال، واستمراره بحزم في إمساك أيدي الصحابة عن الدفاع عنه، ومنعهم من حمل السلاح أو تحريكه، تجنباً لإثارة الفتنة ووأداً لها، للحفاظ على وحدة الأمة والدولة، وصيانة المجتمع من الاضطراب والفساد والاحتراب. وقد ذكرنا النصوص الكثيرة الصحيحة التي تثبت أن عثمان قيّد أيدي الصحابة وأبنائهم عن القتال دونه.

٣ - وينبثق من هذا تمسُّك عثمان بما عهد به إليه النبي ﷺ أن يصبر على ما يُراد به، وحَدَّث بذلك صراحة فقال: (عَهْدٌ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَهْدًا وَأَنَا صَابِرٌ عَلَيْهِ)؛ فاختار أخفَّ الضَّرَرَيْنِ وأهونَ الشَّرَّيْنِ، وآثر التَّضَحِّيَةَ بنفسه على توسيع دائرة إراقة الدماء، وقال: (إِنَّمَا تُرَادُ نَفْسِي)، وقال: (لَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ خَلَفَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي أَمْتِهِ بِسَفْكِ الدَّمَاءِ).



٤ - أن الخوارج السبئيين كانوا يضعون الرقباء على تحركات كبار الصحابة كعلي وطلحة والزبير وأمثالهم، وقاموا بتنفيذ جريمتهم وعثمان في قلّة من الحُماة والحراس، ولزوم كثير من أهل المدينة بيوتهم، وقبل مجيء أمداد جيوش الأمصار والحجيج من مكة.

٥ - انضباط الصحابة عليه السلام والنزائم الطاعة التامة لأمر المؤمنين عثمان فيما انتهجه من سياسة الكفّ وعدم القتال وإراقة الدماء، فكانوا وقافين عند أوامره وعزيمته عليهم وتنفيذ تعليماته وتوجيهاته وملازمة هديه في تضيق دائرة القتال. مع إلحاحهم الدائم على مناصرته، ومناشدتهم له بأن يُطْلَق أيديهم ويأذَنَ لهم في مجاهدة هؤلاء المجرمين، وكان هو يأمرهم ويناشدهم بما له عليهم من الطاعة أن يَكْفُوا أيديهم ويُعْمِدُوا أسياфهم ويلزموا بيوتهم، فسمعوا وأطاعوا.

٦ - ومع كل ما تقدم، فإن الصحابة لم يتركوه ومصيرَه، ولا خذلوه، ولا تخلَّوا عنه، بل رابط شجعائهم وفتيائهم عند الباب وحول الدار، وترك أكابر الصحابة كعلي وطلحة والزبير أبناءهم: الحسن والحسين ومحمد بن طلحة، وعبد الله بن الزبير، في جماعة من الشباب والكبار، وعندما وقعت القارعة هَبَّ هؤلاء للقتال ومدافعة القتلة، وما قُتِل عثمان إلا ومات دونه جماعة من الشباب الأبطال، وتضرَّج بالدماء آخرون.

سادساً - عثمان لم يكن ضعيفاً في مواقفه من الخوارج والقتلة:

يزعم لفيف من الكتاب والمؤرخين وخاصة المعاصرين: أن أمير المؤمنين عثمان كان ضعيفاً عاجزاً مستضعفاً متهاوناً في سياسته للدولة؛ بدءاً من عشيرته وأقاربه ثم ولاته، وتضاعفَ ضعفه في مواقفه من الفتنة منذ أطلَّت برأسها إلى أن صُلِبَ عودُها واشتدَّ بأسُها وأنشَبَتْ في جسمه أظفارها!.



•• ولقد أوضحنا بجلاء بطلانَ هذه الفرية عند حديثنا عن هدي عثمان وسياسته مع عشيرته وولاته، والخارجين على حدود الإسلام، وحركات الانتفاض في أطراف الدولة الإسلامية، وبيّنا عزماته ووقفاته السديدة الرائعة حيال ذلك كله.

•• ونقف هنا مع ما افتُري على ذي النورين في موقفه من الفتنة والخوارج السبئيين الذين تَمادوا في غيِّهم وضلالهم حتى أطاحوا بالخليفة وسفكوا دمه.

- لقد كان عثمان في موقف يَكُنْفه فيه عزُّ الخلافة وسلطانها، وتحوطه حميَّة العشيرة وسطوتها، أَجَلَبَتْ عليه الحوادث بِخَيْلِها وَرَجَلِها، وتدافعت إلى بابه بِقَصْصِها وَقَضِيضِها؛ أفتراه عاجزاً عن التنكيل بهؤلاء الخارجين والأمرُ في بدئه كان لا يزال محصوراً في نَفَرٍ ليست لهم حرمةٌ سَبَقَ إلى الإسلام، ولا تقدُّمٌ في الهجرة، ولا كان لهم كبيرٌ فضل في جهاد، وإنما هم أحلاسُ فتنة، ومطايا الشياطين من أضراب ابن سبأ اليهودي وحزبه؟! وقد قال له أهل المدينة - وهم جمهور الصحابة - لَمَّا انكشَفَ لهم وله حالهم معه، وظهر خبثُ نِيَّاتِهِم نحوه: اقْتُلْهُمْ، فأبى إلا أن يصبر ويعفو^(١)!

- وهل كان عثمان عاجزاً عن أن يتخذ لنفسه حماة وقادة أشداء القلوب يسلطهم على أبطار المخالفين بالجبر والقهر والجبروت، ويطلق أيديهم في المناوئين، فيسومونهم الخسف والتنكيل، وحوله جماعات من فتيان الصحابة وأبطال العرب؟!.

- وهل كان عثمان عاجزاً أن يستجيبَ للطلب بعد الطلب، والرجاء بعد الرجاء، من معاوية والمغيرة وابن الزبير وأسماء؛ في أن يغادر المدينة إلى

(١) عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ٨٢ - ٨٣.



مكة أو الشام، أو أنه يأتيه جيش يُقيم معه في المدينة للنوائب والطوارئ، أو أن يخرج بمن معه فيقاتل أولئك الخوارج؟! وهو يفرض كل ذلك بأنه لن يترك دار هجرته، ولا يذهب إلى مكة خشية الإلحاد فيها، ولا يريد أن يُضيقَ على أهل المدينة مدينتهم، ولن يكون أول من يَخْلِفُ النبي ﷺ بسفك الدماء! فيُقال له: لَتُغَزَيْنَّ وَلَتُغْتَالَنَّ، فيقول: حسبي الله ونعم الوكيل.

- وهل كان عثمان عاجزاً أن يُحدث للناس عقوبات فوق ما أحدثوا من الذنوب والآثام، فيصيحُ بهم: مَنْ نَقَبَ بَيْتاً نَقَبْنَا عَنْ قَلْبِهِ، وَمَنْ نَبَشَ قَبْراً دَفَّنَاهُ فِيهِ حَيّاً، وَلَا تَظْهَرُ مِنْ أَحَدِكُمْ رِيبةٌ بخلاف ما عليه عامتكم إلا ضربتُ عنقه؟!.

كلا ما كان عثمان رضي الله عنه عاجزاً عن هذا وأمثاله، ولا كان ضعيفاً ولا مستضعفاً^(١).

- وما كان عثمان عاجزاً ولا ضعيفاً ولا مستضعفاً وقد أراد الخوارج على خلع نفسه أو قتله ومن معه في الدار؛ فما اهتزت له شعرة، وكان معه في الدار وحولها (٧٠٠) رجل من الصحابة وشبابهم في عصابة مستبصرة مستنصرة يقودهم نفرٌ من ليوث الأبطال كالحسن والحسين وابن الزبير ومروان والمغيرة بن الأحنس، فما زاد على إمساك أيديهم وكفهم عن إراقة مَحْجَمة من دم!.

لقد كان عثمان في سياسته تلك خليفة راشداً، يَحْجُزه عدلُ الخلافة الراشدة عن مآثم الحكم الجبري والاستبداد الدموي، الذي يضحي بكل شيء في سبيل الملك، ولو أقامه على أشلاء المعارضين والموافقين!.



•• لقد غلِط التاريخ كما غلِط المؤرِّخون والكتَّاب قديماً وحديثاً في تصوير شخصية عثمان وعهده وسياسته في أيام خلافته، (حتى وقع في أوهام كثير من الناس، وتحَدَّر إلى منازل التاريخ، ولقَّن شباب المسلمين في المدارس ومعاهد التعليم: أن عثمان رضي الله عنه كان ضعيفاً في موقفه إزاء هذه الأحداث العاصفة، أو كان مستضعفاً يُساق إلى ما يُراد، وهذه غلطة تاريخية خطيرة في حق ثالث عظماء الإسلام، يجبُ على كل مسلم سليم العقيدة، صحيح الفهم لتاريخ الإسلام؛ أن يعمل على تصحيحها ما استطاع إلى ذلك سبيلاً! ^(١).

إن خلائق الرحمة والحياء واللين والمسامحة لا يقدَّر عليها إلا أشداء الرجال وأكابر الناس وأشراف المجتمع، وهي مباينة لصفات الضعف والاستضعاف والعجز والانكسار، ولو أرادها عثمان مُلكاً عاصباً أو جبرية مستبدَّة؛ لأمكنه ذلك وبيده السلطة وحوله الأعوان والقادة والولاة والعشيرة. نعم، لو كان عثمان رضي الله عنه ملكاً عسوفاً أو حاكماً جباراً، فاتخذ لنفسه بطانة جلادين يضربون ظهور الناس فيذلُّونهم، ويسفكون دماءهم فيُفنونهم؛ لَنَجَّا كما نجا خلائفُ المُلك العضوض! نعم، ولو اعتصم عثمان بحرب الخارجين، لأفنى كثرة الأمة وعاش كما عاش المتجبرون من بعده. نعم، ولو أراد عثمان الحياة كما يشتهيها ذوو الهمم المريضة من آحاد الناس؛ لوجدها سهلة هيَّنة كما يجدها الضعفاء الرِّعاديدي في كلمة لا تتجاوز شفتيه أو إشارة من يديه بالانقضااض على أولئك الخوارج المحاصرين له، ولسالت من ذلك دماء غزيرة طاهرة في صفوف الصحابة والمنافحين عنه، ودماء فيها شبهة من أولئك الخوارج الأغمار الأغرار والجهلة الغوغاء الذين لا يدرون أين يُساقون!.

(١) عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ٨٤.



•• لكنَّ ذا النورين ما كان يوماً من الأيام ولا ساعة من نهار ملكاً جبَّاراً كما يريده الجاهلون، بل كان خليفة راشداً يسوس الناس بالعدل، وراعياً شفيقاً يرعاهم بالرحمة والإحسان.

لقد كان أمير المؤمنين عثمان - وهو الرجل الذي نَيَّفَ على الثمانين - على قوة نفس، ومناعة خُلُق، وشجاعة باهرة، وثباتٍ لا يتزعزع أمام الأهوال والأخطار! فلقد تجمَّع معه في الدار وحولها وعند الباب كثيرٌ من أبطال الصحابة وأبنائهم من المهاجرين والأنصار ليدفعوا عنه، ويذودوا عن سلطان الله تعالى ممثلاً في خلافته الراشدة، ولو أذن عثمان لهم في حرب الخارجين وقتالهم لضربوهم حتى يُخرجوهم من أقطارها، ولكن عثمان أبى عليه إسلامه وبقائه وإخلاصه وفضله أن يَقدف بالامة في أتون حرب طاحنة من أجل شخصه.

وهو في كل يوم وساعة ولحظة يمسك بأيديهم ويعزم عليهم بما له من حق الطاعة أن يُغمدوا أسياфهم ولا يسفكوا بسببه قطرة من دم، وهو يرى القتلة المجرمين محيطين به، وقد عزموا على مهاجمة داره وسفك دمِه! بل تراه يقول لامرأته: افتحي الباب، ويضع المصحف الشريف بين يديه يتلوه ويتهجَّد به آناء الليل قائماً وساجداً يخشى الآخرة ويرجو رحمة ربه!.

•• ليت شعري أية شجاعة نفسية، وأي صبر يطلبه الناس وراء هذا؟! إذا كانت الشجاعة هي ضبط النفس عند النوازل في غير قلقٍ، والصبر على المكاره من غير جَزَع، ومصابرة الحوادث في غير سَأَمٍ، والثبات لجِسام الأحداث بلا تزَعزع - فلم تَفَرِّجِ الوالدات عن مثل عثمان في شجاعته ورباطة جأشِه، وقوة يقينه وثباته على رأيه! فإن أحداً من الناس في مثل حال عثمان وشأنه لم يلقَ ما لقي عثمان ولا شيئاً منه، ولم يصبر أحدٌ على ما لقي من البلاء والمحنة مثل ما صبر عثمان، وكيف يصبر ينتهي بصاحبه - على علمٍ منه وبصيرة - إلى الموت قتلاً، وكان له لو كان جَزوعاً، وأراد ألا يصبر عن



يقين ورضا؛ مخارجُ يَنفذُ منها، ويعيش في خَفْضٍ من العيش الذليل! ولكن عثمان رضي الله عنه لم يكن ضعيفاً ولا مستضعفاً - كما يزعم القاصرون المقصرون - بل كان قوي الإيمان، عظيم اليقين، كبير النفس، عبقرى الشجاعة، نبيل الصبر، نفاذ البصيرة، ففدى الأمة بنفسه، وَوَضَعَ لها بذلك أعظم قواعد النظام في تكوينها الاجتماعي.

أما إذا كانت الشجاعة سفكاً للدماء، وتقتيلاً للأبرياء، ونهباً للأعمار، وسلباً للأموال، وإرعاباً للآمنين ظلماً وعدواناً؛ فليست هذه الشجاعة من عثمان في شيء، وليس منها عثمان في شيء، لأنه كان من الخلفاء الراشدين الذين اصطفاهم الله بعد خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم، ليوطّدوا في الإنسانية دعائم العدل والرحمة، وَيَسْتُوُوا بالناس سنن الهداية والرشاد، وليتأسى بهم قادة الإصلاح ودعاة الخير، وزعماء الأمة الإسلامية في كل عصر ومصر^(١).

والذي يرى ويتابع ما تمور به الآن ساحات كثير من الدول العربية - فيما عُرف بالرّبيع العربيّ - من الاستتثار بالحكم والتضحية بالأرواح والبلاد والثروات وأمن العباد؛ في سبيل البقاء على كرسي الحكم، يعلم حقّ العلم كم كان أمير المؤمنين عثمان عظيماً وجليلاً وحكيماً وشجاعاً، وهو يجود بنفسه ويَحِقِّن دماء المسلمين بل وعصابات الإجرام التي حاصرته ثم قتلته!.

سابعاً - وقفات مع الخوارج السبئية وجرائمهم، ونقمة الله التي نزلت بهم:

لقد أصاب الإمام أحمد كبد الحقيقة حيث قال: (شَتَمَ عثمان زندقة وباطنه كفر؛ لأنه يؤدّي إلى تكذيب المهاجرين والأنصار الذين اختاروه بالإجماع)^(٢).

(١) عثمان بن عفان، للصادق عرجون، ص ٨٨، ٩١ - ٩٢، مقتطفات.

(٢) فضائل الصحابة، لأحمد (٧٤٠).



فما بالك بشق عصا الطاعة، والخروج على الجماعة والبيعة، وحمل السلاح والسعي إلى أمير المؤمنين في البلد الحرام وحصره ثم سفك دمه؟!.

ونشير في هذه الفقرة إلى جملة من أخلاق أولئك السبئيين المجرمين، وسوء صنيعهم وزعارتهم وضلالهم، لتتكون منها صورة متكاملة تتضح فيها حقيقة أنهم ما كانوا أصحاب حق ولا دعاة إصلاح، بل حثالات وأغماراً وغوغاء تجمعت في قبضة عصابة من ذوي الأهواء والأطماع والحقْد الدفين.

١٠٠ - يصف ابن الكوّاء - وهو أحد المُسَيِّرِينَ - أهل الإحداث فيقول: (فأما أهل الإحداث من أهل المدينة؛ فهم أحرص الأمة على الشرِّ، وأعجزه عنه. وأما أهل الإحداث من أهل الكوفة؛ فإنهم أنظرُ الناس في صغير، وأركبُه لكبير. وأما أهل الإحداث من أهل البصرة؛ فإنهم يردون جميعاً، ويصدرون شتى. وأما أهل الإحداث من أهل مصر؛ فهم أوفى الناس بشرِّ، وأسرعه ندامة. وأما أهل الإحداث من أهل الشام؛ فأطوعُ الناس لمرشدهم، وأعصاه لمغويهم)^(١)!

٢ - ووصفهم معاوية بأنهم: (أقوام ليست لهم عقول ولا أديان، أثقلهم الإسلام، وأضجرهم العدل، لا يريدون الله بشيء، ولا يتكلمون بحجة، إنما همُّهم الفتنة وأموال أهل الذمة). وأنهم: (يتكلمون باللسنة الشياطين وما يُمْلون عليهم، وليس كل الناس يعلم ما يريدون، إنما يريدون فُرقة، ويقربون فتنة، وأفسدوا كثيراً من الناس)^(٢)!

٣ - ودخل سعد بن أبي وقاص على عثمان وهو محصور، ثم خرج من عنده فرأى عبد الرحمن بن عُدَيْس ومالكاً الأشتر وحُكَيْم بن جَبَلَة؛ فصَفَق

(١) تاريخ الطبري: ٣٢٩/٤.

(٢) المرجع السابق: ٣٢١/٤، ٣٢٥.



بيديه إحداهما على الأخرى ثم استرجع، ثم أظهر الكلام فقال: والله إنَّ أمراً هؤلاء رؤساؤه لأمرٌ سوء^(١)!

٤ - ولَمَّا سُئِلَ الزبير عن مقتل أمير المؤمنين عثمان، وصف القوم الذين خرجوا عليه وقتلوه بأنهم: (الغوغاء من الأمصار ونزاع القبائل، وظاهرهم الأعراب والعبيد)^(٢).

٥ - وعندما شددوا الحصار على عثمان، ودخل عليه علي بن أبي طالب أَنَبَّهُمْ ووبَّخَهُمْ وقال: (يا أيها الناس، إن الذي تصنعون لا يُشبه أمر المؤمنين ولا أمر الكافرين، لا تقطعوا عن هذا الرجل المادّة؛ فإن الروم وفارس لتأسِرُنَّ فتُطْعِمَ وتسقي! وما تعرّض لكم هذا الرجل، فبِمَ تستحلُّون حصْرَه وقتلَه؟! قالوا: لا والله ولا نعمة عين، لا نتركه يأكل ولا يشرب!)^(٣).

٦ - وبَثَّ هؤلاء المجرمون خبيثة أنفسهم للرجلين اللذين أرسلهما عثمان، فقالوا: (نريد أن نذكر لعثمان أشياء قد زرعناها في قلوب الناس، ثم نرجع إليهم فنزعم لهم أننا قرّرنا به، فلم يخرج منها ولم يتب، ثم نخرج كأننا حجاج حتى نقدّم فنحيط به فنخلعه، فإن أبي قتلناه)^(٤).

•• ومن أمثلة أعمالهم السيئة وجرائمهم الكثيرة، التي تدل على خُبث طويّتهم وسوء نيّتهم وكذبهم وافتراءهم وتغلّب الهوى والحقْد على مقاصدهم وأفعالهم: سعيهم الحثيث في إثارة الفتن والإيقاع بين الناس واختلاق الأكاذيب وشق الصفوف؛ ومن ذلك:

(١) طبقات ابن سعد: ٧٢/٣.

(٢) تاريخ الطبري: ٤٦١/٤. نزاع القبائل: المشردون.

(٣) تاريخ الطبري: ٣٨٦/٤.

(٤) تقدم ذكره ص ١٧٨.



١ - في الكوفة نَقَب جماعة من أهل الزَّعَاةِ على ابن الحَيْسُمَانِ بَيْتَهُ وقتلوه، ولما أُقِيمَ عليهم الحُدُّ، نَقَمَ ذُووهم على والي الكوفة الوليد بن عقبة، وافتروا عليه واتهموه بشرب الخمر، حتى حُدَّ وُعْزِلَ. وكذلك أثاروا الفتن في وجه سعيد بن العاص، ومنعوه من دخول الكوفة (يوم الجَرَعَة)، وطلبوا من الخليفة والياً غيره!.

٢ - وفي البصرة أثاروا الشغب والفتن في وجه الوالي أبي موسى الأشعري، حتى عُزِلَ.

٣ - وفي مصر أفسدوا بين عَمْرُو بن العاص وبين ابن أبي سَرْح، فعزل الخليفة عَمْرًا. وكذلك ثاروا في وجه ابن أبي سرح، وأخذ محمد بن أبي حذيفة ومحمد بن أبي بكر بإظهار العيب على عثمان والطعن فيه وأن جهاده حلال، وألَّبَا الأحزاب عليه. ونفخ ابن سبأ في رماد الفتنة وأشعل جذوتها حتى تَشَطَّطَتْ ووصلت إلى آخر مداها.

٤ - وكذلك أَظْهَرُوا الطعن على الولاية، واخترعوا أباطيل أرادوا أن يُدِينُوا بها أمير المؤمنين، وافتروا أكاذيب وزرعوها في قلوب الهمج والغوغاء.

٥ - وزوَّروا الكتب على لسان الصحابة وأمّهات المؤمنين ثم على الخليفة الراشد، والذي بسببه - كما زعموا - رحلوا إليه لخلعه وقتله.

٦ - وعلى هذه الأخلاق الفاسدة مشى من عُرِفُوا (بالمُسَيِّرِينَ)، الذين نقلهم الخليفة من بلد إلى آخر، وتعاهدهم والٍ إثر والٍ بالتأديب والإصلاح، فَلَجُّوا في طغيانهم وضلالهم.

•• وتزداد أخلاقهم الفاجرة ونِيَّاتهم الخبيثة وضوحاً في ممارساتهم وجرائمهم في الأيام الأخيرة من حصار أمير المؤمنين وقتله:



١ - عندما جاءت أم المؤمنين صفية تُغيث عثمانَ بالطعام والشراب، قام الأشر في نفر معه بتنفير دابَّتْها حتى كادت أن تُسقطها من على ظهرها!.

وكذلك فعلوا بأم المؤمنين أم حبيبة، واتهموها بالكذب.

فلم يَزْعُوا لزوجاتِ نبينا ﷺ حُرمة ولا مكانة؛ أفهؤلاء يريدون وجه الله؟!.

٢ - ومنعوا عن أمير المؤمنين الماء والطعام، فقال لهم علي: إن فارس والروم لا تفعل فعلكم هذا . فما أثر فيهم ذرة!.

٣ - وعندما نافحت عن عثمانَ زوجته نائلة، ضربها أحدُهم، وقال: قاتلها الله ما أعظمَ عَجِيزتها!.

٤ - وعَمَرُو بن الحَمِق يَثِبُ على صدر عثمان ويطعنه عشر طعنات، ويزعم أن ثلاثاً منها لله، وسبعاً لِمَا في صدره عليه.

٥ - والغافقيُّ بن حرب يدخل على عثمان والمصحف بين يديه، فيَرْكُل المصحف برِجله، ثم يهوي إلى عثمان بالسيف فيقطع يده التي كانت أولَ يد خَطَّت (المُفَصَّل).

٦ - ودخلوا الدار فانتهبوها حتى أخذوا ما على النساء، وأخذ رجل ملاءة نائلة زوج عثمان، ثم تنادوا: أَيَحِلُّ لنا دُمُه ولا يَحِلُّ ماله؟! فأسرعوا إلى بيت المال وانتهبوه.

٧ - ولما آلت الخلافة إلى عليٍّ، ولَّى بني العباس بعض الولايات، فقال الأشر النخعي: علامَ قتلنا الشيخ - أي عثمان - إذا؟! اليمن لعبيد الله، والحجاز لقُثم، والبصرة لعبد الله، والكوفة لعلي!.

هذه خطوط وقسمات واضحة يستبين من تجميعها الوجهُ الكالِح والنفسية المريضة والقلوبُ الحانقة والأهواء المستشرية والمسيطرة على



رؤوس الفتنة والشر، الذين قادوا الدَّهْمَاء والأعراب ونُزَاع القبائل إلى الخروج على الخليفة الراشد وقتله، وفتح أبواب الفتن على مصاريعها لتجتاح الأمة المسلمة.

• فكيف كانت نقمة الله عليهم في الدنيا قبل الآخرة؟

•• عن علي بن أبي طالب : أن النبي ﷺ قال: «المدينة حَرَمٌ ما بين عَيْرٍ إلى ثَوْرٍ، فمن أَحَدَثَ فيها حَدَثًا أو آوَى مُحَدِّثًا؛ فعليه لعنةُ الله والملائكة والناسِ أجمعين، لا يَقْبَلُ الله منه يوم القيامة صَرْفًا ولا عَدْلًا»^(١).

وقد طَبَّقَ الحافظ أبو نُعَيْم الأصبهاني هذا الحديث على أولئك الخوارج السبئيين، من أهل الجهل والغي والفتنة، فهم أولُ قوم أحدثوا وانتهكوا حرمة المدينة وأحدثوا فيها، فباؤوا بلعنة رسول الله ﷺ.

وكانت اللعنة التي لَحِقَتْهُمْ من النبي ﷺ لِحَدِّثِهِمْ؛ أن ألبسوا شيعاً، وأذيق بعضهم بأس بعض^(٢).

- قال الحسن البصري: (ما علمتُ أحداً أشرك في دم عثمان ولا أعان عليه إلا قُتِل)^(٣).

وقال: (لم يدع الله الفَسَقَةَ قتلةَ عثمان حتى قتلهم بكلِّ أرض)^(٤).

- وعن عمرة بنت قيس العدوية قالت: (خرجتُ مع عائشة - رحمها الله - سنة قُتِل عثمان إلى مكة، فمررنا بالمدينة، فرأينا المصحفَ الذي قُتِل وهو في

(١) أخرجه البخاري (١٨٧٠، ٧٣٠٠)؛ ومسلم (١٣٧٠)، وغيرهما. عير وثور: جبلان بالمدينة.

الصرف: التوبة، والعدل: الغدية. أو: الصرف: الفريضة، والعدل: النافلة.

(٢) الإمامة، ص ٣٥٠، ٣٥١.

(٣) تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٢٥٢/٤.

(٤) التاريخ الأوسط: ١٧٦/١.



حَجْرِهِ، فَكَانَتْ أَوَّلُ قَطْرَةٍ قَطَرَتْ مِنْ دَمِهِ عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [البقرة: ١٣٧]، قَالَتْ عُمَرَةُ: فَمَا مَاتَ مِنْهُمْ رَجُلٌ سِوَيَّاهُ! ^(١).

- وَلَمَّا بَلَغَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ اسْتِشْهَادُ عُثْمَانَ، دَعَا عَلَى الْقَتْلَةِ فَقَالَ: اللَّهُمَّ أَنْدِمْهُمْ ثُمَّ خُذْهُمْ.

وَقَدْ أَقْسَمَ بَعْضُ السَّلَفِ بِاللَّهِ أَنَّهُ مَا مَاتَ أَحَدٌ مِنْ قَتْلَةِ عُثْمَانَ إِلَّا مَقْتُولًا ^(٢).

•• وَكَانَ نَزُولُ دَمِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُثْمَانَ عَلَى قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ﴾؛ فِيهِ إِيْذَانٌ بِأَنَّهُ سَبْحَانَهُ سَيَنْتَقِمُ لِعَبْدِهِ الْخَلِيفَةِ الشَّهِيدِ الْمَظْلُومِ؛ فَقِيَّضَ اللَّهُ رَحْلَهُ لِلْقَتْلَةِ مَنْ تَبِعَهُمْ وَقَتْلَهُمْ وَاحِدًا بَعْدَ الْآخَرِ.

- عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ: (أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ دَخَلَتْ عَلَى عُثْمَانَ - وَهِيَ فِي خِذْرِهَا، وَهُوَ مُحْصُورٌ - فَاطَّلَعَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فِي خِذْرِهَا فَنَعَتْهَا لِلنَّاسِ، قَالَتْ: مَا لَهُ قَطَعَ اللَّهُ يَدَهُ وَهَتَكَ عَوْرَتَهُ! قَالَ: فَخَرَجَ فِي بَعْضِ تِلْكَ الْهَزَاهِرِ، فَقُطِعَتْ يَدُهُ، وَذَهَبَ عَلَى وَجْهِهِ يَشْتَدُّ وَعَلَيْهِ إِزَارٌ، فَوَقَعَ مِنْ عُنُقِهِ، فَبَقِيَ عُزَيَانًا يَشْتَدُّ، وَأَصَابَهُ مَا دَعَتْ عَلَيْهِ) ^(٣).

- وَعَنْ طَلْقِ بْنِ خُشَّافٍ قَالَ: (أَتَيْتُ عَائِشَةَ قُلْتُ: فِيمَ قُتِلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَتْ: قُتِلَ مَظْلُومًا لَعَنَ اللَّهُ قَتْلَتَهُ، أَقَادَ اللَّهُ ابْنَ أَبِي بَكْرٍ، وَسَاقَ إِلَى أَعْيُنِ بَنِي تَمِيمٍ هَوَانًا، وَأَهْرَاقَ دَمَ ابْنَيْ بُدَيْلٍ عَلَى ضَلَالَةٍ، وَسَاقَ اللَّهُ إِلَى الْأَشْتَرِ كَذَا. قَالَ طَلْقٌ: لَا وَاللَّهِ، إِنَّ بَقِيَّ مِنَ الْقَوْمِ رَجُلًا إِلَّا أَصَابَتْهُ دَعْوَتُهَا: أُخِذَ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ فَأُقِيدَ، وَدَخَلَ عَلَى أَعْيُنِ بَنِي تَمِيمٍ رَجُلٌ فَقَتَلَهُ، وَخَرَجَ ابْنَا بُدَيْلٍ فِي بَعْضِ تِلْكَ الْفِتَنِ فَقُتِلَا، وَخَرَجَ الْأَشْتَرُ إِلَى الشَّامِ فَأَتَى بِشْرَةَ فَقَتَلَتْهُ!) ^(٤).

(١) الزهد، لأحمد (٦٧٧).

(٢) البداية والنهاية: ١٨٩/٧.

(٣) تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٣١٢/٤ - ١٣١٣.

(٤) التاريخ الأوسط: ١/١٩٨؛ واختصره في التاريخ الكبير: ٤/٣٥٨، وسنده حسن.



١٠٠ - اختبأ محمد بن أبي بكر في بيت امرأة بمصر، فقَبَضَ عليه معاوية بن حُذَيْج وقتله، ثم جعله في جيفة حمار ميّت، فأحرقه بالنار^(١)!!

٢ - وقال قتادة: شَقَّ رجل من عَبَسَ لعثمانَ مِطهرة فيها ماء، فقال: اللهم أَظْمِئْهُ. قال: فركب الرجل البحر مع أصحاب له، وكان ثقیلاً، فَتَفِدَ ماؤهم، فانتهوا إلى ساحل اليمن فخرجوا وخرج معهم، وكانوا أخَفَّ منه فأدركهم العطش فمات عطشاً.

وفي رواية: فمات، وأكلت النسورُ بعضَه^(٢)!!

٣ - وقام جَهْجَاهُ الغفاري إلى عثمان وهو على المنبر، فأخذ منه العصا ووضعها على ركبته فكسرها، فرمَاه الله بالأكلة في ركبته، فلم يَحُلْ عليه الحَوْل حتى مات^(٣).

٤ - وكان عبد الرحمن بن عُدَيْس شديد الوطأة على عثمان أيام الحصار، وفيما بعد أخذه معاوية بن أبي سفيان فجعله في بَعْلَبَكْ، فهرب منه، فأدركه رجلٌ رامٍ من قريش فرماه بِنُشَابَةٍ فقتله^(٤).

٥ - وقد كان معاوية أخذ محمد بن أبي حذيفة وعبد الرحمن بن عُدَيْس وكنانة بن بِشْر وغيرهم من قتلة عثمان، فَسَجَن ابنَ عُدَيْس وجماعة بِيَعْلَبَكْ، وَسَجَن ابن أبي حذيفة وجماعة بفلسطين باللد، فهرب هؤلاء من السجن، فتبعهم والي فلسطين فقتلهم^(٥).

(١) ولاية مصر، ص ٥٢؛ سير أعلام النبلاء: ٤٨٢/٣.

(٢) تاريخ المدينة، لابن شبة: ١٢٧٧/٤ - ١٢٧٨.

(٣) حياة الصحابة: ٦٦٠/٣ - ٦٦١، وقد تقدم: ص ٢٠٩ في هذا الكتاب.

(٤) المعرفة والتاريخ: ٤٦٠/٣ - ٤٦١؛ الإصابة: ٤٠٣/٢.

(٥) ولاية مصر، ص ٤٣.



٦ - والأشتر النخعي بعثه علي والياً على مصر، فسار إليها حتى بلغ البحر الأحمر، أتى بشربة عَسَل فشربها فكان فيها حَتْفُهُ.

فلما بلغ خبره علياً قال: لليدين والفم! أي: كَبَّه الله على وجهه.

وقال عمرو بن العاص: إن لله جنوداً من عسل^(١).

٧ - وعبد الله بن سبأ بقي على زندقته، فحبسه علي واستتابه ثلاثة أيام، فلم يَتُب، فأحرقه بالنار في أحد عشر من جماعته^(٢).

٨ - وقَتِل حُكَيْم بن جَبَلَة ومن كان معه من قتلة عثمان في «وقعة الجمل»^(٣).

٩ - وعاش كُمَيْل بن زياد وعُمَيْر بن ضابئ إلى أيام ولاية الْحَجَّاج على العراق، بعد أكثر من أربعين سنة من مقتل عثمان^(٤)، فَأَتَى الْحَجَّاج بهما فضرب عنقيهما^(٥)، نكالاً من الله بقتلة عثمان، وتحقيقاً لوعده سبحانه: ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

١٠ - وقَتِل المدافعون عن عثمان كلاً من قُتَيْرَة السَّكُونِي، وسُودَان بن حُمُرَان السَّكُونِي، وكُلْثُوم بن ثُجَيْب، وذلك عندما اقتحموا الدار^(٦).

١١ - ورَأَى أَبُو قِلَابَة الْجَزْمِي رجلاً بالشام مقطوعَ اليدين من المَنْكِبَيْن والرجلين أعمى منكباً على وجهه، وهو ينادي: يا ويلَهُ، النارَ النارَ! فسأله

(١) التاريخ الأوسط: ١/١٨٨؛ ولاية مصر، ص ٤٧ - ٤٧؛ سير أعلام النبلاء: ٤/٣٤٤.

(٢) ابن عساکر - ترجمته، ص ٧؛ المعارف، ص ٦٢٢؛ رجال الكشي، ص ٩٨؛ لسان الميزان: ٣/٢٨٩.

(٣) انظر: تاريخ الطبري: ٤/٤٧١ - ٤٧٢.

(٤) أرخ خليفة ذلك في تاريخه، ص ٢٨٨، سنة (٨٢ هـ).

(٥) تاريخ الطبري: ٤/٤٠٣ - ٤٠٤.

(٦) المرجع السابق: ٤/٣٩١.



عن شأنه، فقال: كنتُ فيمن دخل على عثمان الدار، وكنتُ في سرعان من وصل إليه^(١).

١٢ - وعن محمد بن سيرين قال: (كنتُ أطوف بالكعبة، فإذا رجلٌ يقول: اللهم اغفر لي، وما أظن أن تغفر لي! فقلت: يا عبد الله، ما سمعتُ أحداً يقول ما تقول! فقال: كنتُ أعطيتُ الله عهداً إن قدرْتُ أن ألطم وجهَ عثمان إلا لطمته، فلما قُتل وُضع على سريره في البيت، والناسُ يجيئون فيصلون عليه، فدخلت كائي أصلي عليه، فوجدتُ خلوة، فرفعتُ الثوب عن وجهه فلطمتُ وجهه، وسجّيته وقد يَبستُ يميني! قال ابن سيرين: فرأيتهَا يابسةً كأنها عودٌ!)^(٢).

ثامناً - عثمان قُتل مظلوماً والخسارة في مقتله:

•• ذهب عثمان إلى ربه شهيداً سعيداً مظلوماً، تحقيقاً لنبوءة نبوية وسمت المشهد الأخير المحزن من حياته المليئة بجلال الأعمال وأكرم الخصال.

يروى عبد الله بن عمر فيقول: (ذكر رسولُ الله ﷺ فتنةً، فمَرَّ رجلٌ، فقال: «يُقتل فيها هذا المُقنَّعُ يومئذٍ مظلوماً»، قال: فنظرتُ، فإذا هو عثمانُ بن عفان رضي الله عنه)^(٣).

ومضى عثمان إلى ربه وقد فاز بالمناقب الكثيرة والفضائل العديدة، وحسبه تلك البشريات النبوية والأحاديث الجليلة التي تشهد له بالهدى والخير والفضل والشهادة في سبيل الله.

(١) الرقة والبكاء، لابن قدامة، ص ١٩٥، في خبر طويل.

(٢) مختصر ابن عساكر: ٢٥٠/١٦. وذكر ابن قدامة قصصاً أخرى مشابهة: الرقة والبكاء، ص ١٩٣.

- ١٩٤، ١٩٦.

(٣) حديث صحيح تقدم مع تخريجه: ص ٨٥ في هذا الكتاب.



وسياتي ذو النورين يوم الحساب في أول فوجٍ من الناس ليقضي الله سبحانه بينه وبين قتلته؛ فقد روى عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَوَّلُ ما يُقْضَى بين الناس فيه يوم القيامة في الدماء»^(١).

ويأتي يوم القيامة وهو آخذٌ بتلابيب أولئك السبئية الفجرة، ويوقفهم بين يدي العزيز المنتقم الجبار قائلاً: يا رب، اسألهم فيم قتلوني؟!

عن ابن عباس رضي الله عنه قال: سمعتُ نبيكم ﷺ يقول: «يأتي المقتول متعلقاً رأسه بإحدى يديه، مُتَلَبِّباً قاتله بيده الأخرى، تَشْخُبُ أوداجُه دماً، حتى يأتي به العرش، فيقول المقتول لرب العالمين: هذا قتلني! فيقول الله للقاتل: تَعِسْتَ، ويذهب به إلى النار»^(٢).

•• حقاً لقد قُتِلَ عثمان ظلماً، وكانت الخسارة بمقتله فادحة! فماذا فعل ذو النورين أيها المنافقون السبئية حتى تشدُّوا إليه الرحال، وتفسدوا في الأرض، وتنتهكوا كل الحرمات؟! حرمة الدماء، وحرمة المصحف الشريف، وحرمة الزمان، وحرمة المكان، وحرمة الأعراض، وحرمة البيوت، وحرمة الأموال!.

أ - ماذا فعل أمير المؤمنين عثمان الشهيد حتى يُقتل؟!

- عثمان الذي كان واحداً من أبطال المسيرة الأولى، والذي أسلم والدعوة تواجه الشدائد والعُسرة والتضييق والمطاردة.

- عثمان الذي كان أول من هاجر بأهله بعد لوط عليه الصلاة والسلام، وكان صهرُ النبي ﷺ على ابنتيه، وأحدَ العشرة المشهود لهم بالجنة.

(١) أخرجه البخاري (٦٥٣٣)؛ ومسلم (١٦٧٨)، وغيرهما.

(٢) أخرجه الطبراني في معجمه الكبير والأوسط، وصححه الألباني في الصحيحة (٢٦٩٧).



- عثمان الذي اشترى بئر رومة وسبَّله للمسلمين، وجَهَّز جيش العُسرة، ووسَّع المسجد النبوي، وبذل ماله في سبيل الله يميناً وشمالاً، سرّاً وجهاراً.

- عثمان الذي توفي رسول الله ﷺ وهو عنه راضٍ، وأجمع الصحابة على استخلافه وازدحموا على مبايعته أميراً للمؤمنين.

- عثمان الذي جَيَّش الجيوشَ، وفتح الأقاليم، وأبْلَغ دعوة الله حدودَ الهند ومشارف الأندلس، وجمع الناس على المصحف الإمام، وكان يختم القرآن في ركعة.

- عثمان الذي أفاض على الناس الأعطيات والأرزاق، وكساهم الحلل، ووزع عليهم العسل.

- عثمان الذي ما ترك لكم أيها المجرمون المنافقون طلباً في الحق إلا لبَّاه، ولا فَتْقاً إلا رَتَّقَه، وكَفَّ عنكم لسانَه ويده، وَمَنَعَ أصحابه من أن يقتلوكم.

بعد كل هذه المناقب والفضائل، والمزايا والمكارم، والسوابق الكثيرة، والأعمال الجليلة، والسجايا الرفيعة؛ يُقتل ذو النورين؟!.

إنه كما قال رسول الله ﷺ: «يُقتل هذا مظلوماً»^(١).

●● لقد كان قَتْل عَمَّار وطلحة والزبير كبيرة وموبقة فظيعة، لكنهم ﷺ كانوا في أرض معركة، وفَرَّق كبير بين قَتْلهم وبين قَتْل عمر في محرابه، وعثمان في داره وهو يتلو القرآن، وعليّ في مسجده وهو خارج لصلاة الفجر في السابع عشر من رمضان!.

(١) انظر كتابي: نبوءات الرسول ﷺ: ٧٠/٢ - ٧٣؛ الخلفاء الراشدون، ص ٤٣٢ - ٤٣٤.



إِنَّ قَتْلَ هَؤُلَاءِ الْخُلَفَاءِ الثَّلَاثَةِ جَرِيْمَةٌ كَبْرَى وَفَسَادٌ عَرِيضٌ، وَمَنْ بَاشَرَ قَتْلَهُمْ أَوْ كَانَ مِنْ وَرَائِهِمْ؛ هُمْ مُجْرِمُونَ قَتْلَةً، مُلْعُونُونَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﷺ.

وقد أشار إلى مثل هذا الإمام المجتهد ابنُ حزم، فبيّن أن عمار بن ياسر قتله أبو الغادية وهو متأوّلٌ مجتهد مخطئٌ فيه باغٍ عليه، ثم قال: (وليس هذا كَقَتْلَةِ عثمان رضي الله عنه؛ لأنه لا مجال للاجتهاد في قتله، لأنه لم يقتل أحداً، ولا حاربَ ولا قاتَلَ ولا دافعَ، ولا زنى بعد إحصان، ولا ارتدَّ، فيسوغ المحاربة تأويلاً. بل هم فسّاق محاربون سافكون دماً حراماً عمداً بلا تأويل على سبيل الظلم والعدوان، فهم فسّاق ملعونون)^(١).

ب - الخسارة في مقتل الشهيد عثمان:

أفادت الأمة من هَوْلِ المفاجأة المزلِلة والفاجعة الكبرى، بعد أن نفّضت أيديها من تراب عثمان وقد وارثه الثرى، ونظرت في أمرها، وتدبّرت أحوالها بعد أن غادرتها الصدمة؛ وإذا بجسمها قد اخترقته جروح غائرة، وأخذت تنزف منه دماء غزيرة، وهي ماضية مع التاريخ في سيرورته ونواميسه تتجرّع آلاماً مبرّحة، وتكتوي بنيران ملتبهة، وتتناوشها فتن جاثحة.. ويمكن إجمال ذلك في خطوط عريضة كبرى:

١ - بدأت البدع بالظهور، وأخذ الانحراف عن عقائد الإسلام وسبيله المستقيم بالازدياد؛ فالانحراف عن الخط المستقيم يبدأ ضئيلاً جداً وتأخذ زاويته بالانفراج مع تطاول الزمان.

فظهرت بدعة السَّبْيَةِ والغلوّ في عليّ حتى زعمت له الألوهية، كذلك ابتدعت دعوى الوصية وأن عليّاً وصيّ محمد ﷺ، وهي نواة التشيع التي

(١) الفصل في المِلل والأهواء والنحل: ١٦١/٤؛ كتابي «نبوءات الرسول ﷺ»: ١٤٨/١.



افتراها ابن سبأ كما قدمنا. وأيضاً فالذين خرجوا على عثمان تشكلت منهم دعوة الخوارج وفكرهم التكفيري العقيم، والذين خرجوا فيما بعد على علي وقتلوه، وأحدثوا في جسم الأمة جرحاً غائراً وانحرافاً عقدياً خطيراً.

٢ - تفرقت كلمة الأمة وتصدّعت وحدتها ونسيجها الاجتماعي، وتنافرت قلوبها؛ فألبسوا شيعاً، وذاق بعضهم بأس بعض؛ كما يتضح ذلك عندبيعة علي بالخلافة، وقيام فريق من المسلمين بالطلب بدم عثمان، فكانت وقعة (الجمل) ثم (صفين)، ثم وقعة الخوارج، وفي كل ذلك كان لقتلة عثمان دورٌ خطير خبيث في تأريث الفتن وشق الصفوف وإثارة الحروب.

٣ - وقذّف ذلك بمجموع الأمة في خضمّ التنازع والتخاصم، ولم تخرج منه إلا وهي ممزقة الأوصال متفرقة إلى شيع متباينة وأحزاب مختلفة؛ مما ألحق دماراً كبيراً بالطاقة الإسلامية الجياشة التي تميزت بها الأمة منذ عصر الرسالة وحتى قبيل مقتل عثمان، وما عُوّفيت من ذلك إلا بعد مدة طويلة؛ حيث أوقف الإمام العظيم الحسن بن علي نزيف الدماء بتنازله عن الخلافة لمعاوية بن أبي سفيان، فتوحّد شمل الأمة في عام الجماعة سنة (٤١هـ).

٤ - انتشرت ثقافة الخوف في الأمة، ووهى الأمن والأمان والاطمئنان، وخفّت ضياء الإخلاص والورع والتبّل، وظهرت بوادر الأثرة والغدر والمكر والمكيدة والحقد، بسبب جرائم جرائم السبّيين وممارساتهم الآثمة وافترائهم التي زرعوها في قلوب الغوغاء والأعراب من أتباعهم، وبثوها في البلاد طويلاً وعرضاً، وبَدَت آثارها واضحة طيلة عهد علي عليه السلام.

٥ - وخلّف مقتل عثمان ظلالاً قاتمة على سيرورة التاريخ والأمة، وشكّل اتجاهاً ضاعطاً على طبيعة نظام الحكم الإسلامي، وسبّب انحرافاً خطيراً عن منهاج الخلافة الراشدة، فبعد خمس سنين عجاف من الصدمات



العنيفة والاحتراب الدامي والانقسام السياسي والاجتماعي والمذهبي، آلت مقاليد الحكم إلى معاوية رضي الله عنه، الذي خشي تكرار المآسي السابقة؛ فاجتهد في ابتكار ولاية العهد، وانتقل بالمسلمين من مبدأ الشورى والخلافة إلى نظام الحكم الملكي الوراثي الذي استمر في أروقة الحكم زهاء ثلاثة عشر قرناً!

٦ - ومن الآثار الخطيرة التي لحقت بالإسلام توقف انتشار رسالته العالمية في تحرير الناس من العبودية لغير الله؛ وتمثل ذلك في ضعف حركة الفتوحات في السنوات الثلاث الأخيرة من خلافة عثمان، ثم توقفها تماماً طيلة عهد علي، وبقيت كذلك حتى عام الجماعة وإمرة معاوية على المسلمين عامة، حيث استقرت أوضاع الأمة والدولة، وانطلقت جيوش الفتح من جديد.

ومن الموبقات الكبرى التي لم يتجاسر على البؤح بها عتاة المستشرقين ما ذكره كاتب عربي حيث يقول: (إن الإسلام نفسه هو المُشرع ضد عثمان، والإسلام هو الذي سيقته، فمقتل عثمان انتصار كامل للإسلام)^(١)!

ولو كان عند هذا الكاتب وأمثاله مسكة من عدل وإنصاف وبحث علمي متدبر جاد؛ لنظر فيما خلفه مقتل عثمان وما جرّه على الأمة من خلافات وشقاق وقتال ودماء وانقسام وتوقف للجهاد والفتوحات وغير ذلك مما ذكرناه!



(١) الفتنة، لهشام جعيط، ص ٧٧.

أمير المؤمنين عثمان في سجل الخلود

أولاً - موجز عن تاريخ استشهاد عثمان ودفنه، وعمره، ومدة خلافته:

١ - تاريخ استشهاده وغسله والصلاة عليه ودفنه:

استشهد عثمان رضي الله عنه وأرضاه في المدينة المنورة، يوم الجمعة في (١٨ / ذي الحجة / ٣٥ هـ الموافق ١٧ / ٦ / ٦٥٦ م).

وتولى غسله جُبَيْر بن مُطْعِم، والمِسْوَر بن مَخْرَمَة، وحَكِيم بن حِزَام، وابْنُه عَمْرُو بن عثمان، وزوجتاه نائلة وأم البنين، وكَفَّنُوهُ وصلوا عليه، صلى عليه حَكِيم بن حِزَام، وقيل: الزبير بن العوام، بوصية عثمان.

وخرج به جماعة من الصحابة فيهم علي وطلحة والزبير، وزيد بن ثابت، وكعب بن مالك، وحويطب بن عبد العزى، ونيّار بن مُكْرَم الأسلمي، وجُبَيْر بن مطعم، وحَكِيم بن حِزَام، وأبو جَهْم بن حذيفة العدوي، وخرجت زوجته نائلة بسراج، فقال لها جبير: أطفئي السراج، لا يُفْطَن بنا! فأطفأته. وخرجت معهم زوجته الأخرى أم البنين.

وحملوه سرّاً على باب، وإن رأسه لَيَقْرَع الباب يقول: (طق، طق)! لإسراعهم به؛ لما بهم من الخوف العظيم من أولئك الذين أرادوا رجمه ودفنه بمقبرة يهود!.



ودفنوه ليلاً للعجز عن إظهار دفنه، بسبب غلبة قاتليه، ودُفن ليلة السبت بين المغرب والعشاء في (حَشَّ كَوْكَب)^(١)، وكان الناس يتوقَّون أن يدفنوا موتاهم فيه، وكان عثمان رضي الله عنه يمرُّ بحَشَّ كوكب ويقول: (يُوشِكُ أَنْ يَهْلِكَ رَجُلٌ صَالِحٌ، فَيُدفَنُ هُنَاكَ، فَيَأْتِيهِ النَّاسُ بِهِ)، فكان عثمان أولَ من دُفن فيه!. ونزل في قبره نيار بن مُكْرَم وأبو جَهْم بن حذيفة وجبير بن مطعم، وكان حكيم بن حزام وزوجتا عثمان يُدَلُّونه على الرجال، حتى لَحَدُوا له، وبُني عليه، ثم تفرقوا.

وأخرجوا عَبْدِي عثمان اللَّذِينَ قُتِلَا معه في الدار، وهما صبيح ونجيح، فدُفِنَا إلى جانبه بِحَشَّ كوكب.

وقد اعتنى معاوية رضي الله عنه في أيام خلافته بقبر عثمان؛ فهدم الجدار بينه وبين البقيع، وأمر الناس أن يدفنوا موتاهم حوله، حتى اتصلت بمقابر المسلمين.

٢ - عمره ومدة خلافته:

مات عثمان وعمره اثنتان وثمانون سنة، فقد ولد بعد حادثة الفيل بست سنوات - فهو أصغر من النبي ﷺ بستة أعوام - فيكون عمره يوم توفي رسول الله ﷺ سبعا وخمسين سنة، وعاش بعده خمسا وعشرين سنة؛ فيكون عمره اثنين وثمانين عاماً.

وقد بويع بالخلافة يوم السبت غُرَّة المحرم سنة (٢٤هـ)، وقُتل في الثامن عشر من ذي الحجة سنة (٣٥هـ)؛ فتكون مدة خلافته اثنتي عشرة سنة إلا اثني عشر يوماً^(٢).

(١) الحَشَّ: البستان، وكَوْكَب: رجل من الأنصار. وحَشَّ كوكب: يقع شرقي البقيع، وقد اشتراه عثمان وزاده في البقيع.

(٢) انظر: تاريخ خليفة، ص ١٧٦ - ١٧٧؛ طبقات ابن سعد: ٧٧/٣ - ٧٩؛ تاريخ الطبري: ٤/١٢٢ - ٤١٨؛ =



٣ - تركته:

كان لعثمان عند خازنه يوم قُتل ثلاثون مليون درهم وخمس مئة ألف درهم، ومئة وخمسون ألف دينار، انْتَهَبت كلها! وترك ألفَ بَعِيرٍ بِالرَّبْذَةِ، وترك صدقات كان تصدق بها، قيمة مئتي ألف درهم^(١).



= مسند أحمد (٥٤٥)؛ التاريخ الأوسط: ١٤٨/١؛ المستدرک: ٩٦/٣؛ تهذيب الكمال: ٤٥٧/١٩ - ٤٥٨؛

البداية والنهاية: ١٩٠/٧ - ١٩١؛ كتابي «الخلفاء الراشدون»، ص ٤٣٧ - ٤٤٠.

(١) طبقات ابن سعد: ٧٦/٣ - ٧٧؛ مختصر ابن عساكر: ٢٤٨/١٦.

الباب الثالث

الفتنة الثالثة

موقعة الجمل : مقدماتها ووقائعها ونتائجها

- قواعد وأصول وتوضيحات وتحقيقات.
- سيرورة الأحداث من وقت بيعة عليٍّ إلى بداية الفتنة وموقعة الجمل.
- موقعة الجمل : مقدّماتها ووقائعها ونتائجها.



قواعدُ وأصولُ وتوضيحاتُ وتحقيقاتُ

أولاً - لا أحد ممَّن خالف عليّاً ينكر خلافته أو يدّعي الخلافة لنفسه أو يسعى إليها:

• الصحابة جميعاً وفي مقدمتهم مَنْ كان على خلاف مع أمير المؤمنين علي لا يقدحون في خلافته وولايته على المسلمين، ولا ينكرونها ولا ينازعونه فيها.

يقول إمام الحرمين الجويني: إن معاوية وإن قاتل عليّاً، فإنه لا ينكر إمامته ولا يدّعيها لنفسه، وإنما كان يطلب قتلة عثمان ظناً منه أنه مصيبٌ، وكان مخطئاً^(١).

ويقول ابن حزم: ولم ينكر معاوية قطّ فضل علي واستحقاقه الخلافة، ولكن اجتهاده أداه إلى أن رأى تقديم أخذ القود من قتلة عثمان على البيعة، ورأى نفسه أحقّ بطلب دم عثمان^(٢).

ونقل ابن حجر عن ابن بطال في «شرح البخاري»: (أن أحداً لم ينقل

(١) لمع الأدلة في عقائد أهل السنة والجماعة، ص ١١٥.

(٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل: ١٦٠/٤.



أن عائشة ومن معها نازعوا علياً في الخلافة، ولا دَعَوْا إلى أحدٍ منهم ليُوَلِّوه الخلافة^(١).

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (القتال الذي كان في زمن علي لم يكن على الإمامة، فإن أهل الجمل وصفين والنهروان لم يقاتلوا على نصب إمام غير علي، ولا كان معاوية يقول: أنا الإمام دون علي، ولا قال ذلك طلحة والزبير... وعلي لم يقاتل أحداً على إمامة من قاتله، ولا قاتله أحدٌ على إمامته نفسه، ولا ادَّعى أحدٌ قط في زمن خلافته أنه أحق بالإمامة منه...). (وعلي بايعه كثير من المسلمين - وأكثرهم بالمدينة - على أنه أمير المؤمنين، ولم يبايع طلحة والزبير أحدٌ على ذلك، ولا طلب أحدٌ منهما ذلك، ولا دعا إلى نفسه، فإنهما رضي الله عنهما كانا أفضل وأجلَّ قدراً من أن يفعلا ذلك)^(٢).

بل إن معاوية رضي الله عنه صرَّح بذلك على الملأ، فقد جاءه أبو مسلم الخولاني وناس معه فقالوا له: (أنت تنازع علياً في الخلافة؛ أو أنت مثله؟ قال: لا، وإني لأعلم أنه أفضل مني وأحقُّ بالأمر، ولكن أستم تعلمون أن عثمان قُتل مظلوماً، وأنا ابن عمه ووليُّه أطلبُ بدميه؟!)^(٣).

وفي هذا الباب زلَّتْ أقلام ووقعت في الخطايا والآثام؛ فاتهمت الصحابة الذين خالفوا علياً (من أصحاب الجمل وأهل الشام): بأنهم أعداؤه، وطامعون في الخلافة، ومرتدون، وتجمع قرشي ضد الأنصار الذين تحزبوا لعلي ونالوا في عهده مناصب في الدولة بعد أن حُرِّموا منها في العهود

(١) الفتح: ٣٧١/١٦، شرح الحديث (٧٠٩٩).

(٢) منهاج السُّنة: ٧١٢/٣-٧١٣، باختصار، وانظر: ٧٥/٣، ١٥٢، ٧١٤-٧١٦؛ ومجموع الفتاوى: ٧٣-٧٢/٣٥.

(٣) الفتح: ٤١٦/١٦ شرح الحديث (٧١٢١) وقال الحافظ: سنده جيد؛ وذكره الذهبي في سير أعلام النبلاء: ١٤٠/٣.



السابقة، وأنهم يفكرون بالخلافة قبل التفكير بمقتل عثمان ويخططون لانتزاعها من علي، وأن قرار الحرب ضده كان مقررًا منذ بداية الخلاف معه... إلى آخر هذه الاتهامات التي يبوء مفتريها بالخزي والإثم!.

ثانياً - خطورة مقتل عثمان، واختلاف الصحابة في وقت وطريقة القصاص من قتلته:

ترك مقتل الشهيد عثمان بن عفان خروفاً غائرة في جسم الخلافة، وقذف بمجموع الأمة في خضمّ التنازع الذي ما عُوفيت منه إلا بعد رَدَح من الزمان، عندما تنازل الحسن بن علي عليه السلام عن الخلافة لمعاوية عام الجماعة سنة (٤١هـ).

ووقف المسلمون آنذاك من (مسألة القصاص من قتلة عثمان) مواقف متباينة، ولم يكن خلافهم في أصل المسألة فالجميع متفقون على وجوب القصاص، لكنهم اختلفوا في الطريقة التي تُعالج بها هذه القضية الخطيرة، وفي توقيتها متى يكون؟.

فالخليفة علي يرى التمهّل في إنفاذ القصاص، وإرجاء إقامة الحدّ على القتلة حتى تستقر أمور الدولة، وتهدأ أوضاع الناس، وتضمحل قوة القتلة ومن وراءهم، وتجتمع كلمة الأمة.

وفريق آخر رأى وجوب الإسراع بالقصاص وعدم تأخير إقامة حدود الله، ويمثل هؤلاء طلحة والزبير وأم المؤمنين عائشة ومن معهم من (أهل الجمل)، ومعاوية في (أهل الشام).

وتمسّك كل فريق برأيه، فخرج طلحة والزبير وعائشة إلى البصرة، ورفض معاوية بيعته علي حتى يقيم حدّ القصاص، وأصرّ علي على إدخال



الجميع في طاعته، وتطورت الأحداث إلى مواجهات دامية، وانقسم المسلمون حيال تلك الفتنة ثلاث فرق.

يقول ابن تيمية: (إن الناس كانوا في زمن عليّ على ثلاثة أصناف: صنف قاتلوا معه، وصنف قاتلوه، وصنف لا قاتلوه ولا قاتلوا معه)^(١).

وقال الثَّووي: (وأما الحروب التي جرت فكانت لكل طائفة شبهة، اعتقدت تصويب أنفسها بسببها، وكلهم عدول ﷺ ومتأولون في حروبهم وغيرها، ولم يُخرج شيء من ذلك أحداً منهم عن العدالة، لأنهم مجتهدون اختلفوا في مسائل من محل الاجتهاد، كما يختلف المجتهدون بعدهم في مسائل من الدماء وغيرها، ولا يلزم من ذلك نقص أحد منهم. واعلم أن سبب تلك الحروب أن القضايا كانت مشتبهة، فلشدة اشتباهها اختلف اجتهادهم، وصاروا ثلاثة أقسام...) ^(٢) فذكر مثل قول ابن تيمية لكن بأطول منه.

ثالثاً - اقتتال الصحابة لم يكن على الدنيا، وعذرهم في اجتهادهم، ووجوب منع الطعن عليهم:

اقتتال المسلمين أمر منكر قد حذر الله تعالى ورسوله ﷺ منه، لكنه ليس مستحيلاً بل ممكن الوقوع، ودليل ذلك قوله تعالى: ﴿وَلِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ [الحجرات: ٩].

قال أبو بكر ابن العربي: هذه الآية أصل في قتال المسلمين، والعمدة في حرب المتأولين، وعليها عوّل الصحابة، وإليها لجأ الأعيان من أهل الملة^(٣).

(١) منهاج السُّنة: ٤٢/٣، وانظر: ١١٣/٣؛ والإصابة: ٥٠١/٢-٥٠٢.

(٢) شرح صحيح مسلم: ١٦٦/٨، صدر كتاب فضائل الصحابة.

(٣) تفسير القرطبي: ٢٦٩/١٦.



عن الأحنف بن قيس قال: (ذهبتُ لأنصرَ هذا الرجلَ، فَلَقَيْنِي أَبُو بَكْرَةَ فقال: أين تريدُ؟ قلتُ: أنصرُ هذا الرجلَ، قال: ارجعْ، فَإِنِّي سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتلُ والمقتولُ في النار» فقلت: يا رسول الله، هذا القاتلُ، فما بالُ المقتولِ؟ قال: «إنه كان حريضاً على قتلِ صاحبه»).

وفي رواية: قال الأحنف: (أريدُ نُصْرَةَ ابنِ عَمِّ رسولِ الله ﷺ) ^(١). يعني علي بن أبي طالب.

نقول: هذا الحديث ونظائره قد تأوَّله جمهور الصحابة والتابعين الذين قالوا بوجوب نصر الحق وقتال الباغي؛ بحمل الوعيد المذكور في الحديث على مَنْ قاتل بغير تأويل سائغ، بل بمجرد عداوة دنيوية، أو عصبية، أو طلب استعلاء ^(٢).

قال النووي: (واعلم أن الدماء التي جرت بين الصحابة رضي الله عنهم ليست بداخلة في هذا الوعيد، ومذهب أهل السُّنَّة والحق: إحسانُ الظن بهم، والإمساك عما شجر بينهم، وتأويل قتالهم، وأنهم مجتهدون متأولون لم يقصدوا معصية ولا محض الدنيا، بل اعتقد كل فريق أنه المحق ومخالفه باغ، فوجب عليه قتاله ليرجع إلى أمر الله، وكان بعضهم مصيباً وبعضهم مخطئاً معذوراً في الخطأ، لأنه باجتهاد، والمجتهد إذا أخطأ لا إثم عليه) ^(٣).

وحديث: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار» وما في معناه، هو حجة مَنْ ترك القتال في الفتنة.

(١) أخرجه البخاري (٣١) وأطرافه؛ ومسلم (٢٨٨٨)؛ وأبو داود (٤٢٦٨)، وغيرهم.

(٢) انظر: شرح صحيح مسلم، للنووي: ٢٣٩/٩؛ الفتح: ١٨٠/١ - ١٨١، (٣١)، ٣٣٦ - ٣٣٥/١٦. (٧٠٨٣).

(٣) شرح صحيح مسلم: ٢٣٩/٩؛ تكملة فتح الملهم: ١٤١/٦. وانظر: تفسير القرطبي: ٢٦٨ - ٢٧٣؛ منهاج السُّنَّة: ١١٤/٣، ١١٦ - ١١٧، ١١٩.



قال الحافظ: (واحتجَّ به من لم يرَ القتال في الفتنة، وهم كل مَنْ ترك القتال مع علي في حروبه، كسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر ومحمد بن مسلمة وأبي بكرٍ وغيرهم، وقالوا: يجب الكفُّ، حتى لو أراد أحدٌ قتلَه لم يدفعه عن نفسه. ومنهم من قال: لا يدخل في الفتنة، فإن أراد أحدٌ قتلَه دَفَعَ عن نفسه. وذهب جمهور الصحابة والتابعين إلى وجوب نَصْرِ الحق وقتالِ الباغين، وحَمَلَ هؤلاء الأحاديث الواردة في ذلك على من ضَعُف عن القتال، أو قَصَرَ نظره عن معرفة صاحب الحق.

واتفق أهلُ الشُّنَّة على وجوب مَنع الطعنِ على أحدٍ من الصحابة بسبب ما وقع لهم من ذلك ولو عُرف المُحِقُّ منهم، لأنهم لم يقاتلوا في تلك الحروب إلا عن اجتهاد، وقد عفا الله تعالى عن المخطئ في الاجتهاد، بل ثبت أنه يُؤجر أجراً واحداً، وأن المصيب يُؤجر أجريْن، وحَمَلَ هؤلاء الوعيدَ المذكور في الحديث على مَنْ قاتل بغير تأويل سائغ بل بمجرد طلب المُلْك. ولا يرد على ذلك مَنْعُ أبي بكرٍ الأحنف من القتال مع علي، لأن ذلك وقع عن اجتهاد من أبي بكرٍ أداه إلى الامتناع والمَنع احتياطاً لنفسه ولمن نصحه.

قال الطبري: لو كان الواجب في كل اختلاف يقع بين المسلمين الهرب منه بلزوم المنازل وكسر السيوف؛ لَمَا أُقيم حَدٌّ، ولا أُبطل باطلٌ، ولَوْجَدَ أهلُ الفسوق سبيلاً إلى ارتكاب المحرمات من أخذ الأموال وسَفْكَ الدماء وسَبْيِ الحريم، بأن يحاربوهم، ويكفُّ المسلمون أيديهم عنهم بأن يقولوا: هذه فتنة، وقد نُهيْنَا عن القتال فيها! وهذا مخالفٌ للأمر بالأخذ على أيدي السفهاء.

وقد أخرج البزار في حديث «القاتل والمقتول في النار» زيادةً تبين المراد وهي: «إذا اقتتلتم على الدنيا فالقاتل والمقتول في النار». ويؤيده ما أخرجه مسلم بلفظ: «لا تذهب الدنيا حتى يأتي على الناس زمان لا يدري القاتل فيم



قَتَلَ وَلَا الْمَقْتُولُ فِيمَ قُتِلَ» فقيل: كيف يكون ذلك؟ قال: «الْهَرَجُ، القاتل والمقتول في النار».

قال القرطبي: فبيّن هذا الحديث أن القتال إذا كان على جهل من طلب الدنيا أو اتباع هوى؛ فهو الذي أريد بقوله: «القاتل والمقتول في النار».

قلت^(١): من ثَمَّ كان الذين توقفوا عن القتال في الجمل وصفين أقلّ عدداً من الذين قاتلوا، وكلهم متأولّ مأجورٌ إن شاء الله، بخلاف من جاء بعدهم ممن قاتل على طلب الدنيا^(٢).

وذكر النووي مثله، وأن معظم الصحابة والتابعين وعامة علماء الإسلام على أنه يجب نصر المُحقِّ في الفتن، وقال: (وهذا هو الصحيح)^(٣).

١ - القتال قتال فتنة، وكان باجتهاد، وتركه أولى^(٤):

●● قتال أمير المؤمنين علي لأصحاب الجمل وأهل الشام لم يكن فيه وصية ولا عهد نبوي ولا أمر به، بل هو باجتهادٍ من علي، وقد ثبت ذلك عنه وقاله لتلاميذه في دار إمارته.

عن قيس بن عباد قال: (قلتُ لعليّ: أرأيتَ مسيرك هذا، عهدٌ عهده إليك رسول الله ﷺ أم رأيي رأيته؟ قال: ما تريدُ إلى هذا؟ قلتُ: ديننا، ديننا! قال: ما عهدٌ إليّ رسول الله ﷺ فيه شيئاً، ولكن رأيي رأيته)^(٥).

(١) القائل هو الحافظ ابن حجر.

(٢) الفتح: ٣٣٦/١٦، شرح الحديث (٧٠٨٣).

(٣) شرح صحيح مسلم: ٢٣٧/٩ (٢٨٨٧).

(٤) انظر: منهاج السُّنة: ٩٦/٤.

(٥) أخرجه أبو داود (٤٦٦٦)؛ وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند (١٢٧١)، وصحّحه أحمد شاكر وشعيب الأرناؤوط.



وجاء مثله عن قيس بن عباد عن عمار بن ياسر^(١).

ووصفه عليّ نفسه بأنه قتال فتنة، وكان يستغفر الله منه، فعن عبد خير وغيره قال: قال علي لمّا فرغ من أهل البصرة: (إنّ خير هذه الأمة بعد نبينا ﷺ أبو بكر، وبعد أبي بكر عمر، وأحدثنا أحداً يصنع الله فيها ما شاء). وفي رواية: (ثم خَبَطْنَا - أو: أصابْنَا - فتنةً، يعفو الله عمن يشاء)^(٢).

●● وجاء مثل ذلك من الفريق الآخر المخالف لأمير المؤمنين علي في الاجتهاد، فعن مطرّف بن عبد الله قال: (قلنا للزبير: يا أبا عبد الله، ما جاء بكم؟! ضيَعْتُمُ الخليفةَ حتى قُتِل، ثم جئتم تطلبون بدمه! قال الزبير: إنّنا قرأناها على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ [الأنفال: ٢٥] ثم لم نكن نحسب أنّ أهلها، حتى وقعت منّا حيث وقعت!)^(٣).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (والقتال يوم الجمل وصفين فيه نزاع: هل هو من باب قتال البغاة المأمور به في القرآن، أو هو قتال فتنة القاعد فيه خير من القائم؟ فالقاعدون من الصحابة وجمهور أهل الحديث والسنة وأئمة الفقهاء بعدهم يقولون: هو قتال فتنة، ليس هو قتال البغاة المأمور به في القرآن، فإن الله لم يأمر بقتال المؤمنين البغاة ابتداءً لمجرد بغيتهم، بل إنما أمر إذا اقتتل المؤمنون بالإصلاح بينهم)^(٤).

وقال أيضاً: (والنصوص الثابتة عن النبي ﷺ تقتضي أن تزك القتال كان خيراً للطائفتين، وأن القعود عن القتال كان خيراً من القيام فيه، وأن علياً مع

(١) انظر: صحيح مسلم (٢٧٧٩).

(٢) مسند أحمد (٨٩٥، ١٠٣١)، وكرره في مواضع، وصحّحها أحمد شاكر وشعيب الأرناؤوط.

(٣) أخرجه أحمد (١٤١٤، ١٤٣٨)؛ والنسائي في الكبرى (١١١٤٢)، وصحّحه أحمد شاكر، وقال

شعيب: إسناده جيد.

(٤) منهاج السنة: ١٤٥/٣.



كونه أَوْلَى بالحق من معاوية وأقربَ إلى الحق منه؛ لو تَرَكَ القتال لكان أفضل وأصلح وخيراً^(١).

وقال في موضع آخر: (إن عليّاً مع كونه كان خليفة وهو أقرب إلى الحق من معاوية، فكان ترك القتال أَوْلَى، وينبغي الإمساك عن القتال لهؤلاء، فإن النبي ﷺ قال: «ستكون فتنة القاعدُ فيها خيرٌ من القائم، والقائمُ فيها خيرٌ من الساعي». وقد ثبت عنه ﷺ: أنه قال عن الحسن: «إن ابني هذا سيد، وسيُصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين». فأثنى على الحسن بالإصلاح، ولو كان القتال واجباً أو مستحبّاً لَمَا مَدَحَ تاركه... ولهذا لم يحصل بالقتال مصلحة، والأمر الذي يأمر الله به لا بد أن تكون مصلحته راجحة على مفسدته^(٢).

٢ - الفئتان المقتلتان مسلمتان، والصحابة مغفور لهم في اقتتالهم، وأهل السُّنة يترضون عن الصحابة في الطرفين:

الصحابة الذين قاتلوا عليّاً: إما أن يكونوا عصاة، أو مجتهدين مخطئين، أو مصيبين، وعلى كل تقدير فهذا لا يقدر في إيمانهم ولا يمنعهم الجنة؛ فإن الله تعالى قال: ﴿وإن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَفَنِّلُوا إِلَيْهَا تَبَعِيَ حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٩﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٠﴾﴾ [الحجرات: ٩ - ١٠].

فسمّاهم إخوة ووصّفهم بأنهم مؤمنون، مع وجود الاقتتال بينهم، والبغي من بعضهم على بعض.

(١) منهاج السُّنة: ٧٩/٣، وانظر: ٩١/٣ - ٩٣، ٥٤٦ - ٥٤٧، ٥٨٥.

(٢) منهاج السُّنة: ٣٣٤/١ - ٣٣٥، وانظر: ١٢٢/٣.



فمن قاتل علياً: فإن كان باغياً فليس ذلك بمخرجه من الإيمان، ولا بموجب له النيران، ولا مانع له من الجنان، فإن البغي إذا كان بتأويل كان صاحبه مجتهداً.

ولهذا اتفق أهل السنة على أنه لا تُفسق واحدة من الطائفتين، وإن قالوا في إحداهما: إنهم كانوا بُغاة، لأنهم كانوا متأولين مجتهدين، والمجتهد المخطئ لا يكفر ولا يفسق، وإن تعمّد البغي فهو ذنب من الذنوب، والذنوب يُرفع عقابها بأسباب متعددة كالتوبة، والحسنات الماحية، والمصائب المكفّرة، وشفاعة النبي ﷺ، ودعاء المؤمنين، وغير ذلك^(١).

وأهل السنة يترحمون على الجميع ويستغفرون لهم، كما أمرهم الله تعالى بقوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠]^(٢).

٣ - من هو المصيب في هذا القتال؟

قال ابن تيمية: (جماهير أهل السنة متفقون على أن علياً أفضل من طلحة والزبير، فضلاً عن معاوية وغيره، ويقولون: إن المسلمين لما اختلفوا في خلافته فطائفة قاتلته وطائفة قاتلت معه، كان هو وأصحابه أولى الطائفتين بالحق، كما ثبت في «الصحيحين»: عن النبي ﷺ أنه قال: «تمرق مارقة على حين فرقة من المسلمين، يقتلهم أولى الطائفتين بالحق» فهؤلاء هم الخوارج المارقون الذين مرقوا فقتلهم علي وأصحابه، فعلم أنهم كانوا أولى بالحق

(١) منهاج السنة: ٨٢/٣.

(٢) انظر: الإمامة، لأبي نعيم، ص ٣٧٣؛ الاستيعاب: ٥٥/٣؛ منهاج السنة: ٧٩/٣، ١٠١؛ البداية والنهاية: ٢٤٧/٧.



من معاوية رضي الله عنه وأصحابه. لكن أهل السُّنَّة يتكلمون بعلم وعدل، ويعطون كل ذي حق حقه^(١).

وفي رواية لحديث الخوارج: «يَقْتُلُهُمْ أَقْرَبُ الطَّائِفَتَيْنِ إِلَى الْحَقِّ».

قال ابن تيمية: (وفي الحديث دليل على أنه مع كل طائفة حق، وأن علياً رضي الله عنه أقرب إلى الحق)^(٢).

فهناك قريب من الحق وأقرب إليه، وقد أثبت الحديث قرب أهل الشام من الحق^(٣).

رابعاً - شرف الخلاف والقتال بين الرجال الذين تربوا على هدي النبوة:

١ - حقائق عامة:

●● إننا نعني فيما نكتبه هنا وقبلة وبعده: الصحابة، والصالحين ممن سار على هديهم، وننفي ذلك عن الخبث الذي اندس في صفوف الفريقين من قتلة عثمان وأتباعهم وأنصارهم؛ أولئك الذين كلما رأوا أمارات الإصلاح قدحوا زناد الفتنة وأشعلوا نار القتال، وكانوا مساعري الشر والفساد والإفساد على الدوام.

●● معادن الناس تظهر على حقيقتها عند الابتلاء والاختبار، فخيرُهم خيارُهم في الرخاء والشدة، وشرارُهم شرارُهم في السَّراء والضَّرَّاء! وسنوات المحن والابتلاء التي عاشها الصحابة رضي الله عنهم طيلة عصر الرسالة كانت كافية

(١) منهاج السُّنَّة: ٦١/٣، وانظر: ٧٥/٣، ٩٦/٤-٩٧؛ مجموع الفتاوى: ٥١/٣٥.

(٢) مجموع الفتاوى: ٤٠٧/٣.

(٣) كتابي: نبوءات الرسول ﷺ: ١٠٦/٢، وانظر: ٩٦/٢.



لتمحيص ما في قلوبهم وأنفسهم، حتى إذا أسلَمَتْهُمْ الأقدار إلى (فتنة الاقتتال)؛ برز معدنُهم الأصيل الذي لا ترزله المحن العاتية!.

●● ولقد حفظ التاريخ الصادق لأصحاب نبينا ﷺ أشرف الأخلاق وأنبَل المروءات وأكرم المعاملات في ميادين القتال والجهاد مع الأعداء! وقد ذكرنا أمثلة ذلك من هدي أمير المؤمنين علي وهو يتعفف عن استلاب درع أحد المشركين عندما استقبله بعورته، فتركه وعَطَفَتْهُ عليه الرحم! فمن باب أولى أن يبقى الصحابة على مثل هذه السيرة في (قتال الفتنة) فيما بينهم، وفي قتالٍ اجتهاديٍّ لا نص فيه ولا ملزِم له بل تركه أولى.

●● وهذا ما تحقق فعله منهم، ووجوده في روايات التاريخ السليمة المستقيمة، حيث هيمنت أخلاق نبلاء الرجال على وقائع القتال بين المتحاربين من الصحابة في الفريقين جميعاً. وجاءت عنهم روايات وأقوال ومواقف تؤكد ديمومة منهجهم وثبات مسيرتهم على ما تربوا عليه في أقسى الظروف وأفدح الابتلاءات. واستمرت بينهم وشائج الأخوة ولم تضعفها الفتن والقتال الذي أُلْجِئُوا إليه ولم يقصدوه ولا تمنوه.

●● ولم تكن بين الجيشين أحقاد، بل كل طرف ينافح عما يعتقده حقاً، فلا غرابة إذا قال شاهد عيان هو أبو عبد الرحمن السُّلَمي: (شهدنا صَفَّين مع علي... فكنَّا إذا توادَعْنَا دخل هؤلاء في عسكر هؤلاء، وهؤلاء في عسكر هؤلاء)^(١).

وبعد الفراغ من وقعة الجمل بايع الناس أمير المؤمنين، ومنهم موسى بن طلحة بن عبيد الله ومروان بن الحَكَم والأسرى وأهل الجمل.

يروى سَوَّار الكِنْدِي، عن موسى بن طلحة قال: (انطلقتُ فدخلت على أمير المؤمنين فسَلَّمْتُ، فقال: أتبايع، تدخلُ فيما دخل فيه الناس؟ قلت: نعم،

(١) مجمع الزوائد: ٢٤٠/٧-٢٤١؛ البداية والنهاية: ٢٧٠/٧، ورجاله ثقات.



قال هكذا؛ ومدَّ يده فبَسَطَها، قال: فبايعته. ثم قال: ارجعْ إلى أهلِكَ ومالك. قال: فلما رآني الناس قد خرجت، جعلوا يدخلون فيبايعون^(١).

وكذلك دخل مروان بن الحكم على أمير المؤمنين علي وبايعه^(٢).

وعن زين العابدين علي بن الحسين بن علي قال: (دخلتُ على مروان بن الحكم فقال: ما رأيتُ أحداً أكرمَ غلبةً من أبيك - يعني علياً - ما هو إلا أن وَلَّينا يومَ الجمل، فنادى مناديه: لا يُقتلُ مُدبرٌ، ولا يُذَفَّفُ على جريح)^(٣).

٢ - من مواقف علي وكلماته:

●● عن عبد خير قال: (سُئِلَ عليٌّ عن أهل الجمل، فقال: إخواننا بَغُوا علينا فقاتلناهم، وقد فاؤوا وقد قَبِلنا منهم)^(٤).

وروى الطبري مطوَّلاً عن علي: أنه قال مخاطباً أهل الكوفة: (وقد دعوتُكم لتشهدوا معنا إخواننا من أهل البصرة، فإن يرجعوا فذاك ما نريد، وإن يَلْجُوا داويناهم بالرفق)^(٥).

وروى الزهري، عن عبد الله بن صفوان قال: (قال رجل يوم صفين: اللَّهُمَّ العَنُ أَهْلَ الشَّامِ! فقال علي: لا تسبَّ أهلَ الشَّامِ جَمًّا غَفِيراً؛ فإن بها الأبدال، فإن بها الأبدال، فإن بها الأبدال)^(٦).

(١) مصنف ابن أبي شيبة: ٧١٦/٨.

(٢) سنن سعيد بن منصور: ٣٣٧/٢، بسند حسن.

(٣) سنن البيهقي: ١٨١/٨؛ وذكره الحافظ في الفتح: ٣٧٣/١٦ (٧١٠٠).

(٤) سنن البيهقي: ١٨٢/٨؛ وينحوه عند ابن أبي شيبة: ٧٠٧/٨.

(٥) تاريخ الطبري: ٤٨٧/٤، وتعتضد مع ما سبقها إلى درجة الحسن.

(٦) أخرجه عبد الرزاق (٢٠٤٥٥)، وسنده صحيح؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٦٩.



بل في «نهج البلاغة» أن علياً نهى قوماً سمعهم يسُبُّون أهل الشام فقال: (إني أكره لكم أن تكونوا سبّايين)، وأمرهم أن يقولوا: (اللهم احقن دماءنا ودماءهم، وأصلح ذات بيننا وبينهم)^(١).

●● وقد حزن أعمق الحزن على استشهاد أخويه طلحة والزبير، وعبر عن ذلك بمواقف متنوعة، فعن زرّ بن حُبَيْش قال: (استأذن ابن جرموز على عليّ وأنا عنده فقال عليّ: بِشْرُ قَاتِلِ ابْنِ صَفِيَةِ بِالنَّارِ. ثم قال عليّ: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إن لكل نبيٍّ حوارياً، وحواريّ الزبير»)^(٢).

وزار عمران بن طلحة عليّاً، فرحّب به وقال: (إني لأرجو أن يجعلني الله وأباك من الذين قال الله: ﴿إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُّنتَقِلِينَ﴾ [الحجر: ٤٧])^(٣).

●● وعن يزيد الأصمّ قال: (سئل عليّ عن قتلى يوم صفّين، فقال: قتلنا وقتلاهم في الجنة، ويصير الأمر إليّ وإلى معاوية)^(٤).

ويقول الصحابي سالم بن عبيد الأشجعي: (رأيتُ عليّاً بعد صفّين، وهو أخذٌ بيدي، ونحن نمشي في القتلَى، فجعل عليّ يستغفرُ لهم حتى بلغ أهلَ الشام، فقلت له: يا أمير المؤمنين، إنا في أصحاب معاوية! فقال عليّ: إنما الحسابُ عليّ وعلى معاوية)^(٥).

٣ - أقوال ومواقف أكابر الصحابة الذين خالفوا عليّاً:

- قالت أم المؤمنين عائشة: (ننهض في الإصلاح ممن أمر الله ﷻ وأمر رسولُ الله ﷺ: الصغير والكبير والذكر والأنثى، فهذا شأننا

(١) شرح نهج البلاغة: ١٨/٦، وقد انحرف ابن أبي الحديد في تفسيره!.

(٢) أخرجه أحمد (٦٨١)؛ والحاكم: ٣٦٧/٣ وصحّحه، ووافقه الذهبي.

(٣) أخرجه ابن سعد: ٢٢٤/٣؛ والحاكم: ٣٧٦/٣-٣٧٧ وصحّحه، ووافقه الذهبي.

(٤) مصنف ابن أبي شيبة: ٧٢٩/٧؛ سنن سعيد بن منصور: ٣٤٤/٢-٣٤٥، وسنده حسن.

(٥) عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٧٢. وانظر: مصنف ابن أبي شيبة: ٧٢٥/٨.



إلى معروف نأمرُكم به ونحضُّكم عليه، ومنكرٍ ننهاكم عنه ونحثُّكم على تغييره^(١).

وكانت تترحم على قتلى الطرفين - يوم الجمل - إذا ذكروا، وقد ترخَّمت على طلحة والزبير وزيد بن صُوحان - وهذا كان مع عليٍّ - فقال خالد بن الواشمة^(٢): يرحمك الله، تترحمين عليهم وقد قتل بعضهم بعضاً؟ والله لا يجمعُهم الله في الجنة أبداً! قالت: أو لا تدري أن رحمة الله واسعة وهو على كل شيء قدير؟! فقال خالد: فكانت أفضلَ مني^(٣).

- وقبل وقعة الجمل أرسل أميرُ المؤمنين علي بن عبد الله بن عباس إلى طلحة والزبير يسألُهما: هل أحدث عليٌّ ما يوجب السخط على خلافته، قال ابن عباس: (فقلتُ لهما: إن أخاكما يُقرئكما السلام ويقول لكما: هل وجدتما عليَّ حيناً في حُكم أو استئثراً بفيءٍ، أو بكذا أو بكذا؟ فقال الزبير: ولا في واحد منها)^(٤).

- ومعاوية وهو في انشغاله بوقعة صفّين، بلَّغه أن ملك الروم طمع فيه وجاء بجنود عظيمة، فأرسل معاويةً إليه يهدّده قائلاً: والله لئن لم تنته وترجع إلى بلادك يا لعين، لأُصلحنَّ أنا وابنُ عمي عليك، ولأُخرجنَّك من جميع بلادك، ولأُضيقنَّ عليك الأرض بما رَحُبت! فعند ذلك خاف ملك الروم وانكفَّ، وبعث يطلب الهدنة^(٥)!.

(١) تاريخ الطبري: ٤/٤٦٢؛ وانظر: منهاج السُّنة: ٣/٣٦.

(٢) تابعي يروي عن عائشة.

(٣) سنن البيهقي: ٨/١٧٤، وسنده حسن؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٥٩.

(٤) مصنف ابن أبي شيبة: ٨/٧١٢؛ فضائل الصحابة، لأحمد: ٢/٥٩٦، بسند حسن.

(٥) البداية والنهاية: ٨/١١٩.



٤ - صحابة أجلاء آخرون ومواقفهم في الفتنة والقتال:

- كان أبو موسى الأشعري وأبو مسعود البديري يريان الكف عن القتال في الفتنة، وقد اعتزلا الفريقين، وكان عمار بن ياسر مع علي في حروبه، وعندما بعثه علي يستنفر أهل الكوفة لِلْحَاقِ به في البصرة، كانت هذه الواقعة: يقول أبو وائل شقيق بن سلمة: (دخل أبو موسى وأبو مسعود على عمار حيث بعثه علي إلى أهل الكوفة يستنفرهم، فقالا: ما رأيك أتيّت أمراً أكره عندنا من إسراعك في هذا الأمر منذُ أسلمت! فقال عمار: ما رأيتُ منكما منذُ أسلمتما أمراً أكره عندي من إبطائكما عن هذا الأمر!). (فقال أبو مسعود - وكان موسراً -: يا غلام، هاتِ حُلَّتَيْنِ، فأعطى إحداهما أبا موسى والأخرى عماراً، وقال: روحا فيه إلى الجمعة)^(١).

فانظر إلى هدي هؤلاء الصحابة الأجلاء وأخلاقهم الرفيعة ونبلهم وصفاء قلوبهم ومحض نصحتهم وإخلاصهم، مع اختلافهم في (قضية خطيرة جداً) وتناولهم فيها، يقوم أحدهم بكسوة الآخرَين حُلَّتَيْنِ جديدتين، ثم يدخلون جميعاً المسجد ويشهدون الجمعة!.

- وعمار بن ياسر كان صادق اللهجة، وكان لا تستحقّه الخصومة إلى أن يَنْتَقِصَ خصمه، فإنه شهدَ لأم المؤمنين عائشة بالفضل التام مع ما بينهما من الحرب^(٢). فعندما ذهب إلى الكوفة ليستنفر الناس، صعد المنبر وقال: (إن عائشة قد سارت إلى البصرة، والله إنها لزوجةُ نبيِّكم ﷺ في الدنيا والآخرة، ولكنَّ الله تبارك وتعالى ابتلاكُم ليعلمَ إياه تطيعون أم هي). وفي رواية ابن أبي شيبة: (إن أُمنا سارت مسيرها هذا)^(٣).

(١) أخرجه البخاري (٧١٠٢-٧١٠٧).

(٢) الفتح: ٣٧٥/١٦ (٧١٠١).

(٣) أخرجه البخاري (٧١٠٠)؛ والترمذي (٤٢٢٧)؛ وابن أبي شيبة: ٧١٠/٨.



وعن عَمْرُو بن غالب: (أَنَّ رَجُلًا نَالَ مِنْ عَائِشَةَ عِنْدَ عِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ، فَقَالَ: اغْرُبْ مَقْبُوحًا مَقْبُوحًا، أَتُؤْذِي حَبِيبَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟!)(١).

- وَلَمَّا عَلِمَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٌّ أَنَّ رَجُلَيْنِ نَالَا مِنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ بَعْدَ وَقْعَةِ الْجَمَلِ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا: (جَزَيْتِ عَنَّا أَمْنًا عُقُوقًا)، وَقَالَ الْآخَرُ: (يَا أَمْنًا تَوْبِي فَقَدْ خَطَيْتِ!) بَعَثَ عَلِيُّ الْقَعْقَاعَ بْنَ عَمْرُو فَجَاءَ بِهِمَا، فَقَالَ عَلِيٌّ: أَضْرِبْ أَعْنَاقَهُمَا؟! ثُمَّ قَالَ: لِأَنَّهُمَا عَقُوبَةٌ، فَضَرَبَهُمَا مِئَةً مِئَةً، وَأَخْرَجَهُمَا مِنْ ثِيَابِهِمَا(٢)!

فانظر إلى مواقف أولئك السادة النبلاء وأخلاقهم في الفتن الحالكة، وَقِفْ طويلاً عند موقف علي من ذَيْنِكَ الرَّجُلَيْنِ اللَّذِينَ قَالَا مَا قَالَا فِي زَوْجَةِ نَبِيِّنَا ﷺ، ثُمَّ ارْجِعِ النَّظَرَ فِي مَا يَجْتَرِحُهُ الرَّافِضَةُ قَدِيمًا وَحَدِيثًا مِنْ اتِّهَامِ السَّيِّدَةِ الْجَلِيلَةِ الْمَبْرُوءَةِ بِالْفَاحِشَةِ، فَمَاذَا يَكُونُ مَوْقِفُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٍّ مِمَّنْ يَدَّعُونَ كَذِبًا أَنَّهُمْ مِنْ أَتْبَاعِهِ وَالْمُنْتَسِبِينَ إِلَيْهِ؟!

خامساً - أعداد الصحابة الذين شاركوا في (قتال الفتنة):

●● عن عامر الشعبي قال: (بالله الذي لا إله إلا هو ما نهض في تلك الفتنة إلا ستة بدريين ما لهم سابع، أو سبعة ما لهم ثامن)(٣).

وعن الشعبي قال: (لم يشهد الجمل من أصحاب النبي ﷺ من المهاجرين والأنصار إلا علي وعمار وطلحة والزبير، فإن جاؤوا بخامس فأنا كذاب!)(٤).

(١) أخرجه الترمذي (٤٢٢٦)؛ والحاكم: ٣/٣٩٣، وصححه شعيب الأرئوط.

(٢) تاريخ الطبري: ٥٤٠/٤؛ البداية والنهاية: ٢٤٦/٧.

(٣) تاريخ الطبري: ٤٤٧/٤.

(٤) مصنف ابن أبي شيبة: ٧١٠/٨؛ وبنحوه في تاريخ خليفة، ص ١٨٦؛ وتاريخ المدينة، لابن

شعبة: ٢٨١/١؛ ونقله ابن تيمية في منهاج السُّنة: ٦٥٨/٣.



وعن محمد بن سيرين قال: (هاجت الفتنة وأصحاب رسول الله ﷺ عشرة آلاف، فما خَفَّ فيها منهم مئة بل لم يبلغوا ثلاثين)^(١).

قلتُ: إسناده إلى ابن سيرين صحيح، لكنه مرسل؛ فابن سيرين عندما هاجت الفتنة كان ابن أربع سنين!.

وأما قول الشعبي بأنه لم يشهد الفتنة إلا سبعة أو ثمانية من المهاجرين والأنصار؛ فهو مبالغٌ شديدة غير مقبولة تخالف الواقع المشهود كما سيأتي عند تفصيل القول في تلك الحروب، وقد انتقد الذهبي ذلك فقال: (وكان الشعبي يبالغ ويقول...) فذكر قوله^(٢).

●● وقد عارض هذين الخبرين ما هو أقوى منهما وأكثر وأصح:

- عن سعيد بن جبير قال: (كان مع عليّ يوم الجمل ثمان مئة من الأنصار وأربع مئة ممن شهد بيعة الرضوان)^(٣).

وهو مرسل سنده صحيح.

- وروى المطلب بن زياد، عن السُّدي قال: (شهد مع عليّ يوم الجمل مئة وثلاثون بدريةً، وسبع مئة من أصحاب النبي ﷺ)^(٤).

وهذا مرسل أيضاً يعتضد مع سابقه، ويقوّيهما الخبر المتصل الصحيح التالي:

- عن عبد الرحمن بن أبزى قال: (شهدنا مع عليّ ثمان مئة ممن بايع بيعة الرضوان، قُتل منا ثلاثة وستون منهم عمار بن ياسر)^(٥).

(١) علل أحمد برواية عبد الله (٤٧٨٧)؛ منهاج السُّنة: ٦٥٨/٣؛ البداية والنهاية: ٢٥٣/٧.

(٢) تاريخ الإسلام «عهد الخلفاء الراشدين»، ص ٤٨٤.

(٣) تاريخ خليفة، ص ١٨٤؛ تاريخ الإسلام، «عهد الخلفاء الراشدين» ص ٤٨٤.

(٤) تاريخ الإسلام، الموضع نفسه.

(٥) تاريخ خليفة، ص ١٩٦؛ تاريخ الإسلام، ص ٥٤٥.



وسنده صحيح، وعبدالرحمن صحابي شهد الواقعة، فكلامه فصلٌ في المسألة.

وقد ذكر خليفة بن خياط والذهبي وغيرهما جمهرةً من مشاهير الصحابة الذين شهدوا وقعة صفين مع علي ومعاوية، رضي الله عنهم جميعاً^(١).

- وقدّمنا كلامَ الإمام الطبري في المسألة وقتال الفتنة، وما قرره الإمام النووي من أن معظم الصحابة والتابعين وعامة علماء الإسلام على أنه يجب نصر المُحق في الفتن. وأيّده الحافظ فقال: (ومن ثمَّ كان الذين توقفوا عن القتال في الجمل وصفين أقلَّ عدداً من الذين قاتلوا)^(٢).

- وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: (وأكثر أكابر الصحابة لم يقاتلوا، لا من هذا الجانب ولا من هذا الجانب). وقال في موضع آخر: (وأكثر السابقين الأولين اعتزلوا القتال)^(٣).

●● وقد فهم بعض المعاصرين^(٤) كلامَ ابن تيمية على غير وجهه، فظنَّ أنه يرى أن (أكثر الصحابة) لم يشتركوا في القتال، وفرق كبير بين قول ابن تيمية: (أكثر أكابر الصحابة) و(أكثر السابقين الأولين)، وبين قول غيره: (أكثر الصحابة).

وحاول هذا البعض أن يردَّ على النووي وابن حجر قولهما، واحتجَّ بمرسل ابن سيرين، ولم يذكر أو لم يقف على خبر الصحابي ابن أبزى وقد شهد الواقعة، وهو نصٌّ في محل النزاع.

(١) تاريخ خليفة، ص ١٩٤-١٩٦؛ تاريخ الإسلام «عهد الخلفاء الراشدين»، ص ٥٤٤-٥٤٧.

(٢) تقدم الخبر: ص ٢٨٩.

(٣) مجموع الفتاوى: ٥٥/٣٥؛ منهاج السُّنة: ٣٣٦/١، ٤٢/٣.

(٤) انظر: أحداث وأحاديث فتنة الهرج، ص ١٤٧، ١٨٣؛ الإنصاف، لحامد الخليفة،



ومن عجب أن الدكتور حامد الخليفة يقول عن رواية (مرسل سعيد بن جبير): إن ميولهم عدائية للصحابة^(١) وليته نظر في إسناد الخبر في «تاريخ خليفة»، إذا لوجد ما يُبطل كلامه، ورجال السند هم: أبو غسان التَّهْدِي: ثقة ثبت، ويعقوب القُمي: صدوق، وجعفر بن أبي المغيرة: ثقة. ثم ماذا يقول الدكتور الفاضل في خبر ابن أُبَزي؟!.

سادساً - ندم رؤوس الصحابة على القتال في الجمل وصفين:

عامة السابقين ندموا على ما دخلوا فيه من القتال، فندم طلحة والزبير وعلي عليه السلام، ولم يكن يوم الجمل لهؤلاء قصد في الاقتتال، ولكن وقع الاقتتال بغير اختيارهم^(٢).

وبعد أن وضعت الحرب أوزارها أدرك الطرفان مدى الفاجعة والخسارة الفادحة، وحلَّت مراجعة النفس محلَّ الغضب، وفتَّت الندم قلوبهم، بل إن الألم والندم تملكا القادة خلال القتال^(٣).

●● عن أبي صالح: أن علياً قال يوم الجمل حين أخذتِ السيوف مأخذها من الرجال: (لَوْدِدْتُ أَنِّي مِتُّ قَبْلَ هَذَا بَعَشْرِينَ سَنَةً)^(٤).

وعن الحسن بن علي قال: (لَقَدْ رَأَيْتُ عَلِيًّا حِينَ اشْتَدَّ الْقِتَالُ، وَهُوَ يَلُودُ بِي وَيَقُولُ: يَا حَسَنُ! لَوْدِدْتُ أَنِّي مِتُّ قَبْلَ هَذَا بَعَشْرِينَ سَنَةً!)^(٥).

(١) كتابه: الإنصاف، ص ٣٤٣-٣٤٤.

(٢) منهاج السُّنة: ٣/٣٦، وانظر: ٣/٢٩٣.

(٣) انظر: عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٥٧-٤٥٨.

(٤) مصنف ابن أبي شيبة: ٨/٧١٩؛ الفتن، لنعيم بن حماد (١٦٩)، وسنده صحيح.

(٥) مصنف ابن أبي شيبة: ٨/٧٢١؛ الفتن، لنعيم بن حماد (١٧٦)، وسنده صحيح. وانظر كتابي:

نبوءات الرسول ﷺ: ٢/٨٩-٩٠؛ والمطالب العالية: ٤/٣٢.



وإنما يُلَوِّذُ عَلِيٌّ بابنِهِ الحسنَ لِيُبَيِّتَ إِلَيْهِ آلَآمَهُ وَأَحْزَانَهُ وَنَدَمَهُ، أما الشجاعة فعَلِيٌّ لِيثِ الوَغَى!.

●● عن محمد بن قيس قال: (ذُكِرَ لعائشة يومُ الجمل، قالت: والناس يقولون: يومُ الجمل؟! قالوا: نعم، قالت: وَدِدْتُ أَنِي كُنْتُ جَلَسْتُ كما جَلَسَ أصحابي، فكان أَحَبُّ إِلَيَّ مَنْ أَن أَكُونَ وَلَدْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِضْعَةَ عَشَرَ كُلِّهِمْ مِثْلَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ وَمِثْلَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُبَيْرِ!)^(١).
وقالت عائشة: (وَدِدْتُ أَنِي كُنْتُ غَصْنًا رَطْبًا وَلَمْ أُسِرْ مُسِيرِي هَذَا)^(٢).

●● يقول علقمة بن وقاص الليثي - وهو شاهد عيان -: (رَأَيْتُ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ وَأَحَبُّ الْمَجَالِسِ إِلَيْهِ أَخْلَاهَا، وَهُوَ ضَارِبٌ بِلَحِيَّتِهِ عَلَى زُورِهِ، فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَبَا مُحَمَّدٍ، إِنِّي أَرَاكَ وَأَحَبُّ الْمَجَالِسِ إِلَيْكَ أَخْلَاهَا، وَأَنْتَ ضَارِبٌ بِلَحِيَّتِكَ عَلَى زُورِكَ، إِنْ كُنْتَ تَكْرَهُ هَذَا الْأَمْرَ فَدَعْهُ، فَلَيْسَ يُكْرَهُكَ عَلَيْهِ أَحَدٌ! قَالَ: يَا عَلْقَمَةُ بْنُ وَقَّاصٍ، لَا تَلْغُمْنِي، كُنَّا أَمْسَ يَدًا وَاحِدَةً عَلَى مَنْ سَوَانَا، فَأَصْبَحْنَا الْيَوْمَ جَبَلَيْنِ مِنْ حَدِيدٍ يَزْحَفُ أَحَدُنَا إِلَى صَاحِبِهِ!)^(٣).

وتقدم قول الزبير أنه كان يقرأ قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ [الأنفال: ٢٥]، ويقول: (لم نكن نَحْسِبُ أَنَّا أَهْلُهَا، حَتَّى وَقَعَتْ مِنَّا حَيْثُ وَقَعَتْ!)^(٤).



(١) مجمع الزوائد: ٢٣٨/٧؛ وذكره الحافظ في الفتح: ٣٧٠/١٦، وفيه ضعف؛ وأخرجه بأخصر

منه من طريق آخر: ابن أبي شيبة: ٧١٦/٨-٧١٧.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة: ٧١٨/٨، وسنده صحيح.

(٣) أخرجه الحاكم: ١١٨/٣، ٣٧٢، وقال الذهبي: سنده جيد.

(٤) تقدم: ص ٢٩٠ في هذا الكتاب.

الفصل الثاني

سَيَرورَةُ الأَحداثِ من وَقتِ بِيعةِ عليٍّ إلى بَدائَةِ الفِتنةِ وموقِعةِ الجَمَلِ

أولاً - توصيف واقع المسلمين غداة بيعة علي، والموقف من قتلة عثمان:

●● لما استقر أمرُ بيعة علي خليفَةً للمسلمين، دخل عليه طلحة والزبير ورؤوس الصحابة، فقالوا: (يا عليّ، إنا قد اشترطنا إقامة الحدود، وإن هؤلاء القوم قد اشتركوا في دم هذا الرجل وأحلُّوا بأنفسهم. فقال لهم: يا إخواناه، إني لستُ أَجهلُ ما تعلمون، ولكني كيف أصنع بقوم يَمْلِكُوننا ولا نملكهم؟! ها هم هؤلاء قد ثارت معهم عُبدانُكم، وثابتَ إليهم أعرايُكم، وهم خِلالَكم يَسُومُونكم ما شاؤوا، فهل ترون موضعاً لِقُدرة على شيء مما تريدون؟ قالوا: لا، قال: فلا والله لا أرى إلا رأياً ترونه إن شاء الله. إن هذا الأمرُ أمرٌ جاهلية، وإن لهؤلاء القوم مائة؛ وذلك أن الشيطان لم يشرع شريعة قط فيبرح الأرض من أخذ بها أبداً. إن الناس من هذا الأمر إن حُرِّك على أمور: فِرقة ترى ما ترون، وفرقة ترى ما لا ترون، وفِرقة لا ترى هذا ولا هذا حتى يهدأ الناس وتقع القلوب مواقعها وتؤخذ الحقوق. فاهدؤوا عني، وانظروا ماذا يأتيكم، ثم عودوا^(١).

(١) تاريخ الطبري: ٤/٤٣٧؛ المنتظم: ٥/٧٠؛ شرح نهج البلاغة: ٥/٢١٣.



فلم يكن ثمة اختلاف بين أمير المؤمنين علي وبين الفريق الآخر من الصحابة في تطبيق الشريعة وإقامة الحدود، وإنما كان الخلاف في توقيت ذلك: فكان علي يرى الإرجاء والتمهل حتى تستقر أمور الدولة وتقوى شوكتها وتضمحل قوة القتلة ويتفرقوا بين قبائلهم. والصحابة الآخرون يريدون الإسراع في القصاص والأخذ بدم عثمان. والذي دفع علياً ليتخذ ذلك الرأي هو ما لاحظته من تكاثر عدد القتلة، ومن ضوى إليهم وأيدهم من الرّعاع والأعراب^(١).

ورأى علي كثرة السّبئية وتسلبهم على المدينة، فضاق بهم ذرعاً، وأراد أن يخفف من وطأتهم بصرف الغوغاء إلى بلادهم، فنادى بهم فقال: برئت الذمة من عبدٍ لم يرجع إلى مواليه. فتذامرت السبئية والأعراب وقالوا: لنا غداً مثلها، ولا نستطيع نحتج فيهم بشيء^(٢)!.

ثم كرّر الأمر في اليوم الثالث وخرج على الناس فقال: (يا أيها الناس، أخرجوا عنكم الأعراب، وقال: يا معشر الأعراب الحقوا بمياهمكم. فأبت السّبئية وأطاعهم الأعراب! ودخل عليّ بيته، ودخل عليه طلحة والزبير وعدة من أصحاب النبي ﷺ، فقال: دونكم ثأركم فاقتلوه! فقالوا: عَشُوا عن ذلك، قال: هم والله بعد اليوم أعشى وآبى، وقال:

لو أن قومي طاوَعَنِي سَرَاتِهِمْ أَمَرْتُهُمْ أَمْرًا يُدِيحُ الْأَعَادِيَا^(٣)

ولقد كانت (مقاضاة قتلة عثمان وإنفاذ القصاص فيهم) أخطر قضية تواجه أمير المؤمنين علياً، وكان ابن عباس نبّهه إلى خطورة الموقف قبل تقلّده أمر

(١) انظر كتابي: الخلفاء الراشدون، ص ٥٥٤-٥٥٥.

(٢) تاريخ الطبري: ٤/٤٣٨.

(٣) المرجع السابق نفسه. عَشُوا: أعرضوا.



الخلافة فقال: (إن الناس سيلزموك دم عثمان)^(١)، فقد كانت المأساة تملأ النفوس بالحزن والندم على عدم بذل الوسع في الذود عن الخليفة الشهيد!

وكان عليّ بين تيارين قويين:

التيار الأول: يتمثل في المشاركين والمحرّضين على قتل عثمان، وهم كثيرٌ ولهم اختلاطٌ شديد بجيش عليّ وتأثيرٌ نافذ على قبائلهم، وأميرُ المؤمنين غير قادر على إنفاذ القصاص عليهم. وعذره في أنه لا يمكنه قتل قتلة عثمان إلا بفتنة تزيد الأمر شراً وبلاءً، ودفعُ أفسدِ المفسدتين بالتزام أدناهما أولى من العكس، لأنهم كانوا عسكرياً، وكان لهم قبائل تغضب لهم، والمباشر منهم للقتل - وإن كانوا قليلاً - فكان ردّهم أهل الشوكة، ولولا ذلك لم يتمكنوا^(٢).

والتيار الآخر: يتمثل بطلحة والزبير وأم المؤمنين عائشة، وكانوا يضغطون بقوة لإنفاذ القصاص بقتلة عثمان، يرون أن عليّاً تخلى عن القصاص^(٣). ولم يعذروه في سياسته التي تميل إلى إماتة الفتنة وتخطيها بعدم إيقاع القصاص حتى يستتبّ له الأمر ويدخل في بيعته الناس جميعاً. كما أنه صرح بأنه لا يعلم القتلة بأعيانهم فقال: (والله لو ددث أن بني أمية رضوا لنفلناهم خمسين رجلاً من بني هاشم يحلفون: ما قتلنا عثمان، ولا نعلم له قاتلاً)^(٤).

●● وهذه النصوص والمواقف تبين لنا حجم القوى الضاغطة على الخليفة وعلى المجتمع المسلم، وتتمثل في ثلاث قوى:

(١) مصنف عبد الرزاق: ٤٤٨/١١؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٤٣.

(٢) منهاج السُّنة: ٩٠/٣.

(٣) الفتح: ٣٣٦/١٦، ٣٧٢-٣٧٣؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٤٤.

(٤) سنن سعيد بن منصور: ٣٣٥/٢-٣٣٦ (٢٩٤٢) بسند صحيح.



الأولى: إقامة حدٍّ من حدود الله لا يمكن التفريط به أو التهاون فيه، وذلك بالقصاص من قتلة الخليفة الشهيد عثمان.

الثانية: قوة المجتمع المسلم الثقيلة الراسخة المتمثلة في عامة الصحابة وبخاصة أكابرهم، والتي تلحّ على إقامة حد القصاص وعدم التأجيل.

الثالثة: القتلة من السَّبئية وأعوانهم وأتباعهم ومادتهم، وكانوا عدداً ضخماً ومُعظمهم غير مشخّصين ولا محدّدين، ولا طاعة للخليفة عليهم، ولا يمكنه إقامة الحدّ على نفر بأعيانهم.

كما تبين النصوص ضخامة المأساة في حدوثِ شَرخٍ كبير في (جسم الخلافة وقرارها السياسي) والخلاف بين أمير المؤمنين علي وبين أكابر الصحابة حول كيفية ووقت إقامة الحد؛ فالخليفة يتصرف من واقع الرجل المسؤول عن الإسلام والأمة والدولة، ويتحمل جميع تبعات أي قرار يُبرمه. والصحابة المخالفون له في الرأي يرون التعجيل بإقامة الحد، ولا يُطبقون رؤية القتلة يعيشون في المدينة مطمئنين ولهم قوة وسطوة، وهؤلاء الصحابة يتصرفون بدافع المسؤولية أيضاً لكنها دون مستوى مسؤولية الخليفة.

وبسبب هذا وذاك حارت الأفهام وتباينت الاجتهادات، مما أدى إلى سيرورة الأحداث والتصرفات من الفرقاء في اتجاهات متباينة، وجؤ الفتنة ورجالها زاد في المأساة آلاماً وأضاف إليها شروخاً أخرى!.

ثانياً - ثلاثة اتجاهات (في الحجاز) دفعت أحد الفرقاء للخروج

إلى البصرة:

●● رأى الصحابة قوة السَّبئية وسطوتهم، وعَجَزَ الخليفة عن لَجْمِهِم فضلاً عن البطش بهم وتأديبهم؛ فتوزّعت آراؤهم وتعددت تصرفاتهم:



قام طلحة وقال لأmir المؤمنين علي: (دَعْنِي فَلَاتِ البصرة فلا يَفْجُوكَ إلا وأنا في خيل، فقال: حتى أنظر في ذلك. وقال الزبير: دَعْنِي آتِ الكوفة فلا يَفْجُوكَ إلا وأنا في خيل، فقال: حتى أنظر في ذلك)^(١).

وظن كثير من القرشيين أن الخوارج السبئية سيزداد شرُّهم وتعلو سطوتهم أكثر، بعد أن تمردوا على أمر الخليفة وعَصَوْه، فهرب بنو أمية من المدينة، مما جعل الخليفة يشتدُّ على قريش؛ (وحال بينهم وبين الخروج على حال)^(٢).

وهذا مما زاد نفورَ كثير من رجال قريش وطائفة من الصحابة، ويعبّر ابن كثير عن ذلك فيقول: (لَمَّا وقع الأمر هكذا، واستحوذوا - السبئية - عليه، وَحَجَبُوا عنه عَلَيْهِ الصَّحَابَةُ؛ فرَّ جماعة من بني أمية وغيرهم إلى مكة، واستأذنه طلحة والزبير في الاعتماد فأذن لهما، فخرجا إلى مكة، وتبعهم خلقٌ كثير وجَمٌّ غفير!)^(٣).

وقدم إلى مكة سائر بني أمية، وقدم عليهم عبدالله بن عامر من البصرة، ويعلى بن أمية من اليمن^(٤).

● وفي مكة كان أزواج النبي ﷺ قد خرجن إلى الحج فراراً من الفتنة، فلما بلغ الناس أن عثمان قد قُتل، أقمن بمكة ينتظرن ما يصنع الناس^(٥). وبرز دور أم المؤمنين عائشة بينهن، وكان القادمون من المدينة إلى مكة يقصدونها - لرفعة منزلتها - ويبثون إليها أحزانهم، وهي تتسقط منهم أخبار

(١) تاريخ الطبري: ٤/٤٣٨.

(٢) المرجع السابق: ٤/٤٣٧.

(٣) البداية والنهاية: ٧/٢٣٠-٢٣١؛ تاريخ الطبري: ٤/٤٤٤.

(٤) تاريخ الطبري: ٤/٤٥٠.

(٥) البداية والنهاية: ٧/٢٣٠.



الناس، حتى تواتر عندها سطوة السبئية وهيمنتهم على المدينة وتأثيرهم على (القرار السياسي).

والتقت عائشة بطلحة والزبير ومن معهما فقالت: ما وراءكما؟ فقالا: وراءنا أننا تحمّلنا بقلّيتنا هُزَاباً من المدينة من غوغاء وأعراب، وفارقنا قوماً حيارى لا يعرفون حقّاً ولا يُنكرون باطلاً ولا يمنعون أنفسهم. قالت: فائتمروا أمراً، ثم انهضوا إلى هذه الغوغاء. وتمثّلت:

ولو أنّ قومي طاوَعْتُني سَرَائِهِمْ لَأَنْقُذْتُهُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَوْ الْخَبْلِ^(١)

وبعد نظر طويل في أمرهم اجتمع ملؤهم على المسير إلى البصرة، وقالت السيدة عائشة: أيها الناس، إن هذا حدثٌ عظيم وأمرٌ منكر، فانهضوا فيه إلى إخوانكم من أهل البصرة فأنكروه، فقد كفاكم أهل الشام ما عندهم، لعل الله وَعَلَى يدرك لعثمان وللمسلمين بثأرهم^(٢).

●● وجماعة من أكابر الصحابة والسابقين كانوا يراقبون الأحداث، ويتبصّرون في مآلاتها ويقدّرون خواتمها وعواقبها؛ فيجدون فتناً جامحة تضطرب فيها الأفهام وتزلّ فيها الأقدام، فاجتهدوا في أمرها ورأوا أن الاعتزال أسلم، وأن القاعد خير من القائم والقائم والقائم خير من الماشي والماشي خير من الساعي - كما ثبت في الحديث الصحيح -، فاعتزلوا الجميع وقعدوا في بيوتهم، ومن هؤلاء: سعد بن أبي وقاص، وابن عمر، وأسامة بن زيد، ومحمد بن مسلمة، وأبو بكر، وسلمة بن الأكوع، وزيد بن ثابت، وعمران بن حصين، وأهبان بن صيفي، وغيرهم.

(١) تاريخ الطبري: ٤٥٠/٤؛ المنتظم: ٨٠/٥، تحمّلنا بقلّيتنا: أي لم ندع وراءنا شيئاً.

(٢) تاريخ الطبري: ٤٥٠/٤؛ البداية والنهاية: ٢٣١/٧.



وهكذا أصبح المسلمون ثلاثة فرقاء سلكوا ثلاثة اتجاهات:

١ - الخليفة ومعه جمهور كبير من الصحابة يرون التريث حتى تستقر أوضاع الدولة وتقوى شوكتها، عندئذٍ يتبع الذين تلطّخت أيديهم بدم عثمان مباشرة ويُقام عليهم حد القصاص.

٢ - طلحة والزبير وعائشة ومعهم كثير من الصحابة والتابعين - وكذلك معاوية في أهل الشام: يرون السعي في الإصلاح والتقوي بأهل البصرة والإسراع في معاونة الخليفة للقبض على السبئية والغوغاء وكسر شوكتهم، والتعجيل في إقامة الحد على من يستحقه منهم، وأنه لا رخصة في تأجيل ذلك.

٣ - الفريق الثالث يتمثل في الصحابة الذين اعتزلوا الفتنة والخوض فيها، وعدم مشاركة أحد الفريقين السابقين.

ثالثاً - بدايات مسير طلحة والزبير وعائشة ومن معهم من مكة إلى البصرة:

لما مضت أربعة أشهر^(١) - أي: في ربيع الآخر - على بيعة علي دون أن يُنفذ القصاص، خرج طلحة والزبير إلى مكة، ومنها جمعوا مؤيديهم الذين بلغ عددهم (٧٠٠) رجل، وانطلقوا إلى البصرة مستهدفين القبض على القتلة من أهلها وإنفاذ القصاص فيهم، ثم المسير إلى المدينة لإتمام المهمة الخطيرة بالتعاون مع الخليفة. وقد بلغ عددهم عند وصولهم إلى البصرة (٣٠٠٠) رجل، حيث التحق الناس بهم في الطريق إليها^(٢).

(١) جاء هذا في مرسل الزهري بإسناد صحيح إليه: تاريخ الطبري: ٤/٤٥٢؛ ونقل الحافظ في (الفتح: ٣٧٢/١٦) عن «أخبار البصرة» لعمر بن شبة بسند جيد: أنهم توجهوا بعد أن أهلّت السنة، وهو كلام مطلق قيّده كلام الزهري.

(٢) مصنف عبد الرزاق: ٥/٤٥٦؛ تاريخ الطبري: ٤/٤٥٢؛ الفتح: ٣٦٩/١٦ نقلاً عن «أخبار البصرة» بسند صحيح أو حسن كما اشترط الحافظ.



وكان الصحابي يعلى بن أمية والياً لعثمان على صنعاء، فلما قُتل عثمان كان يعلى قدم حاجاً ومعه (٦٠٠) بعير و(٦٠٠) ألف درهم)، فانضم إليهم وأعانهم بالمال والظَّهر، واشترى لأم المؤمنين عائشة جملًا يقال له: (عسكر)^(١).

وانطلقوا من مكة إلى البصرة، وجرت لهم أحداث ومواقف في أثناء الطريق وعند وصولهم البصرة، سيأتي تفصيلها في الفصل التالي.

رابعاً - أهل الشام يرفضون مبايعة علي حتى يقيم حدَّ القصاص، ويردّون واليه، فيتجهز لإخضاعهم للطاعة:

●● لما استشهد عثمان خرج النعمان بن بشير ومعه قميص عثمان مخضب بدمه، ومعه أصابع نائلة بنت الفَرافِصة - زوج عثمان - التي أُصِيبَتْ حين حاجَفَتْ عنه بيدها، فَقَطَعَتْ مع بعض الكَفِّ، فَوُرِدَ به على معاوية بالشام، فوضعه معاوية على المنبر ليراه الناس، وعَلَّقَ الأصابع في كم القميص، ونَدَبَ النَّاسَ إلى الأخذ بهذا الثَّارِ والدم وصاحبه، وقام معه جماعة من الصحابة يحزّضون الناس على المطالبة بدم عثمان ممن قتله من أولئك الخوارج السبئية^(٢).

وعندما بويع علي بالخلافة عزم على تغيير ولاية عثمان، فنصحه المغيرة وابن عباس بأن يتركهم في ولاياتهم حتى يتمكن، وأن يقرَّ معاوية - خصوصاً - على الشام، فأبى ذلك، وغيّر بعض الولاة، وبعث سَهْلَ بن حُنَيْفٍ على الشام، فخرج حتى إذا كان بتبوك لقيته خيلٌ وردّوه من حيث أتى! ورفض أهل الشام البيعة، فعزم علي على قتالهم وتجهز لذلك^(٣).

(١) تاريخ الطبري: ٤٤٣/٤، ٤٥٠؛ العواصم من القواصم، ص ١٥١؛ البداية والنهاية: ٢٣١/٧؛ الفتح: ٣٦٩/١٦.

(٢) تاريخ الطبري: ٥٦٢/٤؛ البداية والنهاية: ٢٢٨/٧.

(٣) تاريخ الطبري: ٤٤٢/٤ - ٤٤٤، ٤٥٥ - ٤٥٦؛ كتابي: نبوءات الرسول ﷺ: ٩٨/٢.



فمعاويةٌ ومَن معه من الصحابة في أهل الشام كان مجتهداً متأولاً في توقفه عن بيعة علي، حتى يبادر إلى القصاص من قتلة عثمان، وكان يغلب على ظنه أن الحق معه، واحتج بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ [الإسراء: ٣٣]، فهو ابنُ عم عثمان ووليُّ دمه، وأجابه أهل الشام جميعاً إلى الطلب بدم عثمان، وبإيعوه على ذلك، وأعطوه العهود والمواثيق على أن يبذلوا أنفسهم وأموالهم حتى يُدركوا ثأرهم أو يُفني الله أرواحهم^(١).

وكتب أمير المؤمنين علي إلى معاوية كتباً يأمره فيها بالطاعة والبيعة، ومن ثمّ يتم القصاص من قتلة عثمان، ومعاوية يشترط قتل القتلة أولاً أو تسليمهم إليه لأنه وليُّ دم عثمان. ثم بعث معاوية (طوماراً) مع رجل، فدخل به على عليّ، فقال: ما وراءك؟ قال: جئتُك من عند قوم لا يريدون إلا القودَ كلهم موتور^(٢).

فعزم علي على قتال أهل الشام، وبعث إلى بعض ولاته ليستنفروا الناس لذلك، وحثّ هو الناس على ذلك، وخطب في أهل المدينة فقال: (إنّ في سلطان الله عصمةً أمركم، فأعطوه طاعتكم غير ملوئية ولا مستكره بها... انهضوا إلى هؤلاء القوم الذين يريدون يفرّقون جماعتكم، لعل الله يصلح بكم ما أفسد أهلُ الآفاق، وتقضون الذي عليكم)^(٣).

وتجهز علي ورتب الجيش وخرج من المدينة، ولم يبقَ شيء إلا أن يخرج في جيشه من المدينة قاصداً الشام؛ فبينما هم كذلك إذ جاء الخبرُ من مكة أن جيشاً على رأسه (طلحة والزبير وأم المؤمنين عائشة) انطلقوا

(١) ورقة صفين، ص ٣٢؛ تحقيق مواقف الصحابة، ص ٤٦٤.

(٢) تاريخ الطبري: ٤٤٣/٤-٤٤٤؛ البداية والنهاية: ٢٣٠/٧.

(٣) تاريخ الطبري: ٤٤٥/٤-٤٤٦؛ البداية والنهاية: ٢٣٤/٧.



يريدون البصرة، فتعبى أمير المؤمنين علي للخروج إليهم وقال: (إن فعلوا هذا فقد انقطع نظام المسلمين، وما كان عليهم في المقام فينا مؤونة ولا إكراه!)، فاشتد على أهل المدينة الأمر، فتثاقلوا عن المسير مع الخليفة إلى البصرة^(١).



(١) تاريخ الطبري: ٤٤٦/٤؛ المنتظم: ٧٨/٥.

الفصل الثالث

موقعة الجَمَل : مقدماتُها ووقائعُها ونتائجُها

أولاً - خروج جيش من مكة إلى البصرة وعلى رأسه (طلحة والزبير وعائشة) وهدفهم:

•• خرج الجيش من مكة المكرمة إلى البصرة وعلى رأسه طائفة من الصحابة في مقدمتهم طلحة والزبير، وقد أشاروا على الصديقة أم المؤمنين عائشة بالخروج معهم، وذلك لما يوقن به جميع الصحابة والصالحين من بعدهم من حُرمتها عليها السلام؛ لأنها زوج النبي ﷺ وأم المؤمنين^(١)، وبنت الصديق الأكبر، ولمكانتها السامية عند رسول الله ﷺ وجميع المؤمنين، وفضلها ودينها وعلمها وفقهها، فضلاً عن أنها من أهل الاجتهاد والورع والحرص على مصالح المسلمين، وأنها مرجع للناس في المعضلات، وقد أخذ عنها كبار الصحابة ومن بعدهم.

لكل هذا رجا الصحابة من خروجها الخير والبركة والصلاح والإصلاح وجمع الكلمة وتوحيد الصف وكفكة الفتنة ولجم مؤرثيها.

وقالوا لها: (اشخصي معنا إلى البصرة، فإننا نأتي بلداً مضيقاً، وسيحتجون علينا فيه ببيعة علي بن أبي طالب، فتنهضيهم كما أنهضت أهل مكة، ثم تقعدين، فإن أصلح الله الأمر كان الذي تريدين، وإلا احتسبنا ودفعنا عن هذا

(١) انظر: العواصم من القواصم، ص ١٥٦.



الأمر بجهْدنا حتى يقضي الله ما أراد. فلما قالوا ذلك لها - ولم يكن ذلك مستقيماً إلا بها - قالت: نعم^(١).

واحتجوا عليها بقول الله تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النساء: ١١٤]^(٢).

ولمَّا وقع لها في الطريق (نُبَّاح كلاب الحوَّاب) وهَمَّت بالرجوع، قالوا لها: (بل تقدمين فيراكِ المسلمون، فيُصلح الله ذات بينهم)^(٣).

●● وكان خروج هذا الجيش إلى البصرة للتقوي بأهلها في إقامة حدِّ القصاص على قتلة عثمان، والتفاهم مع أمير المؤمنين علي والانضمام إليه لإتمام ذلك الهدف وكسر شوكة السبئية وإلغاء هيمنتهم على الدولة وقرارها السياسي، وإعادة كلمة الأمة إلى ما كانت عليه من الوحدة والألفة وتجنبيها الفتن والفتانين^(٤).

يقول كليب بن شهاب - شاهد عيان تابعي صدوق -: (لمَّا قُتِل عثمان أتانا الخبر ونحن راجعون من غزاتنا... فانتبهنا إلى البصرة، فلم نلبث إلا قليلاً حتى قيل: هذا طلحة والزبير معهما أم المؤمنين، فراعَ ذلك الناس وتعجبوا! فإذا هم يزعمون للناس أنهم إنما خرجوا غضباً لعثمان وتوبةً مما صنعوا من خذلانه، وإن أم المؤمنين تقول: غَضِبْنَا لكم على عثمان في ثلاث: إمارة الفتى وضربة السوط والعصا. فما أنصفناه إن لم نغضب له عليكم في ثلاث جررتموها إليه: حرمة الشهر والبلد والدم)^(٥).

(١) تاريخ الطبري: ٤٥٠/٤ - ٤٥١.

(٢) العواصم من القواصم، ص ١٥٦.

(٣) الفتح: ٣٦٩/١٦، شرح الحديث (٧٠٩٩).

(٤) انظر: العواصم من القواصم، ص ١٥٥، ١٥٦، ١٦٣.

(٥) تاريخ الطبري: ٤٩٠/٤؛ الفتح: ٣٧٢/١٦ - ٣٧٣ (٧١٠٠)؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٥٠،



وقد تكرر قول أم المؤمنين عائشة - كما سيأتي - أنهم إنما جاؤوا للإصلاح. ولما سُئِلَ الزبير عن سبب قدومهم إلى البصرة، قال: (نُهِضَ النَّاسُ فَيَدْرِكُ بِهَذَا الدَّمِ لَثْلًا يُبْطَلُ، فَإِنْ فِي إِبْطَالِهِ تَوْهِينُ سُلْطَانِ اللَّهِ بَيْنَنَا أَبَدًا، إِذَا لَمْ يُقْطَمِ النَّاسُ عَنْ أَمْثَالِهَا لَمْ يَبْقَ إِمَامٌ إِلَّا قَتَلَهُ هَذَا الضَّرْبُ)^(١).

ثانيًا - قصة (ماء الحَوَاب):

وفي طريقهم إلى البصرة وقعت لهم حادثة تحققت فيها (نبوءة نبوية)^(٢) تحفظها أم المؤمنين عائشة وتعيها وترويه، ولمَّا وقعت كادت السيدة أن ترجع أذراجها!.

عن قيس بن أبي حازم قال: (لَمَّا بَلَغَتْ عَائِشَةُ بَعْضَ مِيَاهِ بَنِي عَامِرٍ لَيْلًا، نَبَحَتْ الْكِلَابُ عَلَيْهَا، فَقَالَتْ: أَيُّ مَاءٍ هَذَا؟ قَالُوا: مَاءُ الْحَوَابِ، فَوَقَفْتُ فَقَالَتْ: مَا أَطُنُّنِي إِلَّا رَاجِعَةً! فَقَالَ لَهَا طَلْحَةُ وَالزَّبِيرُ: مَهْلًا رَحِمَكَ اللَّهُ، بَلْ تَقْدَمِينَ فِيرَاكُ الْمُسْلِمُونَ، فَيُصْلِحُ اللَّهُ ذَاتَ بَيْنِهِمْ. فَقَالَتْ: مَا أَطُنُّنِي إِلَّا رَاجِعَةً؛ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَنَا ذَاتُ يَوْمٍ: «كَيْفَ بِإِحْدَاكُنَّ تَنْبُحُ عَلَيْهَا كِلَابُ الْحَوَابِ!»)^(٣).

وفي رواية: (أَنهَا ضَرَبَتْ عَضْدَ بَعِيرِهَا فَأَنَاخَتْهُ، وَقَالَتْ: رُدُّونِي، رُدُّونِي، أَنَا وَاللَّهِ صَاحِبَةُ مَاءِ الْحَوَابِ!) فقال لها الزبير: ترجعين؟! عسى الله أن يُصْلِحَ بكَ بَيْنَ النَّاسِ. فَقَبِلْتُ ذَلِكَ مِنَ الزَّبِيرِ، وَاسْتَمَرْتُ فِي مَسِيرِهَا إِلَى

(١) تاريخ الطبري: ٤٦١/٤.

(٢) انظر كتابي: نبوءات الرسول ﷺ: ٧٥/٢-٧٩.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة: ٧٠٨/٨؛ وأحمد: (٢٤٢٥٤) و(٢٤٦٥٤)؛ وابن حبان (٦٧٣٢)؛ وأبو يعلى (٤٨٦٨)؛ والحاكم: ١٢٠/٣، وغيرهم؛ وصحَّحه الذهبي في سير أعلام النبلاء: ١٧٧/٢-١٧٨؛ وابن كثير في البداية والنهاية: ٢١٢/٦؛ والحافظ في الفتح: ٣٦٩/١٦؛ والألباني في الصحيحة: (٤٧٤).



البصرة، وتابع الناس طريقهم معها، من أجل الإصلاح، وإنفاذ القصاص من قتلة عثمان^(١).

ثالثاً - وصول الجيش إلى البصرة والسيطرة عليها:

اقترب الجيش من البصرة، فكتبت أم المؤمنين إلى الأحنف بن قيس وغيره من وجوه الناس أنها جاءت، فبعث إليها أمير البصرة عثمان بن حنيف رسولين: الصحابي عمران بن حصين والتابعي أبا الأسود الدؤلي، ليعلما ما جاءت به. فسَلِّما وقالوا: إن أميرنا بعثنا إليك نسألك عن مسيرك، فهل أنت مُخبرتنا؟ فقالت: والله ما مثلي يسير بالأمر المكتوم ولا يُعْطِي لبنه الخبر.

وذكرت لهما أنها جاءت للطلب بدم عثمان، لأنه قُتل مظلوماً في شهر حرام وبلد حرام، وتلت قوله تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّبْوَاهُمْ إِلَّا مَنَ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النساء: ١١٤]، وقالت: (ننهض في الإصلاح ممن أمر الله ﷻ وأمر رسول الله ﷺ، الصغير والكبير، والذكر والأنثى، فهذا شأننا إلى معروف نأمركم به ونحضكم عليه، ومنكر نهاكم عنه ونحثكم على تغييره).

ودخلا على طلحة والزبير يستعلمان خبرهما وسبب خروجهما، فقالا مثل قول أم المؤمنين عائشة^(٢).

فعادا إلى أمير البصرة عثمان بن حنيف وأوقفاه على حقيقة الأمر، فخشي من الفتنة على المسلمين وقال: إنا لله وإنا إليه راجعون، دارت رَحَا الإسلام ورب الكعبة!.

(١) نبوءات الرسول ﷺ : ٧٧/٢؛ البداية والنهاية: ٢٣١/٧-٢٣٢.

(٢) تاريخ الطبري: ٤٦١/٤-٤٦٢؛ البداية والنهاية: ٢٣٢/٧.



فاستشار عثمانُ الصحابيَّ الجليلَ عمرانَ بنَ حُصَيْنٍ، فأشار عليه بالتهدئة والتسكين، وقال له: (اعتزل، إني قاعد فاقعد)، فقال عثمان: (بل أمنعهم حتى يأتي أمير المؤمنين علي)^(١).

وأتاه الصحابي هشام بن عامر ونَصَحَه بالتروِّي بمثل رأيِ عمران، وقال: (يا عثمان، إن هذا الأمر الذي تروم يُسَلِّم إلى شرٍّ مما تكره، إن هذا فتقٌّ لا يُرْتَق، وصدعٌ لا يُجبر، فسامحهم حتى يأتي أمرٌ علي ولا تحادهم).

فأبى عثمان ونادى في الناس وأمرهم بالتهيؤ، ولبسوا السلاح، واجتمعوا إلى المسجد الجامع^(٢).

فانقسم أهل البصرة ثلاث فرق:

الأولى: حبَّذتْ خروجَ أم المؤمنين عائشة ومن معها، وانضمت إليهم لمعونتهم على الإصلاح.

والثانية: بقيتْ على ولائها لأُمير البصرة عثمان بن حُنيف، وأنكرتْ على السيدة عائشة ومن معها خروجهم.

والثالثة: اعتزلت الفريقين.

وأقبل جيش طلحة والزبير حتى انتهوا إلى (المزبد)^(٣) وأقاموا في ميمنته، وخرج عثمان بن حنيف بجيشه ونزل في ميسرته.

(١) تاريخ الطبري: ٤٦٣/٤؛ البداية والنهاية: ٢٣٢/٧.

(٢) تاريخ الطبري: ٤٦٣/٤.

(٣) مربد البصرة: موضع كانت تقام فيه سوق الإبل خارج البلد.



وقام طلحة فذكر فضل أمير المؤمنين عثمان وأنه قُتل مظلوماً، وأنهم جاؤوا لإقامة حدِّ القصاص على قتله وفي البصرة طائفةٌ منهم، وتابعه الزبير فتكلم بمثل مقالته.

فقال مَنْ في الميمنة: صدَقا وبرّا، وقالوا الحق، وأمرأ به، وقال من في الميسرة: فَجَرَا وغدرا، وقالوا الباطل، وأمرأ به! فتحائى الناس بالتراب، وتراموا بالحجارة. ولمّا تكلمت السيدة عائشة، فحثّت الناس للأخذ بثأر عثمان، وقَتَلَ قتلته افترق جيش ابن حنيف فرقتين: فرقة ثبتت معه، والأخرى انضمت لجيش عائشة^(١).

وأما حُكَيْم بن حنّلة - وكان على خيل ابن حنيف، وممن باشَرَ قتل عثمان بن عفان - فأَنشَب القتال، وجعل أصحابُ أم المؤمنين يكفُّون أيديهم ويمتنعون من القتال، وجعل حُكَيْم يقتحم عليهم، فاقتتلوا على فم السكة، وأمرت عائشة أصحابها فتيامنوا حتى انتهوا إلى (مقبرة بني مازن)، وحجز الليل بينهم.

فلما كان اليوم الثاني غدا حُكَيْم وهو يُبربر^(٢) وفي يده الرمح، فقال له رجل من عبد القيس: من هذا الذي تسبُّ؟ قال: عائشة! قال: يا ابن الخبيثة، أَلَا أَمُّ المؤمنين تقول هذا؟! فوضع حُكَيْم السنانَ بين ثدييه فقتله! ثم مرَّ بامرأة وهو يسبُّ أم المؤمنين، فأَنكرت عليه، فقتلها أيضاً برمح، ثم سار فلما اجتمع أصحابه قاتلوهم، ومناذي عائشة يُناشِدُهم ويدعوهم إلى الكَفِّ فيأبُونَ! فلم يجد أصحاب عائشة بُدّاً من قتالهم، فتصدوا لهم وأذاقوهم من بأسهم، فلما مَسَّهم الشر وعَضَّتْهم الحرب؛ نادوا أصحابَ عائشة إلى الصلح، فأجابوهم^(٣)!

(١) تاريخ الطبري: ٤٦٣/٤ - ٤٦٥.

(٢) يُكثِر الكلام في جلبة وصياح وغضب وتخليط.

(٣) تاريخ الطبري: ٤٦٦/٤ - ٤٦٧؛ الكامل، لابن الأثير: ١٠٩/٣؛ البداية والنهاية: ٢٣٣/٧.



لم يتوقف حُكَيْم بن جَبَلَة عن غِيّه وشَرّه وولوغه في الفتنة وإثارة القتال، فلما ذهب طلحة والزبير ومن معهما إلى المسجد فوافقا صلاة العشاء، وقد أبطأ عثمان بن حُنيف، فقدّما عبد الرحمن بن عتّاب يصلي بهم، ف وقعت فتنة من رَعاع البصرة أتباع حُكيم، لكنه صَلَّى العشاء والفجر، ودخل قوم إلى عثمان بن حُنيف في قصره، فوطئوه ومنتفوا شعره، فلما علم طلحة والزبير استعظما ذلك، وأرسلا إلى عائشة بالذي كان، فأمرت أن يُخلى سبيله، فأطلقوه^(١).

عن محمد ابن الحنفية قال: (قدّم عثمان بن حُنيف على عليّ بالرّبذة، وقد نَتفوا شعر رأسه ولحيته وحاجبيه، فقال: يا أمير المؤمنين، بعثني ذا لحية وجئتُك أمرّد! قال: أصبت أجراً وخيراً)^(٢).

●● وبذلك انتهت ولاية عثمان بن حُنيف على البصرة وفرغت من أميرها^(٣)، وأصبح حُكيم بن جَبَلَة في خيله على رِجل^(٤) فيمن تبعه من عبد القيس، ومن نزع إليهم من أفناء ربيعة، ثم وجَّهوا نحو (دار الرزق)، وجعل يشتم أم المؤمنين عائشة، فسمعت امرأة من قومه فقالت: يا ابن الخبيثة، أنت أولى بذلك! فطعننها فقتلها. فغضبت قبيلة عبد القيس إلا من كان اغتمر منهم - أي: شارك في الفتنة والخروج على أمير المؤمنين عثمان - فقالوا: فعلت بالأمس وعُذت لمثل ذلك اليوم! والله لندعنك حتى يُقيدك الله، فرجعوا وتركوه. ومضى حُكيم فيمن غزا معه الخليفة عثمان وحصره من نزاع القبائل كلها.

(١) تاريخ الطبري: ٤/٤٦٨؛ البداية والنهاية: ٧/٢٣٣؛ العواصم من القواصم، ص ١٥٨-١٥٩.

(٢) تاريخ الطبري: ٤/٤٨٠؛ البداية والنهاية: ٧/٢٣٦. وانظر خبر القبض على (ابن حنيف) في:

مصنف ابن أبي شيبة: ٨/٧٢٠؛ الفتح: ١٦/٣٧٤.

(٣) انظر: الولاية على البلدان، ص ٣٣٤.

(٤) أي: مشمّر للأمر قائم به.



فنادى منادي طلحة والزبير: (مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ قَتْلَةِ عَثْمَانَ فَلْيَكْفُفْ عَنَّا، فَإِنَّا لَا نَرِيدُ إِلَّا قَتْلَةَ عَثْمَانَ وَلَا نَبْدَأُ أَحَدًا)، فَأَنْشَبَ حُكَيْمُ الْقِتَالِ وَلَمْ يُرْعَ لِلْمَنَادِي، فَقَالَ طَلْحَةُ وَالزَّبِيرُ: (اللَّهُمَّ لَا تُبْقِ مِنْهُمْ أَحَدًا، وَأَقْدَمْ مِنْهُمْ الْيَوْمَ فَاقْتُلْهُمْ).

وكان حُكَيْمُ رَأْسِ الْفِتْنَةِ فِي الْبَصْرَةِ، وَيَقُودُ فِرْقَةً مِنْ (٣٠٠) رَجُلًا، وَجَمِيعُ مَنْ مَعَهُ (٧٠٠) رَجُلًا، وَاشْتَدَّ الْقِتَالُ، وَكَانَ حُكَيْمٌ ذَا بَأْسٍ، وَتَصَدَّى لَهُ رَجُلٌ مِنَ الْحُدَّانِ يُقَالُ لَهُ: ضُخَيْمٌ، فَضْرَبَ عُنُقَهُ، فَمَالَ رَأْسُهُ فَتَعَلَّقَ بِجِلْدِهِ، فَصَارَ وَجْهَهُ فِي قَفَاهُ^(١).

•• وهرب أتباع حُكَيْمٍ، وَنَادَى مِنْادِي الزَّبِيرِ وَطَلْحَةَ بِالْبَصْرَةِ: (أَلَا مَنْ كَانَ فِيهِمْ مِنْ قِبَائِلِكُمْ أَحَدٌ مِمَّنْ غَزَا الْمَدِينَةَ، فَلْيَأْتِنَا بِهِمْ. فَجِيءَ بِهِمْ كَمَا يُجَاءُ بِالْكِلَابِ، فَقُتِلُوا، فَمَا أَفْلَتْ مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ جَمِيعًا إِلَّا حَرْقُوصُ بْنُ زَهِيرٍ، فَإِنْ بَنِي سَعْدٌ مَنَعُوهُ، وَكَانَ مِنْ بَنِي سَعْدٍ، فَمَسَّهُمْ فِي ذَلِكَ أَمْرٌ شَدِيدٌ)^(٢).

وَاسْتَقَرَّ أَمْرُ الْبَصْرَةِ بِيَدِ طَلْحَةَ وَالزَّبِيرِ، وَقَوِيَ مَوْقِفُهُمْ بِاسْتِيْلَائِهِمْ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ وَفِيهِ الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ^(٣)، وَكَتَبُوا إِلَى أَهْلِ الشَّامِ بِالَّذِي جَرَى مَعَهُمْ، وَحَثُّوهُمْ عَلَى النُّهُوضِ بِمِثْلِ مَا نَهَضُوا بِهِ مِنَ الْأَخْذِ بِدَمِ عَثْمَانَ، وَكَذَلِكَ بَعَثُوا إِلَى أَهْلِ الْكُوفَةِ، وَإِلَى أَهْلِ الْيَمَامَةِ، وَإِلَى أَهْلِ الْمَدِينَةِ. وَكَانَ مِمَّا كَتَبَتْهُ عَائِشَةُ لِأَهْلِ الْكُوفَةِ:

(إِنَّا قَدِمْنَا الْبَصْرَةَ فَدَعَوْنَاهُمْ إِلَى إِقَامَةِ كِتَابِ اللَّهِ بِإِقَامَةِ حَدُودِهِ، فَأَجَابَنَا الصَّالِحُونَ إِلَى ذَلِكَ، وَاسْتَقْبَلْنَا مَنْ لَا خَيْرَ فِيهِ بِالسَّلَاحِ، وَقَالُوا: لَنُتَبِعَنَّكُمْ

(١) تاريخ الطبري: ٤٧٠/٤-٤٧٤؛ البداية والنهاية: ٢٣٣/٧-٢٣٤.

(٢) تاريخ الطبري: ٤٧٢/٤؛ الكامل، لابن الأثير: ١١٢/٣.

(٣) مصنف ابن أبي شيبة: ٧١٨/٨، وسنده صحيح.



عثمان! ليزيدوا الحدود تعطيلاً... فمكثنا ستاً وعشرين ليلةً ندعوهم إلى كتاب الله وإقامة حدوده - وهو حَقْنُ الدماء أن تُهراق دون مَنْ قد حَلَّ دمه - فأبَوْا واحتجوا بأشياء، فاصطَلَحْنَا عليها، فحافوا وخانوا وغدروا، فجمع الله ﷻ لعثمان ثأرهم، فأقَادَهُمْ، فلم يُفْلِتْ منهم إلا رجل.. فالزموا الرضا إلا عن قتلة عثمان بن عفان، حتى يأخذ الله حَقَّه، ولا تخاصموا الخائنين، ولا تمنعوههم، ولا ترضوا بِذُويِّ حدودِ الله، فتكونوا من الظالمين^(١).

وكانت هذه الواقعة في (٢٥ ربيع الآخر من سنة ٣٦هـ). وأتى الخبر بجميع ما جرى إلى أمير المؤمنين علي^(٢) وهو (بِالثَّغْلَيْيَةِ)، وهي من منازل طريق مكة من الكوفة، وهي ثلثا الطريق.

رابعاً - خروج علي من المدينة لِلْحَاقِّ بِجَيْشٍ (أَصْحَابِ الْجَمَل) لمنعهم من دخول البصرة، فقاتوه، وسؤالات على الطريق:

أدرك أمير المؤمنين علي خطورة الموقف وما يمكن أن يجر الخلاف إليه من تمزيق وحدة الأمة والدولة، وأن من واجبه بذل الجهد لتوحيد الكلمة وإعادة كل من خرج عن أمره إلى الطاعة والجماعة.

فخرج علي على تعبته التي تعبى بها إلى الشام، واستنفر أهل المدينة للخروج معه، فاجتمع له نحو (٧٠٠) رجل، وثاقَلَ عنه عددٌ من كبار الصحابة لأنهم رأوا أنها أحداث فتنة ينبغي عدم الدخول فيها، وخرج من المدينة متجهاً إلى العراق، وقد عسكر في الرَبْذَةِ حيث أُضيف إلى جنده مئتا رجل، فأصبح الجميع (٩٠٠) رجل^(٣).

(١) تاريخ الطبري: ٤٧٢/٤ - ٤٧٣.

(٢) تاريخ الطبري: ٤٧٤/٤، ٤٨١؛ المنتظم: ٨٥/٥.

(٣) أنساب الأشراف: ٤٥/٢، بسند حسن؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٥١.



وكان خروجه في (آخر ربيع الآخر من سنة ٣٦هـ)^(١)، وهو يرجو أن يدرك (طلحة والزبير ومن خرج معهما من مكة إلى البصرة) في الطريق؛ فيَحُول بينهم وبين الخروج، فلما وصل الرَبْذة تبَيَّن له أنهم فاتوه^(٢)!

وتابع عليّ مسيره نحو الكوفة من الرَبْذة إلى فَيْد إلى الثَّعلبية، حتى إذا دنا من الكوفة مال إلى (ذي قار) بين الكوفة والبصرة، ومن هناك بعث رجالاً يستنفرون أهل الكوفة لمساندته.

١ - نصائح لعلّي بعدم الخروج من المدينة:

كان الحسن بن علي في أمر القتال يخالف أباه ويكره كثيراً مما يفعله، ويرجع علي رضي الله عنه في آخر الأمر إلى رأيه^(٣)! وحاول الحسن ثني أبيه عن الذهاب إلى العراق، وهو يبكي لما أصاب المسلمين من الفرقة والاختلاف، لكن علياً رفض ذلك وأصرَّ على إعادة المعارضين له إلى الطاعة محتجاً ببيعتهم له بالمدينة^(٤).

روى طارق بن شهاب - وقد جاء إلى عليّ وهو بالرَبْذة - قال: (قام الحسن بن علي فقال لأبيه: ألم أقل لك: إن العرب ستكون لهم جولة عند قَتْل هذا الرجل^(٥)؟ فلو أقمتَ بدارك التي أنت بها - يعني بالمدينة - فإني أخاف أن تُقتل بحال مَضِيعَة لا ناصر لك! فقال علي: اجلس، إنما تَخُنُّ كَخَنِينِ الجارية!)^(٦).

(١) الفتح: ٣٦٩/١٦ (٧٠٩٩).

(٢) تاريخ الطبري: ٤٥٥/٤؛ البداية والنهاية: ٢٣٤/٧.

(٣) مجموع الفتاوى: ١٢٥/٣٥.

(٤) عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٥١.

(٥) يريد عثمان بن عفان.

(٦) مصنف ابن أبي شيبة: ٦٣٣/٨، ٧١٥ بسند حسن؛ والحاكم بأخصر منه: ١١٥/٣؛ ورواه

الطبري مطولاً في تاريخه: ٤٥٥/٤-٤٥٦.



كذلك نصحه الصحابي الجليل عبد الله بن سَلام فقال: (لا تأتِ العراق،
وعليك بمنبر رسول الله ﷺ فالزَمْه... فوالله لئن تركته لا تراه أبداً!)^(١).
وصدق ابن سلام فلم يروْ أن عليّاً عاد إلى المدينة بعد ذلك.

٢ - سؤالات على الطريق:

لم يكن أمير المؤمنين علي في مسيره هذا يمشي في عَماء، ولا هو يقود
الأمّة لأجل فرض سيطرته، بل كان يسعى إلى وحدة الصف وجمع الكلمة
وصلاح أمر المسلمين، وتوطيد الأمن ووحدة الدولة وتجنب الأمّة شرّاً أكبر
وفساداً أعم.

ولهذا لم يتحرّج من الإجابة على المألّ بكلام واضح صريح لا تقيّة فيه
عن هدفه وغايته من خروجه هذا، وبقي - كما كان طيلة عهده - جريئاً صلباً
قويّاً صريحاً مع كل من سأله في أي ظرف وأي مكان.

وكذلك كان عامة من سار معه يريدون الخير والصلاح للأمّة، ويلتزمون
بالمبادئ التي تربوا عليها، ولم يستسلموا للألقاب الكبيرة ولو كان ذاك هو
أمير المؤمنين، فكانوا لا يسيرون مسيراً إلا على الهدى والجلية والقناعة.

وهذا بخلاف أولئك السبئية المجرمين المندسين في صفوفهم، والذين
لولا فسادهم وإفسادهم وخبث طويّتهم وسوء أعمالهم، لكانت أخلاق فريق
أمير المؤمنين وفريق (أصحاب الجمل)؛ كفيلاً بتحقيق الصلاح والإصلاح
وحقن الدماء ووحدة الكلمة وإقامة حدود الله تعالى.

لقد صدرت من رجال من جيش عليّ سلسلة تساؤلات تعبّر عما يجيش
في صدورهم من هواجس الخوف من حدوث صراع بين المسلمين، يزيد من

(١) تاريخ الطبري: ٤/٤٥٥؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٥١.



اتساع هوة الخلاف وتفريق الكلمة وهزّاقة الدماء... إنهم يخافون من المخبوء في الظلام، ويرهبون من المحنة وراء ذاك الخروج إذا التقوا مع إخوانهم في الفريق الآخر، وفي الفريقين صحابة أجلاء وصالحون كرام.

- سأله رفاعه بن رافع الأنصاري فقال: (يا أمير المؤمنين، أي شيء تريد؟ وإلى أين تذهب بنا؟ فقال: أما الذي نريد وننوي فالإصلاح، إن قبلوا منا وأجابونا إليه. قال: فإن لم يجيبوا إليه؟ قال: ندّعهم بعذرهم، ونعطيهم الحق ونصبر. قال: فإن لم يرضوا؟ قال: ندّعهم ما تركونا. قال: فإن لم يتركونا؟ قال: امتنعنا منهم. قال: فنعم إذاً^(١)).

- وفي حديث طويل يرويه الحسن البصري يقول: (لمّا قدِم عليّ البصرة في أمر طلحة وأصحابه، قام عبد الله بن الكوّاء وقيس بن عباد فقالا: يا أمير المؤمنين، أخبرنا عن مسيرك هذا: أوصية أوصاك بها رسول الله ﷺ، أم عهداً عهده عندك، أم رأياً رأيته حين تفرّقت الأمة واختلفت كلمتها؟)، فذكر حديثاً طويلاً وفي آخره: (فأخبرنا عن هذين الرجلين - يعينان طلحة والزبير - هما صاحبك في الهجرة، وصاحبك في بيعة الرضوان، وصاحبك في المشورة؟ فقال: بايعاني في المدينة، وخالفاني بالبصرة، ولو أن رجلاً ممن بايع أبا بكر خلّعه لقاتلناه، ولو أن رجلاً ممن بايع عمر خلّعه لقاتلناه)^(٢).

- ولمّا قدِم أهل الكوفة إلى عليّ وهو بذى قار، قام منهم رجال فسألوه عن سبب خروجه وتوجّهه بهم إلى البصرة، فقام فيمن قام الأعور بن بُنان المُنقري فسأله عن مقدمه وغايته، فقال له علي: (على الإصلاح وإطفاء النائرة، لعلّ الله يجمع شمل هذه الأمة بنا ويضع حربهم وقد أجابوني. قال:

(١) تاريخ الطبري: ٤/٤٧٩؛ البداية والنهاية: ٧/٢٣٥. ووقع في اسم (رفاعة) خلط والصواب ما أثبتته، فرفاعة هو الذي حضر مع علي حروبه.

(٢) حديث صحيح، وهو في «المطالب العلية» رقم (٤٤٥٨)، وذكرته في كتابي «علي بن أبي طالب» ص ٢٥٥ - ٢٥٦.



فإن لم يجيبونا؟ قال: تركناهم ما تركونا. قال: فإن لم يتركونا؟ قال: دفعناهم عن أنفسنا. قال: فهل لهم مثل ما عليهم من هذا؟ قال: نعم).
وقام إليه رجلان آخران فسألاه عن مخرجه ومجيء أصحاب الجمل، فأجابهما بنحو ما تقدم^(١).

●● والمتأمل في سلسلة هذه التساؤلات يرى تقاربها في مخاوفها من مخاطر الخروج، وتطابقها في أهدافها وغاياتها ومسعاها، سواء تلك التي صدرت من أهل المدينة أو من أهل الكوفة، ويتأكد لديه أن المسار العام للمسلمين ومحور تفكيرهم وعملهم إنما هو إصلاح ذات البين، وتحقيق اجتماع الأمة، وإقامة حدود الشرع، وصفاء القلوب بين الفريقين والشعور الأخوي بينهما، مع اختلاف الاجتهاد، وإعذار بعضهم بعضاً في ذلك.

خامساً - غموض المستقبل واختلاف الاجتهادات وخروجهم للإصلاح:

●● كان مقتل أمير المؤمنين عثمان حَدَثاً مهولاً أحدث زلزلة في المجتمع المسلم، وظهر عمق المأساة فيما أحدثته من شرخ كبير في الصف الإسلامي؛ أدى إلى تباين كبير في الأفهام واختلاف شديد في الاجتهادات، وتباعد خطير في المواقف على المسرح السياسي للمحنة.

- فجماعة من أكابر الصحابة قد اختلفوا فيما بينهم على مسالك شتى، فبينما كان أحدهم يستنقذ أخاه من فم الموت، أضحى الآن يعتزل عنه كما يعبر عن ذلك موقف أسامة بن زيد من علي حيث يقول له: (لو كنت في شِدْق الأسد لأحببتُ أن أكون معك فيه، ولكن هذا أمرٌ لم أره!)^(٢).

(١) تاريخ الطبري: ٤/٤٩٥-٤٩٦؛ البداية والنهاية: ٢٣٩/٧.

(٢) صحيح البخاري (٧١١٠).



- بل كان الابن يختلف مع أبيه، كما جرى بين الحسن بن علي وأبيه أمير المؤمنين.

- وكان الحزن يهيمن على أفئدة الجميع؛ فالذين خرجوا على أمر عليّ وذهبوا إلى البصرة حتى سيطروا عليها؛ (بالرغم من أن مطالبتهم بإنفاذ الحكم الشرعي يقوي موقفهم ويُشعل حماسهم، إلا أن غموض المستقبل وما قد ينطوي عليه من ضياع الوحدة بين المسلمين وسفك دمائهم؛ يبعث فيهم إحساساً أليماً وأحياناً تردداً واضحاً، لكنهم مضوا إلى أقدارهم بنفوس مثقلة بالهموم)^(١)!

- ووقع الفرقاء جميعاً في دوامة التفكير في الخلاص من المحنة، وتوجّسوا من عواقب كل خطوة يتخذونها أو عملٍ يُقدمون عليه. والرجلُ العاقل البصير الخبير منهم يحار في موقفه كأنه يبصر ولا يبصر، ولا يدري أيقبل أم يُدبر، كما عبّر الزبير عن ذلك فقال: (إنا نبصر ولا نبصر، ما كان أمرٌ قطُّ إلا علمتُ موضعَ قدمي فيه، غير هذا الأمر فإنني لا أدري أُمُقْبِلُ أنا فيه أم مُدْبِر!)^(٢).

ينظر طلحة والزبير وأم المؤمنين عائشة من يجابهون، فإذا أمير المؤمنين علي الذي بايعوه! ويتوقف الخليفة فيرى في مخالفه إخواناً عظاماً قد تقدمت لهم من الله سوابق وفضائل وفي مقدمتهم الزبير وطلحة وعائشة زوج النبي ﷺ، فيحار عقله في المخرج والمواجهة وعواقبها!.

لقد كان المستقبل غامضاً عند الجميع، وكلهم يتخوف من النتائج، ولذا فإنهم بعد أن وضعت الحرب أوزارها؛ ندم جميع الصالحين وبخاصة رؤوس الصحابة في الفريقين على ما تقدم منهم، وتمنوا أنهم ماتوا ولم يروه!.

(١) عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٤٥.

(٢) تاريخ الطبري: ٤/٤٧٦.



●● ولقد أكدت مجريات الأحداث ومواقف الصحابة وأقوالهم عمق مأساة الجميع، والغموض الذي اكتنفهم وألقى بظلاله وعقابيله على نتائج اجتهاداتهم!.

١ - لَمَّا بَلَغَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ مَا كَانَ مِنْ خُرُوجِ (طَلْحَةَ وَالزَّيْبِرِ وَعَائِشَةَ) فِي جَيْشِ مَكَّةَ إِلَى الْبَصْرَةِ، وَرَأَوْا اخْتِلَافَ الْكَلِمَةِ؛ اشْتَدَّ عَلَيْهِمُ الْأَمْرُ، وَدَعَاهُمْ عَلِيٌّ لِلْخُرُوجِ مَعَهُ، فَتَنَاقَلَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَقَالُوا: (لَا وَاللَّهِ مَا نَدْرِي كَيْفَ نَصْنَعُ، فَإِنْ هَذَا الْأَمْرُ لَمْشْتَبِهٌ عَلَيْنَا، وَنَحْنُ مُقِيمُونَ حَتَّى يُضَيَّءَ لَنَا وَيُسْفَرَ!).

وطلب الخليفةُ عبدَ الله بن عمر - وهو أحد أكابر الصحابة - وقال له: انهض معي، فقال ابن عمر: أنا مع أهل المدينة، إنما أنا رجل منهم وقد دخلوا في هذا الأمر فدخلت معهم لا أفارقهم، فإن يخرجوا أخرج وإن يقعدوا أقعد^(١).

٢ - ومثله موقف أسامة بن زيد وقد تخلف عن الخروج مع علي وقال: (هذا أمر لم أراه)^(٢).

٣ - وتروي عُدَيْسَةُ بِنْتُ الصَّحَابِيِّ أَهْبَانُ بْنُ صَيْفِي فتقول: (لَمَّا جَاءَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ هَاهُنَا، الْبَصْرَةَ، دَخَلَ عَلَى أَبِي فَقَالَ: يَا أَبَا مُسْلِمَ، أَلَا تُعِينَنِي عَلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ؟ قَالَ: بَلَى، فَدَعَا جَارِيَةَ لَهُ فَقَالَ: يَا جَارِيَةُ أَخْرِجِي سِيفِي، فَأَخْرَجَتْهُ، فَسَلَّ مِنْهُ قَدْرَ شِبْرٍ فَإِذَا هُوَ خَشَبٌ! فَقَالَ: إِنَّ خَلِيلِي وَابْنَ عَمِّكَ ﷺ عَهْدَ إِلَيَّ: «إِذَا كَانَتِ الْفِتْنَةُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فَاتَّخِذْ سِيفًا مِنْ خَشَبٍ»، فَإِنْ شِئْتَ خَرَجْتُ مَعَكَ، قَالَ: لَا حَاجَةَ لِي فِيكَ وَلَا فِي سِيفِكَ!^(٣)).

(١) تاريخ الطبري: ٤/٤٤٦؛ المنتظم: ٥/٧٨-٧٩.

(٢) تقدم في الصفحة ٣٢٦.

(٣) أخرجه الترمذي (٢٣٤٩) وحسنه؛ وابن ماجه (٣٩٦٠).



٤ - ويقول الزبير بن العوام وهو يتلو قوله تعالى: ﴿وَأَتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ [الأنفال: ٢٥]: (لقد تلوت هذه الآية زماناً وما أراني من أهلها، فأصبحنا من أهلها!)^(١).

٥ - وعبر طلحة عن جلالة الرُّزء الذي نزل بهم بعد خروجهم وحدث الكارثة، فقال: (كنّا أُمس يداً واحدة على من سوانا، فأصبحنا اليوم جبلين من حديد يزحف أحدهما إلى صاحبه!)^(٢).

٦ - ومثل ذلك ما حصل لأم المؤمنين عائشة عندما نبحتها كلاب الحوآب، وقد همّت بالرجوع، ثم غيّرت رأيها رجاء الإصلاح.

٧ - وهكذا جرى لجماعة من وجوه الناس وأمرائهم، الذين حيّروهم الأمر، ومنهم الأحنف بن قيس أحد زعماء بني تميم، وقد طلب منه الزبير بن العوام الانضمام إليهم، فقال: (فأتاني أفضع أمرٍ أتاني قط، فقلت: إن خذلاني قوماً معهم أم المؤمنين وحواري رسول الله ﷺ لشديد! وإن قتالي ابن عم رسول الله ﷺ وقد أمروني ببيعته لشديد!)^(٣).

- لم يخرجوا لقتال بل للإصلاح:

● مما تقدم من أخبار وأحداث ومواقف - وسيأتي مزيد من مثلها - يتبين أن الزبير وطلحة وعائشة ومن معهم لم يخرجوا لقصد القتال^(٤)، وكذلك أمير المؤمنين علي خرج لردّهم قبل وصولهم إلى البصرة، وما كان يظن أن الأمور تنتهي إلى ما انتهت إليه؛ وقد أوصاه النبي ﷺ

(١) الطيالسي (١٩٢)؛ وتقدمت رواية أخرى: ص ٢٩٠ في هذا الكتاب.

(٢) تقدم مطولاً: ص ٣٠٣.

(٣) المطالب العالية: ٢٩٧/٤ - ٣٠٠؛ تاريخ الطبري: ٤٩٧/٤ - ٤٩٩؛ وذكره الحافظ في الفتح

وصحّحه: ٣٣٧/١٦ (٧٠٨٣).

(٤) انظر: منهاج السُّنة: ٣٩/٣.



فقال: «إنه سيكون بعدي اختلافٌ أو أمرٌ، فإن استطعتَ أن تكون السَّلَمَ فافعل»^(١).

فلما أنشَبَ القتالَ أصحابُ الفتنة من السَّبئيين وأتباعهم وأججوه، ورأى الناس الدماء؛ ندم أكابر الصحابة من الفريقين وتمنَّوا أنهم لم يخرجوا، وقد روى حبيب بن أبي ثابت: (أن عليّاً قال يوم الجمل: اللهم ليس هذا أردتُ، اللهم ليس هذا أردتُ)^(٢).

وأهل العلم يعلمون أن طلحة والزبير لم يكونا قاصدين قتالَ علي ابتداءً، وكذلك أهل الشام لم يكن قصدهم قتالُه، وكذلك عليٌّ لم يكن قصده قتالَ هؤلاء ولا هؤلاء.

ولكن حرب الجمل جرى بغير اختياره ولا اختيارهم، فإنهم كانوا قد اتفقوا على المصالحة وإقامة الحدود على قتلة عثمان، فتواطأت القتل على إقامة الفتنة آخرًا كما أقاموها أولاً، فحملوا على طلحة والزبير وأصحابهما، فحملوا دفعاً عنهم، وأشعروا عليّاً أنهما حملا عليه، فحمل علي دفعاً عن نفسه، وكان كل منهما قصده دفعُ الصَّيَال لا ابتداءُ القتال)^(٣).

وقرّر مثلَ هذا الإمامُ ابن حزم اعتماداً على مجريات الأحداث وصريح أقوال الصحابة^(٤).

●● وإنما كان خروج (طلحة والزبير وعائشة) من أجل الإصلاح وإقامة حد القصاص، وكذلك امتناعُ أهل الشام عن البيعة حتى تُقام

(١) أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند (٦٩٥) وصحَّحه أحمد شاكر.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة: ٧١٥/٨.

(٣) منهاج السُّنة: ٧٣٣/٣.

(٤) انظر: الفصل في الملل والأهواء والنحل: ١٥٧/٤ - ١٥٨.



الحدود على القتلة، وسيتضح هذا بجلاء في حواراتهم مع علي ورسله قُبيل المعركة وبعدها.

وبمثل هذا الوضوح والصراحة كانت مواقف أمير المؤمنين علي مع الفرقاء جميعاً، وقد وقف خطيباً في أهل الكوفة فقال: (وقد دعوتكم لتشهدوا معنا إخواننا من أهل البصرة، فإن يرجعوا فذاك الذي نريده، وإن أبوا داويناهم بالرّفق حتى يبدوؤنا بالظلم، ولم ندعُ أمراً فيه صلاح إلا آثرناه على ما فيه الفساد إن شاء الله تعالى)^(١).

وعندما اتفقوا على الصلح قُبيل وقعة الجمل خطب علي الناس ملِّحاً إلى السبئية القتلة ومؤجّجي الفتنة، فقال: (ألا وإني راحلٌ غداً فارتحلوا، ألا ولا يرتحلنَّ غداً أحدٌ أعانَ على عثمان بشيءٍ في شيءٍ من أمور الناس، وليُغنِ السفهاء عني أنفسهم!)^(٢).

سادساً - علي يستنفر أهل الكوفة للخروج معه إلى البصرة:

وصل أمير المؤمنين علي بمن خرج معه من أهل المدينة إلى (الرَّبَذة)، وتابع مسيره حتى نزل (بذي قار) بين البصرة والكوفة، ومن هناك بعث رجالاً إلى الكوفة يستنفرون أهلها لمساندته.

●● لما استشهد عثمان كان أبو موسى الأشعري واليه على الكوفة، وقد أقرّه علي نزولاً على رغبة أهل الكوفة بواليهم الجليل وسياسته وفضله وعلمه^(٣).

(١) البداية والنهاية: ٢٣٧/٧.

(٢) تاريخ الطبري: ٤٩٣/٤؛ المنتظم: ٨٦/٥.

(٣) انظر ما كتبه عن ولاية الكوفة في كتابنا «علي بن أبي طالب» ص ٤٢٠.



وكان علي يسأل عن أبي موسى وبخاصة عندما أراد الخروج إلى العراق، ففي أثناء الطريق إليها لقيه رجل من أهل الكوفة (فسأله علي عن أبي موسى، فقال: إن أردت الصلح فأبو موسى صاحب ذلك، وإن أردت القتال فأبو موسى ليس بصاحب ذلك، قال: والله ما أريد إلا الإصلاح حتى يُردَّ علينا، قال: قد أخبرتك الخبر)^(١).

وأرسل عليّ من الربذة رسولين لاستنفار الكوفيين، وهما: محمد بن أبي بكر ومحمد بن جعفر، فأخفقا في مهمتهما لأن أبا موسى والي الكوفة التزم موقف اعتزال الفتنة وحذر الناس من المشاركة فيها، ودخل عليه أهل الحِجَبي فقالوا: ما ترى في الخروج؟ فقال أبو موسى: إنما هما أمران: القعودُ سبيل الآخرة، والخروجُ سبيل الدنيا، فاخترأوا. فلم ينفر إلى علي أحد^(٢)!.

فعاد الرسولان إلى علي، فوافياه بذِي قار وأخبراه الخبر، فبعث من هناك عبد الله بن عباس والأشتر النخعي، فلم يُجِبْهُمَا أَبُو مُوسَى إِلَى مَا قَدِمَا لِأَجْلِهِ، وَقَامَ فَخْطَبَ أَهْلَ الْكُوفَةِ وَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ الْخَوْضَ فِيمَا يَجْرِي (فِتْنَةٌ صَمَاءٌ؛ النَّائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْيَقْظَانِ، وَالْيَقْظَانُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَاعِدِ، وَالْقَاعِدُ خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ، وَالْقَائِمُ خَيْرٌ مِنَ الرَّكَّابِ. فَكَوْنُوا جُرْثُومَةً^(٣)) مِنْ جَرَائِمِ الْعَرَبِ، فَأَعْمِدُوا السُّيُوفَ، وَأَنْصِلُوا الْأَسْتَةَ، وَاقْطَعُوا الْأَوْتَارَ، وَآوُوا الْمَظْلُومَ وَالْمُضْطَهَّدَ، حَتَّى يَلْتَمَ هَذَا الْأَمْرَ وَتَنْجَلِيَ هَذِهِ الْفِتْنَةُ^(٤).

(١) تاريخ الطبري: ٤٨٠/٤.

(٢) المرجع السابق: ٤٧٨/٤، ٤٨١-٤٨٢.

(٣) جرثومة الشيء: أصله.

(٤) تاريخ الطبري: ٤٨٢/٤-٤٨٦؛ البداية والنهاية: ٢٣٦/٧. و(بعث عليّ ابن عباس) أخرجه ابن أبي شيبه: ٧٢٠/٨؛ وصححه الحافظ في الفتح: ٣٧٤/١٦ (٧١٠٠).



وروى أبو موسى، عن النبي ﷺ: أنه قال في الفتنة: «كَسَرُوا قِسِيَكُمْ، وَقَطَّعُوا أَوْتَارَكُمْ، وَاضْرَبُوا بِسُيُوفِكُمُ الْحَجَارَةَ، فَإِنْ دُخِلَ عَلَى أَحَدِكُمْ فَلْيَكُنْ كَخَيْرِ ابْنِي آدَمَ»^(١).

وكان لهذا الموقف الصلب من والي الكوفة أبي موسى تأثير كبير في أهلها، فلم يخفوا لطلب الخليفة ورسوليه، لكن علياً كان مصمماً على المضي في قراره، فأرسل رسولين آخرين هما: ولده الحسن بن علي وعمار بن ياسر.

عن عبد الله بن زياد الأسدي قال: (لَمَّا سَارَ طَلْحَةُ وَالزُبَيْرُ وَعَائِشَةُ إِلَى الْبَصْرَةِ، بَعَثَ عَلِيٌّ عَمَارَ بْنَ يَاسِرٍ وَحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ، فَقَدِمَا عَلَيْنَا الْكَوْفَةَ فَصَعِدَا الْمَنْبِرَ، فَكَانَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ فَوْقَ الْمَنْبِرِ فِي أَعْلَاهُ وَقَامَ عَمَارٌ أَسْفَلَ مِنَ الْحَسَنِ فَاجْتَمَعْنَا إِلَيْهِ، فَسَمِعْتُ عَمَارًا يَقُولُ: إِنَّ عَائِشَةَ قَدْ سَارَتْ إِلَى الْبَصْرَةِ، وَاللَّهِ إِنَّهَا لَزَوْجَةُ نَبِيِّكُمْ ﷺ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَلَكِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ابْتَلَاكُمْ لِيَعْلَمَ إِثْمَهُ تُطِيعُونَ أَمْ هِيَ)^(٢).

وقد لام أبو موسى عماراً على تسرُّعه في الخروج وحضه الناس على النفير والانضمام إلى أمير المؤمنين لما قد يؤدي ذلك إلى القتال، وعمار عاب على أبي موسى إبطاءه في الاستجابة لأمر الخليفة، ولكل منهما اجتهاده وعذره^(٣).

●● وجرى حوار بين أبي موسى والحسن بن علي، فأقبل الحسن على أبي موسى وقال له: (لِمَ تُثَبِّطُ النَّاسَ عَنَّا؟! فوالله ما أردنا إلا الإصلاح، ولا

(١) أخرجه أبو داود (٤٢٥٩)؛ وابن ماجه (٣٩٦١)، وغيرهما، وصححه الألباني وشعيب الأرناؤوط.

(٢) أخرجه البخاري (٧١٠٠)، وانظر ما تقدم: ص ٢٩٨ رقم (٣) في كتابنا هذا.

(٣) انظر: الفتح: ٣٧٦/١٦.



مثل أمير المؤمنين يُخاف على شيء. فقال: صدقت بأبي أنت وأمي! ولكنَّ المستشار مؤتمن؛ سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إنها ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم، والقائم خير من الماشي، والماشي خير من الراكب»، قد جعلنا الله ﷻ إخواناً، وحرم علينا أموالنا ودماءنا، وقال: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ [النساء: ٢٩]، ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [النساء: ٢٩]، وقال ﷻ: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ الآية [النساء: ٩٣]!.

فغضب عمار بن ياسر، وثار الناس عليه، إلا أن أبا موسى استطاع أن يهدئهم ويكفهم عنه. وقد اقتنع جمهور من أهل الكوفة بالخروج بعد محاورات طويلة مع الحسن بن علي، فخرجوا معه في نحو (٩٠٠٠) رجل^(١).

وبلغ من نُبل الصحابة وصدق نياتهم وأصالة أخلاقهم التي تربوا عليها؛ أنهم لزموها في أقسى الأزمات واستفحال الخلاف الذي قد يؤدي للاقتتال، وتجلّى ذلك في مواقف عديدة منها تلك الكلمة الرائعة التي أعلنها السيد الجليل الحسن بن علي في أتون الخلاف واحتدامه؛ قال الحسن: (إن علياً يقول: إني أذكر الله رجلاً رعى لله حقاً إلا نفر، فإن كنتَ مظلوماً أعانني، وإن كنتَ ظالماً أخذلني! والله إن طلحة والزبير لأول من بايعني ثم نكثا، ولم أستاذر بمالٍ، ولا بدلتُ حكماً). قال: فخرج إليه اثنا عشر ألف رجل^(٢).

وتلك الشهادة الرفيعة من عمار بن ياسر في أم المؤمنين عائشة حيث يقول: (إنَّ أُمَّنا سارت مسيرها هذا، وإنها والله زوجُ محمد ﷺ في الدنيا

(١) تاريخ الطبري: ٤/٤٨٢-٤٨٧؛ البداية والنهاية: ٧/٢٣٦-٢٣٧.

(٢) الفتح: ٣٧٤/١٦، نقلاً عن: أخبار البصرة، لابن شبة، بسند صحيح أو حسن كما اشترط الحافظ.



والآخرة، ولكنَّ الله ابتلانا بها ليعلمَ إياه نطيع أم إياها!). وهذا من إنصاف عمار وشدة ورعه وتحريه قول الحق^(١).

●● وبعد هذا الاستنفار التحق ما بين (سته آلاف إلى سبعة آلاف رجل) بجيش علي بذى قار، والتحق به (ألفان) من أهل البصرة من عبد القيس قبيلة حُكيم بن جَبَلَة، كما التحق به كثير من قبائل أخرى؛ حتى بلغ جيشه حوالي (اثنى عشر ألف رجل)، منهم ثمان مئة من الأنصار وأربع مئة ممن شهد بيعة الرضوان^(٢).

سابعاً - وصول جيش علي إلى البصرة، ومحاورات مع طلحة والزبير، واتفاق على الصلح:

الحقيقة الساطعة التي أكّدتها مواقف أكابر الفريقين في جيش علي وجيش طلحة والزبير: أن غايتهم جميعاً الإصلاح والتوافق لإقامة الحدود وإطفاء الفتن وتسكين الأمور وتجنب أي مواجهة أو قتال، بخلاف ما شاع في كتب التاريخ والأدب والأسمار قديماً وحديثاً من أكاذيب حول سعي الصحابة للقتال والغدر، وما صدر منهم من الاتهامات والشتائم المُقذّعة المتبادلة؛ مما نَزَّهَهُم الله تعالى عن ذلك كله!.

عندما قَدِمَتْ جموعُ أهل الكوفة على أمير المؤمنين علي بذى قار، قام فيهم فقال: (يا أهل الكوفة، أنتم وَلِيتُم شوكَةَ العجم وملوكهم، وفَضَضْتُم جموعَهُم، حتى صارت إليكم موارِيثُهُم، فأغنيتُم حَوَزَتَكُم، وأعنتُم الناس

(١) مصنف ابن أبي شيبة: ٧١٠/٨؛ الفتح: ٣٧٥/١٦؛ تاريخ خليفة، ص ١٨٤. وانظر ما تقدم: ص ٢٩٨ حاشية (٣) في هذا الكتاب.

(٢) مصنف عبد الرزاق: ٤٥٦/٥ - ٤٥٧؛ تاريخ الطبري: ٥٠٦/٤؛ تاريخ خليفة، ص ١٨٤، بطرق متعاضدة ترتقي إلى الصحيح. انظر: عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٥٣.



على عدوهم. وقد دعوتكم لتشهدوا معنا إخواننا من أهل البصرة، فإن يرجعوا فذاك ما نريد، وإن يلجؤا داويناهم بالرفق، وبأيّناهم حتى يبدؤونا بظلم، ولن ندعُ أمراً فيه صلاح إلا آثرناه على ما فيه الفساد إن شاء الله، ولا قوة إلا بالله^(١).

ثم أكّد عليّ رضي الله عنه هذا المنهج بأن قام يستبرئ خبر إخوانه الذين سيطروا على البصرة، وعلى رأسهم طلحة والزبير، ليعرف ما الذي أخرجهم وماذا يريدون، وليذكّرهم الله تعالى والحرص على وحدة الأمة، فبعث الصحابي العبقري القعقاع بن عمرو، وقال له: (الْقَ هَٰذِينَ الرَّجُلَيْنِ - طَلْحَةَ وَالزَّبِيرَ - فَادْعُهُمَا إِلَى الْأَلْفَةِ وَالْجَمَاعَةِ، وَعَظِّمَ عَلَيْهِمَا الْفُرْقَةَ).

فخرج القعقاع حتى قدِم البصرة، فبدأ بأَم المؤمنين عائشة، فسَلَّم عليها، وقال: (أَيُّ أُمِّهِ، مَا أَشْخَصَكَ؟ وَمَا أَقْدَمَكَ هَذِهِ الْبَلَدَةَ؟ فَقَالَتْ: أَيُّ بُنَيَّ، إِصْلَاحَ بَيْنِ النَّاسِ، قَالَ: فَابْعَثِي إِلَى طَلْحَةَ وَالزَّبِيرِ حَتَّى تَسْمَعِي كَلَامِي وَكَلَامَهُمَا. فَبَعَثَتْ إِلَيْهِمَا فَجَاءَا).

فقال: إني سألتُ أَم المؤمنين ما أَشْخَصَهَا وَمَا أَقْدَمَهَا هَذِهِ الْبِلَادَ؟ فَقَالَتْ: إِصْلَاحَ بَيْنِ النَّاسِ، فَمَا تَقُولَانِ أَنْتُمَا؟ أَمْتَابِعَانِ أَمْ مُخَالَفَانِ؟ قَالَا: مُتَابِعَانِ. قَالَ: فَأَخْبِرَانِي، مَا وَجْهُ هَذَا الْإِصْلَاحِ؟ فَوَاللَّهِ لئن عَرَفْنَاهُ لَنُصْلِحَنَّ، وَلئن أَنْكَرْنَاهُ لَا نُصْلِحُ.

قَالَا: قَتَلَةُ عَثْمَانَ، فَإِنَّ هَذَا إِنْ تُرِكَ كَانَ تَرْكاً لِلْقُرْآنِ، وَإِنْ عُمِلَ بِهِ كَانَ إِحْيَاءً لِلْقُرْآنِ.

فقال: قد قتلتما قتلة عثمان من أهل البصرة، وأنتم قبل قتلهم أقرب إلى الاستقامة منكم اليوم؛ قتلتم ست مئة إلا رجلاً، فغضب لهم ستة آلاف،

(١) تاريخ الطبري: ٤/٤٨٧؛ البداية والنهاية: ٧/٢٣٧.



واعزلوكم وخرجوا من بين أظهركم، وطلبتم ذلك الذي أفلت - يعني حرقوص بن زهير - فمنعه ستة آلاف وهم على رجل^(١)، فإن تركتموهم كنتم تاركين لما تقولون، وإن قاتلتموهم والذين اعتزلوكم، فأدبلوا عليكم، فالذي حذرتم وقربتم به هذا الأمر أعظم مما أراكم تكرهون. وأنتم أحميتم مضر وربيعه من هذه البلاد، فاجتمعوا على حربكم وخذلانكم نصره لهؤلاء، كما اجتمع هؤلاء لأهل هذا الحدث العظيم والذنب الكبير!

قالت أم المؤمنين: فتقول أنت ماذا؟.

قال: أقول: هذا الأمر دواؤه التسكين، وإذا سكن اختلجوا^(٢)، فإن أنتم بايعتمونا فعلامة خير، وتباشير رحمة، ودرك بئار هذا الرجل، وعافية وسلامة لهذه الأمة. وإن أنتم أبيتم إلا مكابرة هذا الأمر واعتسافه؛ كانت علامة شر، وذهاب هذا الثأر، وبعثة الله في هذه الأمة هزاهزها^(٣)! فأثروا العافية ترزقوها، وكونوا مفاتيح الخير كما كنتم تكونون، ولا تعرضونا للبلاء، ولا تعرضوا له، فيصرعنا وإياكم. وإيم الله، إني لأقول هذا وأدعوكم له، وإني لخائف ألا يتم حتى يأخذ الله حاجته من هذه الأمة التي قل متاعها، ونزل بها ما نزل! فإن هذا الأمر الذي حدث أمر ليس يُقدَّر وليس كالأمور، ولا كقتل الرجل الرجل، ولا النفير الرجل، ولا القبيلة الرجل.

فقالوا: نعم، إذا قد أحسنت وأصبت المقالة، فارجع، فإن قدم علي وهو على مثل رأيك صلح هذا الأمر.

(١) على رجل: مشمر للأمر قائم به.

(٢) تفرقوا.

(٣) هي البلايا والحروب.



فرجع إلى عليّ فأخبره، فأعجبه ذلك، وأشرف القوم على الصلح، كره ذلك مَنْ كرهه، ورضيَه مَنْ رضيَه^(١).

واختزل المسعودي كل هذه الأخبار، وأرسل الكلام جزافاً، وزعم أن عليّاً (بعث إليهم مَنْ يناشدهم الله في الدماء، وقال: علامَ تقاتلونني؟ فأبؤا إلا الحرب، فبعث إليهم رجلاً من أصحابه يُقال له: مسلم، معه مصحف يدعوهم إلى الله، فرموه بسهم فقتلوه!)^(٢).

وهو في هذا جارٍ على عادة الرافضة في الطعن على الصحابة عامة ومن خالف عليّاً خاصة.

●● كان أمير المؤمنين عليّ أسعدَ الناس وأعظمَهم اغتباطاً بنجاح مهمة القعقاع، التي تبشر بحقن دماء المسلمين وجَمْع كلمتهم ووحدة صفّهم، وقام يعلن ذلك على الملأ ويصرّح بموقفه من قتلة عثمان وأنهم المتهمون بكل شرٍّ حدث وفتنة وقعت، وكان مما قاله:

(ثم حدث هذا الحدث الذي جرّه على الأمة أقوام طلبوا هذه الدنيا، حسدوا مَنْ أفاءها الله عليه على الفضيلة، وأرادوا ردّ الأشياء على أدبارها، والله بالغ أمره، ومصيب ما أراد. ألا وإنني راحل غداً فارتجلوا، ألا ولا يرتحلنّ غداً أحد أعان على عثمان بشيءٍ في شيءٍ من أمور الناس، وليُغن السفهاء عني أنفسهم!)^(٣).

وارتحل عليّ بمن معه من صحبه وجنده، وخطّوا رحالهم قريباً من البصرة، ونزلوا مكاناً يسمى (الزاوية)، ونزل جيش طلحة والزبير بمكان

(١) تاريخ الطبري: ٤/٤٨٨-٤٨٩؛ المنتظم: ٨٥/٥؛ البداية والنهاية: ٢٣٨/٧.

(٢) مروج الذهب: ٢٨٢/٢.

(٣) تاريخ الطبري: ٤/٤٩٣؛ البداية والنهاية: ٢٣٨/٧-٢٣٩.



يسمى (الْفُرْضة)، وتدانوا حتى تراءوا، وذلك في يوم الخميس للنصف من جمادى الآخرة سنة (٣٦هـ)^(١).

وأدرك أمير المؤمنين بألمعيته أن الفتّانين وأتباعهم من الرّعاع لا يريدون تسكينَ الفتن وإتمامَ الصلح، فلوّح لهم وحذّرهم، وخطب الناس فقال: (يا أيها الناس املكوا أنفسكم، كُفُّوا أيديكم وألستكم عن هؤلاء القوم^(٢))؛ فإنهم إخوانكم، واصبروا على ما يأتاكم، وإياكم أن تسبقونا فإن المخصوم غداً من خصم اليوم).

وارتحل بمن معه حتى أطلّ على أهل البصرة وفيهم طلحة والزبير وعائشة، وبعث إليهم رجلين: (إن كنتم على ما فارقتم عليه القعقاع بن عمرو فكفّوا وأقرونا ننزل وننظر في هذا الأمر).

فأرسل إليه طلحة والزبير: (إنّا على ما فارقتنا القعقاع بن عمرو من الصلح بين الناس. فاطمأنت النفوس وسكنت. واجتمع كل فريق بأصحابه من الجيشين، فلما أمسوا بعث عليّ عبد الله بن عباس إليهم، وبعثوا إليه محمد بن طلحة السجّاد، وبات الناس بخير ليلة)^(٣).

وخرج طلحة والزبير فنزلا بالناس من (الزّابوقة)^(٤) في موضع قرية الأرزاق، فنزلت مضرّ جميعاً وهم لا يشكّون في الصلح، ونزلت ربيعة فوقهم جميعاً وهم لا يشكّون في الصلح، ونزلت اليمن جميعاً أسفل منهم وهم لا يشكّون في الصلح، وعائشة في الحُدّان^(٥)، والناس في الزابوقة على

(١) تاريخ خليفة، ص ١٨٤-١٨٥؛ تاريخ الطبري: ٥١٠/٤.

(٢) يعني جيش طلحة والزبير.

(٣) تاريخ الطبري: ٤٩٦/٤؛ المنتظم: ٨٧/٥؛ البداية والنهاية: ٢٤٠/٧.

(٤) موضع قريب من البصرة كانت فيه موقعة الجمل.

(٥) إحدى محالّ البصرة القديمة، سُميت باسم قبيلة بني حُدّان وهم من الأزد.



رؤسائهم هؤلاء وهم ثلاثون ألفاً، وردُّوا رسولِي عليٍّ إليه بأنَّا على ما فارقنا عليه القعقاعَ فاقْدَمَ. فخرج الرسولان حتى قدِمَا على أمير المؤمنين علي، فارتحل حتى نزل عليهم بحيالهم؛ فنزلت القبائل إلى قبائلهم: مُضَر إلى مُضَر، وربيعة إلى ربيعة، واليمن إلى اليمن، وهم لا يَشْكُون في الصلح، فكان بعضهم بحيالٍ بعض، وبعضهم يخرج إلى بعض، ولا يذكرون ولا ينوون إلا الصلح، وخرج أمير المؤمنين فيمن معه وهم عشرون ألفاً^(١).

فلما نزل الناس واطمأنوا، خرج عليٌّ وخرج طلحة والزبير فتوافقوا وتكلَّموا فيما اختلفوا فيه، فلم يجدوا أمراً هو أمثل من الصلح ووضع الحرب حين رأوا الأمر قد أخذ في الانقشاع، وأنه لا يُدْرِك، فافترقوا عن موقفهم على ذلك، ورجع علي إلى عسكره، وطلحة والزبير إلى عسكرهما^(٢).

واتفق الفريقان جميعاً أن يكلم كل منهما رؤساء أصحابه بما تمَّ التوصل إليه، (فلما أَمَسُوا - وذلك في جمادى الآخرة - أرسل طلحة والزبير إلى رؤساء أصحابهما، وأرسل عليٌّ إلى رؤساء أصحابه، ما خلا أولئك الذين هَضُّوا^(٣) عثمان، فباتوا على الصلح، وباتوا بليلة لم يبيتوا بمثلها للعافية من الذي أشرفوا عليه، والنزوع عما انتهى الذين اشتبهوا وركبوا ما ركبوا^(٤). وبات الذين أثاروا أمر عثمان بشرَّ ليلةٍ باتوها قط، قد أشرفوا على الهلكة، وجعلوا يتشاورون ليلتهم كلها، حتى اجتمعوا على إنشابه الحرب في السرِّ، واستسرُّوا بذلك خشية أن يُفْطَن بما حاولوا من الشرِّ!)^(٥).

(١) تاريخ الطبري: ٥٠٥/٤.

(٢) تاريخ الطبري: ٥٠٦/٤؛ المنتظم: ٨٧/٥.

(٣) أي: كسروه وصرعوه.

(٤) يعني: قتلة عثمان وأصحاب الفتنة.

(٥) تاريخ الطبري: ٥٠٦/٤؛ المنتظم: ٨٧/٥-٨٨.



وتذكر رواية بإسناد حسن عن عبد خير - وهو ممن شهد الجمل مع علي - قال: (ضُرب فُسطاط بين العسكرين يوم الجمل ثلاثة أيام، فكان علي والزبير وطلحة يأتونه، فيذكرون فيه ما شاء الله^(١)). وهم يَسْعَوْنَ لإيجاد حلٍّ سلمي للموقف، وقد تمَّ لهم ذلك، لكن السبئية عاجلوهم فأنشَبوا القتال في ظلمة الليل، ومشى الفريقان إلى بعضهما، فكانت الفاجعة!.

ثامناً - المنافقون^(٢) والسبئية يُنشَبون القتال:

● تعاضدت الأخبار وأكدت حقائق الأحداث أن الفريقين لم يخرجوا للقتال ولا قصدها ولا تمنياء، وأنهم اتفقوا على المصالحة وإقامة الحدود على قتلة عثمان، وأن غالبية الناس في الجيشين على هذا. ولكن أولئك القتلة والمنافقين ممن أعانهم والمجرمين من أتباع ابن سبأ؛ قد أيقنوا أن اتفاق أمير المؤمنين عليٍّ مع أخويه الزبير وطلحة سيؤول في النهاية إلى استهدافهم وتتبعهم وإقامة حدِّ القصاص عليهم.

فتواطأت القتلة على إشعال الفتنة بين الفريقين - كما أوقدوها زمن عثمان وأشاطوا بدمه - فحملوا على عسكر طلحة والزبير، فظنَّ طلحةُ والزبير أن عليّاً حمل عليهم، فحملوا دفعاً عن أنفسهم، فظنَّ علي أنهم حملوا عليه فحمل دفعاً عن نفسه، ف وقعت الفتنة بغير اختيارهم^(٣)!.

وقال أبو بكر ابن العربي: (وقدِم عليّ البصرة، وتدانوا ليتراءوا، فلم يتركهم أصحاب الأهواء وبادروا بإراقة الدماء، واشتجر بينهم الحرب،

(١) فضائل الصحابة، لأحمد: ٥٩٦/٢؛ مصنف ابن أبي شيبة: ٧١٠/٨.

(٢) ثبت في الحديث الصحيح: أن النبي ﷺ وصَّم الذين خرجوا على عثمان وأصروا على خلعه بأنهم (منافقون)؛ انظر ما تقدم: ص ٨٤ - ٨٥.

(٣) منهاج السُّنة: ٣٦/٣ - ٣٧؛ وانظر: ٧١٩/٣، ٧٣٣.



وكثرت الغوغاء على البُوغاء، كل ذلك حتى لا يقع برهان، ولا تقف الحال على بيان، ويخفى قتلة عثمان، وإنَّ واحداً في الجيش يُفسد تدبيره، فكيف بألف؟!^(١).

وقال الطحاوي: (فَجَرَتْ فتنة الجمل على غير اختيارٍ من عليٍّ، ولا من طلحة والزبير، وإنما أثارها المفسدون بغير اختيار السابقين)^(٢).

وقال مثل ذلك الباقلاني والقاضي عبد الجبار وابن حزم وغيرهم.

وتفصيلات الأحداث والأخبار تؤكد هذا الكلام الإجمالي الذي اختصره واعتصره أولئك الأئمة العلماء. كذلك تؤكد الأخبار أن الذين كانوا يكرهون الصلح هم عبد الله بن سبأ وجماعته السبئية وقتلة عثمان، وهؤلاء كانوا في جيش علي بدليل اعتراضهم على علي حين عزم على الرحيل قائلاً: (ألا وإني راحل غداً فارتحلوا... وليغن السفهاء عني أنفسهم)^(٣). ويؤكد وجودهم في جيش علي خبر آخر يشير إلى أن عبد الله بن سبأ كان أحد الرؤساء في (بني عبد القيس) الذين خرجوا مع علي^(٤).

●● هؤلاء المجرمون عليهم وزر سفك الدماء من أيام حوِصر أمير المؤمنين عثمان ثم مضى إلى ربه شهيداً، وحتى وقعتي الجمل وصفين؛ فلقد كانوا دائبين على إثارة الفوضى ونشر الأكاذيب وإذاعة الأراجيف واختلاق الفتن وإشعال نار الخلاف وإيقاد جذوة الاقتتال، ويهدفون من وراء ذلك إلى:

(١) العواصم من القواصم، ص ١٥٩. البوغاء من الناس: السفلة والحمقى.

(٢) شرح العقيدة الطحاوية، ص ٧٢٣.

(٣) انظر ما تقدم: ص ٣٣١ في هذا الكتاب.

(٤) تاريخ الطبري: ٥٠٥/٤.



- تفكيك عُرى الخلافة والحكم الإسلامي.

- وإبطال الحدود وإهدار القصاص للدماء.

- وتمزيق الأمة والحيلولة دون وحدتها وتلاحمها.

- واستمرار الخلاف وصرف المسلمين عن الفتوحات ونشر الإسلام.

- ونشر البدع والأفكار المضادة للإسلام.

- وتلوّث العقيدة وتشويه صفائها ونقاها.

وقد تحقق شيء كثير من ذلك في عهد علي فما بعده!

وللمضيّ في هذا المخطط اليهودي السبئي الباطني؛ عقد رؤوس الشر من مساعِر الفتنة وأصحاب الهوى والعقائد الفاسدة اجتماعاً عاجلاً لإجهاض (اتفاقية الصلح بين الفريقين)، وتفجير الخلاف من جديد لإدخال المسلمين في غياهب الاقتتال مرة أخرى.

●● فاجتمعوا في منأى عن الناس، وزعيمُهم عبد الله بن سبأ، وفيهم: شُريح بن أوفى، والأشتر النخعي، وخالد بن ملجَم، وعَلْبَاء بن الهيثم، في عدة ممن سار إلى عثمان بن عفان، وكانوا في أتباعهم نحو (ألفين وخمس مئة رجل)، وليس فيهم صحابي والله الحمد^(١).

(وتشاوروا فقالوا: ما الرأي؟ وهذا والله عليّ، وهو أعلمُ بكتاب الله ممن يطلب قتلةَ عثمان، وأقربُ إلى العمل بذلك، وقد قال ما سمعتم! غداً يجمع عليكم الناس، وإنما يريد القوم كلهم أنتم، فكيف بكم وعددكم قليل في كثرتهم؟! فقال الأشتر: قد عرفنا رأيَ طلحة والزبير فينا، وأما رأي عليّ فلم

(١) تاريخ الطبري: ٤/٤٩٣؛ المنتظم: ٥/٨٦؛ البداية والنهاية: ٧/٢٣٩؛ ووقع في تاريخ الطبري

ذكر الصحابي (عدي بن حاتم)، وهو غلط.



نعرفه إلى اليوم، فإن كان قد اصطَلَحَ معهم فإنما اصطَلَحُوا على دماننا، فإن كان الأمر هكذا ألحقنا علياً بعثمان، فَرَضِي القوم منا بالسكوت! فقال ابن السوداء^(١): بئس ما رأيت، لو قتلناه قَتَلْنَا؛ فإننا يا معشر قتلة عثمان في ألفين وخمس مئة، وطلحة والزبير وأصحابهما في خمسة آلاف، لا طاقة لكم بهم، وهم إنما يريدونكم).

وتكلم علباء بن الهيثم وغيره، وأخيراً كان الرأي الحاسم لابن سبأ حيث تكلم فقال: (يا قوم، إن عزَّكم في خُلطة الناس، فصانِعُوهم، وإذا التقى الناس غداً فأنشِبوا القتال، ولا تفرَّغُوهم للنظر، فإذا مَنْ أنتم معه لا يجد بداً من أن يمتنع، ويُسْغِلَ الله علياً وطلحة والزبير وَمَنْ رأى رأيهم عما تكرهون. فأبْصَرُوا الرأي، وتفرَّقوا عليه والناس لا يشعرون!)^(٢).

●● وأجمع هؤلاء المجرمون على إنشَاب الحرب في السر، واستسْرُوا بذلك خشية أن يُفْطَن بما حاولوا من الشرِّ، فغَدَّوا مع الغُلَس - وهم قريب من ألفي رجل - وما يَشعر بهم جيرانهم، انسلُّوا إلى ذلك الأمر انسلالاً، وعليهم ظُلْمة، فخرج مُضْرِيَّهم إلى مضرِيَّهم، وَرَبْعِيَّهم إلى رُبْعِيَّهم، ويمانيئهم إلى يمانِيَّهم؛ فوضعوا فيهم السلاح، فثار أهل البصرة، وثار كل قوم في وجوه أصحابهم الذين بَهَتْوهم - أو: بغتوهم^(٣) -.

وقام الناس من منامهم إلى السلاح فقالوا: طَرَقْنَا أهل الكوفة ليلاً وَبَيَّتُونَا وَغَدَّرُوا بنا! وظنوا أن هذا الأمر عن ملأ من أصحاب علي! فبلغ الأمر علياً فقال: ما للناس؟ فقالوا: بَيَّتْنَا أهل البصرة وَغَدَّرُوا بنا! فثار كل فريق إلى

(١) هو عبد الله بن سبأ.

(٢) تاريخ الطبري: ٤٩٣/٤ - ٤٩٤؛ الكامل، لابن الأثير: ١٢٠/٣؛ البداية والنهاية: ٢٣٩/٧.

(٣) تاريخ الطبري: ٥٠٦/٤؛ البداية والنهاية: ٢٤٠/٧.



سلاحه ولبسوا اللأمة، وركبوا الخيول، ولا يشعر أحد منهم بما وقع من المؤامرة، وقامت الحرب على ساق وقدم^(١)!

●● ولم يكن الفريقان يقصدان إلى القتال، ولم يبدأ عليّ أهل البصرة بالقتال حتى بدؤوه هم بتدبير خبيث من السبئيين. وقد جاء في «مصنف ابن أبي شيبة» من رواية زيد بن وهب - وهو ممن شهد الواقعة مع علي - قال: (فكفّ - علي - عن طلحة والزبير وأصحابهما، ودعاهم، حتى بدؤوه فقاتلهم بعد صلاة الظهر، فما غربت الشمس وحول الجمل عينٌ تطرف!)^(٢).

وكثير من الروايات الحديثة في ميدان التاريخ والفتوحات والفتن وغيرها؛ فيها اختصار كبير تفصّله وتملاً فراغاته الروايات التاريخية، وهذه الرواية فيها إجمال فصلته رواية سيف بن عمر، والمعنى: أن قتلة عثمان عدّوا على أهل البصرة، فرّدوا عليهم - وهم لا يدرون بالمؤامرة - فهجموا على جيش الكوفة، فظنّ عليّ أن أخويه طلحة والزبير قاتلاه ابتداءً، فعندئذٍ قاتلهم. ولم يحالف التوفيق الدكتور الفاضل أكرم العمري حيث أشار إلى هذه الرواية وقرّر أن طلحة والزبير بدأ عليّاً بالقتال^(٣)، وفي هذا اتهام خطير للصحابيين الجليلين!

تاسعاً - مجريات القتال، ومواقف أكابر الفريقين:

١ - الجولة الأولى:

●● أنشب الخوارج السبئية القتال بين الفريقين في مكيدة يهودية خبيثة مأكرة، وتأييدٍ ومعونةٍ من أصحاب الأهواء، والحُرّصاء على الزعامة، والسُّعاة

(١) المنتظم: ٨٨/٥؛ البداية والنهاية: ٢٤٠/٧.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة: ٧٢٠/٨؛ وصحّحه الحافظ في الفتح: ٣٧٣/١٦.

(٣) عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٥٤-٤٥٥.



في تمزيق وحدة الأمة، وعماء من الرّاع الذين يُساقون بلا تعقل أو روية، على نفس النهج الذي لَفَّقُوا فيه الأكاذيب ورَوَّجوها على الخليفة عثمان وولاته وسياسته، والتي أنهوها باستباحة دمه!.

وعندما بُوِغَت الفريقان وهم في غفلة عما دُبِّرَ لبيل، وفي سلامة من قلوبهم وإمساك بأيديهم عن إراقة دمٍ حرام - لم يجد كل فريق بُدّاً من الدفع عن نفسه، وردّ المباغته والعدوان.

فأهل البصرة ظنوا أن إخوانهم من أهل الكوفة قد نقضوا الصلح وغدروا بهم، وكذلك ظن أهل الكوفة بأهل البصرة، ولا يشعر أي من الفريقين بما حدث في نفس الأمر على الحقيقة، وكان أمر الله قدراً مقدوراً^(١).

(وَقَصَفَ أَهْلُ الْبَصْرَةِ أُولَئِكَ الْكُوفِيِّينَ حَتَّى رَدُّوهُمْ إِلَى عَسْكَرِهِمْ، فَسَمِعَ عَلِيٌّ وَأَهْلُ الْكُوفَةِ الصَّوْت، وَقَدْ وَضَعُوا^(٢) رَجُلًا قَرِيبًا مِنْ عَلِيٍّ لِيُخْبِرَهُ بِمَا يَرِيدُونَ، فَلَمَّا قَالَ: مَا هَذَا؟ قَالَ ذَاكَ الرَّجُلُ: مَا فَجَّئْنَا إِلَّا وَقَوْمَ مِنْهُمْ بَيَّتُونَا، فَرَدَدْنَاهُمْ مِنْ حَيْثُ جَاؤُوا، فَوَجَدْنَا الْقَوْمَ عَلَى رِجْلِ فَرَكْبُونَا، وَثَارَ النَّاسُ)^(٣).

ومع هَؤُلِ المفاجأة كان لا بدّ لكل من الفريقين أن يستعد للمواجهة وردّ العدوان، فتعبّى كل من الجيشين ورتب قواته وصفوفه في ميمنة وميسرة وقلب. والسبئية لا يفترون عن إنشابه القتال، ومناادي علي ينادي في الناس: أَلَا كُفُّوا، أَلَا كُفُّوا.. فلا يسمع أحد^(٤)!.

ويروي يحيى بن سعيد الأنصاري، عن عمه قال: (لَمَّا تَوَاقَفْنَا يَوْمَ الْجَمَلِ، وَقَدْ كَانَ عَلِيٌّ حِينَ صَفَّيْنَا نَادَى فِي النَّاسِ: لَا يَرْمِيَنَّ رَجُلٌ بَسْهَمٍ، وَلَا

(١) البداية والنهاية: ٢٤٠/٧.

(٢) أي: السبئية.

(٣) تاريخ الطبري: ٥٠٧/٤؛ الكامل، لابن الأثير: ٢٤٢/٣.

(٤) تاريخ الطبري: ٥٠٧/٤؛ البداية والنهاية: ٢٤٠/٧.



يطعن برمح، ولا يضرب بسيف، ولا تبدؤوا القوم بالقتال، وكلّموهم بلطف الكلام، فإن هذا مقامٌ مَنْ فَلَجَ فيه فَلَجَ يوم القيامة. فلم نزل وقوفاً حتى تعالى النهار، حتى نادى القوم بأجمعهم: يا ثارات عثمان! فنادى عليّ محمد ابن الحنفية وهو أمامنا ومعه اللواء، فقال: يا ابن الحنفية ما يقولون؟ فأقبل علينا محمد ابن الحنفية فقال: يا أمير المؤمنين، يا ثارات عثمان! فرفع علي يديه فقال: اللَّهُمَّ كُتِّبَ اليوم قتلة عثمان لوجوههم^(١).

وقال الحارث بن جُمّهان: (لقد رأيتنا يومَ الجمل وإنّ رماحنا ورماحهم متشاجرة، ولو شاء الرجل أن يمشي عليها لمشي! قال: وهؤلاء يقولون: لا إله إلا الله والله أكبر، وهؤلاء يقولون: لا إله إلا الله والله أكبر!)^(٢).

وهكذا فالصحابة والصالحون الخيّرون في الفريقين (كان رأيهم جميعاً في تلك الفتنة ألا يقتتلوا حتى يُبدؤوا، يطلبون بذلك الحجة، ويستحقّون^(٣) على الآخرين، ولا يقتلوا مذبراً، ولا يُجهزوا على جريح، ولا يتبعوا مولياً. فكان - ذلك - مما اجتمع عليه الفريقان ونادوا فيما بينهما)^(٤).

ولكن المنافقين والخوارج السبئية وأتباعهم وأعوانهم الذين اختلقوا الفتن من أيام عثمان؛ مضوا في طغيانهم يعمهون، يوقدون الخلاف ويسرعون في الشر ويخلطون الأمور، ليَعْمُوا عن أنفسهم، وليوقعوا عامة المسلمين في أتون الحيرة والريبة والظنون، ولا يَدْعُونَ للعلاء والمخلصين فرصة يستطلعون فيها الأمور على جليّتها، ويكشفون خيوط المؤامرة ويقبضون على مدبريها وسدنتيها. كذلك فالسبئيون يقصدون إلى أن يُكثِّروا من الفتوق

(١) السنن الكبرى، للبيهقي: ١٨٠/٨؛ حياة الصحابة: ٤٥٩/٢ - ٤٦٠. فلج: ظفر.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة: ٧١١/٨؛ تاريخ خليفة، ص ١٩١، وفيهما أخبار أخرى.

(٣) أي: يطلبون الحق.

(٤) تاريخ الطبري: ٥٠٧/٤.



التي يصعب رتقُها في حالات السلم فضلاً عن ساعات الفتنة والافتتال. ولم تُجدِ معهم مناشدات زعماء الفريقين علي وأخويه طلحة والزبير: (ألا كُفُوا، ألا كُفُوا) (أيها الناس أُنصِتُون)! بل استمروا في المخالفة وإثارة الفتنة وجَلَدِ الأحداث لتسير في المهاوي التي دَبَّروها لها، والفتنة إذا وقعت صُعب على الحلما حلُّها، وعجز الحكماء عن إطفاء نارها.

●● توافق الفريقان، وقد اجتمع في جيش علي (عشرون ألفاً)، والتفَّ على طلحة والزبير نحو من (ثلاثين ألفاً)^(١).

وعبَّى كل منهما جيشه ونظَّم صفوفه، وعيَّن القادة على الخيل والرجالة والمقدمة واليمينه والميسرة، وكان من القادة في جيش علي: ولداه الحسن والحسين، واللواء مع ابنه الثالث محمد المعروف بابن الحنفية، وابن عباس، وعمار بن ياسر، ومحمد بن أبي بكر، وعبد الله بن جعفر. ومن القادة في جيش البصرة: طلحة والزبير وابنه عبد الله بن الزبير، وعبد الله بن عامر بن كريز، ومروان بن الحكم^(٢).

ونَشِبَت الحرب بين الفريقين وقامت على ساق، وتبارز الفرسان وجالت الشجعان، وتشابكت الرماح حتى يقول غير واحد ممن شهد الواقعة: (لقد رأيتنا يوم الجمل وإنَّ رماحنا ورماحهم لمتشاجرة، ولو شاءت الرجال لَمَشَتْ عليها!)^(٣).

واشتد القتال، وأصحاب الفتنة السبئيون يسعرون الحرب بين الطرفين، وأقبل التابعي الجليل كعب بن سُور حتى أتى أم المؤمنين

(١) البداية والنهاية: ٢٤٠/٧؛ وانظر: تاريخ خليفة، ص ١٨٤.

(٢) تاريخ خليفة، ص ١٨٤.

(٣) مصنف ابن أبي شيبة: ٧٠٨/٨؛ وانظر ما تقدم: ص ٣٤٧ حاشية (٢) في هذا الكتاب.



عائشة فقال: أدركي، فقد أبى القوم إلا القتال، لعل الله يصلح بك. فركبت، وألبسوا هودجها الأدرع، ثم بعثوا جملها، وبرزت حتى وقفت على مقربة من أرض المعركة وسمعت ضجة الغوغاء، وهي ترجو من مقدمها هذا أن يراها الناس، ويقدرّوا منزلتها ويحافظوا على حرمتها وهي زوج نبيهم ﷺ؛ فيكفّوا عن القتال، فلم يتم ذلك، بل استمر مؤرّثو الفتن في إيقادها بين الفريقين^(١)!

ويروي الأحنف بن قيس فيقول: لما التقوا كان أول قتيل طلحة بن عبيد الله^(٢). (وكان القتال يستحضر إلى انتصاف النهار، وأصيب فيه طلحة، وذَهَب فيه الزبير^(٣))، فلما أَوْوا إلى عائشة، وأبى أهل الكوفة إلا القتال ولم يريدوا إلا عائشة، دَمَرْتَهُم عائشة، فاقتتلوا حتى نادَوْا فتحاجزوا، فرجعوا بعد الظهر فاقتتلوا، وذلك (يوم الخميس في جمادى الآخرة ٣٦هـ)، فاقتتلوا صَدْرَ النهار مع طلحة والزبير، وفي وسطه مع عائشة. وتزاحف الناس، فهزمت يمنُ البصرة يمنَ الكوفة، وربيعَةُ البصرة ربيعةَ الكوفة، ونَهَدَ عليٌّ بِمُضَر الكوفة إلى مُضَر البصرة وقال: إن الموت ليس منه فَوْتُ، يدرك الهارب ولا يترك المُقيم^(٤).

ورأى الزبير أن أمر الفتنة يتعالى ويشتد، والإصلاح ووقف القتال يخفت ويتلاشى؛ فأثر السلامة وترك أرض المعركة قاصداً الذهاب إلى المدينة، فلحقه بعض الظَّلَمَة الخاسرين فقتلوه غدراً!!

وباستشهاد طلحة والزبير تنتهي الجولة الأولى من (وقعة الجمل).

(١) تاريخ الطبري: ٥٠٧/٤؛ المنتظم: ٨٨/٥-٨٩.

(٢) تاريخ خليفة، ص ١٨٥.

(٣) أي: ترك القتال وانسحب من المعركة كما سيأتي تفصيله.

(٤) تاريخ الطبري: ٥١٤/٤؛ المنتظم: ٨٩/٥.



٢ - الجولة الثانية:

●● وفي قلب المعركة ومع احتدام المواجهة سعى قادة الفريقين إلى إيقاف القتال وحَقْن الدماء، فأخذ أمير المؤمنين علي مصحفاً فطاف به في أصحابه وقال: مَنْ يأخذ هذا المصحف يدعوهم إلى ما فيه؟ فتصدى له فتى، فصرفه علي عنه مرتين، وفي الثالثة أعطاه إياه، فقام يدعو الناس إلى الصلح، فاستهدفه السبئيون فقطعوا يده اليمنى ثم اليسرى، فضَمَّ المصحف إلى صدره والدم يسيل على قَبَائِهِ، حتى قتلوه^(١)!

وفي جيش البصرة وقد استُشهد طلحة والزبير فكانت أم المؤمنين عائشة محطَّ الأنظار للقيام بدور خطير في إيقاف القتال، مع ما في بروزها في ساحة القتال من تعريضها للقتل بسهام السبئية المجرمين، فأمرت بحضور القاضي النبيل كعب بن سُور - وكان قد اعتزل - فلبى طلبها بإجلال وإكبار لمقامها^(٢)، فجاء وأخذ بخطام جملها، فنادته وقالت: خَلِّ يا كعب عن البعير، وتقدَّم بكتاب الله ﷻ فادْعُهُمْ إليه، ودفعَتْ إليه مصحفاً، وأقبل القوم وأمامهم السبئية يخافون أن يجري الصلح، فاستقبلهم كعب بالمصحف، وعليّ من خلفهم يَزْعُمُون ويأبُونَ إلا إقداماً، فلما دعاهم كعب رَشَقُوهُ رَشَقاً واحداً فقتلوه، ورمَوْا عائشة في هودجها، فجعلت تنادي: يا بَنِي البقية البقية - ويعلو صوتها كثرةً - الله الله، اذكروا الله ﷻ والحساب.. فيأبُونَ إلا إقداماً! فكان أول شيء أحدثته حين أَبَوْا أن قالت: أيها الناس، الْعَنُوا قَتْلَةَ عثمان وأشياءَهم.. وأقبلت تدعو.

(١) تاريخ الطبري: ٥١١/٤.

(٢) طبقات ابن سعد: ٩٢/٧-٩٣.



وَضَجَّ أَهْلُ الْبَصْرَةِ بِالْدَّعَاءِ، وَسَمِعَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الدَّعَاءَ فَقَالَ: مَا هَذِهِ الضَّجَّةُ؟ فَقَالُوا: عَائِشَةُ تَدْعُو وَيَدْعُونَ مَعَهَا عَلَى قَتْلَةِ عَثْمَانَ وَأَشْيَاعِهِمْ، فَأَقْبَلَ يَدْعُو وَيَقُولُ: اللَّهُمَّ الْعَنْ قَتْلَةَ عَثْمَانَ وَأَشْيَاعِهِمْ^(١).

وفي روايةٍ عن محمد ابن الحنفية: أَن عَلِيًّا بَلَغَهُ أَنَّ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ تَلْعَنُ قَتْلَةَ عَثْمَانَ، فَقَالَ عَلِيٌّ: (لَعَنَ اللَّهُ قَتْلَةَ عَثْمَانَ فِي السَّهْلِ وَالْجَبَلِ وَالْبَرِّ وَالْبَحْرِ!). وَمِنْ طَرِيقٍ آخَرَ: قَالَ عَلِيٌّ: (اللَّهُمَّ أَحْلِلْ بِقَتْلَةِ عَثْمَانَ خِزْيًا)^(٢).

وهكذا اشترك صالحو الفريقين في لعن قتلَةِ أمير المؤمنين الشهيد المظلوم، في الساعة التي كان فيها قتلَةُ عَثْمَانَ يُنْشَبُونَ القتالَ بين صالحِي المسلمين^(٣)!.

واستجاب لنداء علي وأُمُّ الْمُؤْمِنِينَ الصالحون والمخلصون والعلماء والعقلاء، وكثيرٌ ما هم، لكن السبئية والغوغاء ونُزَّاع القبائل والمطرودين من قبائلهم لا يأبهون لدينٍ أو خُلُقٍ، ولا يرجعون إلى فضيلة أو مكرمة؛ مستمرون في ضلالهم وتسعيرِهم نار الحرب!.

وقصد أولئك المجرمون أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ واستهدفوا جملها، فالتف حولها أهل البصرة ومن كان معهم من أهل مكة والمدينة يحمونها وينافحون عنها، والخوارج السبئية وقتلوا عَثْمَانَ منبثون بين الناس ويقاتلون ضمن عشائريهم لكي لا يتميزوا فيؤخذوا ويُقتلوا، وكذلك ليستجروا معهم قبائلهم ويخلطوا الأمور ويزيدوا من حدة الخلاف والاشتباك وتسعير القتال!.

(١) تاريخ الطبري: ٥١٣/٤؛ البداية والنهاية: ٢٤٢/٧-٢٤٣؛ وجاء مختصراً في طبقات ابن سعد:

٩٢/٧؛ وتاريخ خليفة، ص ١٨٥.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة: ٧١٢/٨، ٧١٦، والأسانيد صحيحة.

(٣) هامش العواصم من القواصم، ص ١٦١.



فلما رأى عقلاء الفريقين شدة الاشتباك نادوا في العسكرين: (يا أيها الناس طرّفوا)؛ أي: تجنبوا القتل، وإذا كان لا بدّ من قتال فعلى الأطراف: الأيدي والأرجل، فما رُئيت وقعة قط أكثر يداً ورجلاً مقطوعة منها! ودافع الذين حول الجمل حتى أبعدوا المهاجمين، (ثم ضربوا ضرباً ليس بالتعذير - أي: المبالغ فيه - ولا يَعدّلون بالتطريف، حتى إذا كثر ذلك وظهر في العسكرين جميعاً؛ راموا الجمل وقالوا: لا يزال القوم أو يُصرع - الجمل -!)^(١).

●● واستهدف السبئية جملَ أم المؤمنين عائشة يريدون قتلها، وقد تكاثف حولها المدافعون عنها، فكانت أم المؤمنين في حلقة من أهل النجيدات والبصائر، وكان من يأخذ بزمام الجمل يحمل الراية وينتسب لها: أنا فلان ابن فلان، وكانوا يقاتلون عليه وإنه للموت لا يوصل إليه إلا بطلبة وعنت، وما رامه أحد من أصحاب علي إلا قُتل أو أفلت ثم لم يَعد! ولما اختلط الناس بالقلب جاء الأشتر النخعي فحامله عبدالرحمن بن عتاب بن أسيد^(٢)، وإنه لأقطع منزوف، ثم جلد به الأرض عن دابته، فاضطرب تحته، فأفلت وهو جريض^(٣)!

وكان هذا الأشتر من رؤوس الشرّ ومن غداة المؤجّجين لنار القتال، لا يرعوي ولا يتورع عن إثارة الفتنة منذ أيام عثمان بن عفان!.

وتقدم عبد الله بن الزبير وبه سبع وثلاثون جراحة من ضربة وطعنة، وأخذ بزمام الجمل، ومشى إليه الأشتر النخعي، فاختلفا ضربتين، ضربه الأشتر فأّمّه، وواثبه عبد الله فاعتقه فخرّ به، وجعل يقول: (اقتلوني ومالكاً)،

(١) تاريخ الطبري: ٥١٥/٤ - ٥١٧؛ البداية والنهاية: ٢٤٣/٧.

(٢) أبوه عتاب بن أسيد الأموي أمير مكة في عهد النبي ﷺ، وكان عبدالرحمن من الأشرار الذين نافحوا عن أم المؤمنين، وقطعت يده قبل لقائه الأشتر في حملة قطع الأطراف!.

(٣) تاريخ الطبري: ٥٢٥/٤. جريض: مجهود ذاق غصص الموت!.



وكان الناس لا يعرفونه بمالك، ولو قال: (والأشتر)، وكانت له ألف نفس ما نجا منها شيء! وما زال يضطرب في يديّ عبد الله حتى أَفَلَّتْ^(١)!

وجاء محمد بن طلحة بن عبيد الله المعروف بالسَّجَّاد فأخذ بزام الجمل، وقال لأم المؤمنين: يا أُمَّتاه، مُرِّني بأمرِك، قالت: آمُرُك أن تكون كخير ابني آدم إن تُرِكت. فحمل، فجعل لا يَحْمِل عليه أحد إلا حمل عليه ويقول: (حم، لا ينصرون)، واجتمع عليه نفر، فكلُّهم ادَّعى قَتْلَه^(٢)!

●● واشتد القتال حول أم المؤمنين من قبل دعاة الفتنة من السبئيين والمدافعين عنها؛ يقول حُجير بن الربيع العدوي: (قُتِلَ بَشَرٌ كثير حول عائشة يومئذٍ، سبعون كلهم قد جمع القرآن، ومن لم يجمع القرآن أكثر)^(٣).

ويقول أبو رجاء العُطَارِدِيّ: (لقد رأيتُ الجمل يومئذٍ كأنه قُنْفُذ من النَّبْلِ، ورجل آخِذٌ بِالْخِطَام وهو يقول:

نَحْنُ بنو ضَبَّةٍ أَصْحَابُ الْجَمَلِ نُنَازِلُ الْمَوْتَ إِذَا الْمَوْتُ نَزَلَ
وَالْمَوْتُ عِنْدَنَا أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ نَنْعَى ابْنَ عَفَانَ بِأَطْرَافِ الْأَسَلِ

قال: فأقسم بالله ما بَرِحَ حتى برى قوائم البعير، فسقط، فقالوا: أُمَّتُنا! فقال رجل لأبي رجاء: ما صنعتَ يومئذٍ؟ قال: رميتُ بأسهم فما أدري ما فعلن)^(٤).

(١) تاريخ الطبري: ٥٢٥/٤-٥٢٦، ٥٣٠؛ البداية والنهاية: ٢٤٤/٧. أُمَّه: شَجَّه شجرة بلغت أم رأسه وهي الجلد المحيطة بالذماغ.

(٢) تاريخ الطبري: ٥٢٦/٤.

(٣) طبقات ابن سعد: ٢٨٨/٤؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٥٥، بإسناد صحيح لغيره.

(٤) تاريخ خليفة، ص ١٩٠ بإسناد حسن؛ وبنحوه عند الطبري: ٥٣١-٥٣٠/٤، ٥٣٣. الأسَل: الرماح. برى: أي نحتت قوائم.



ورأى الصالحون المخلصون أن المعركة سيستمر لهيبتها ما دامت أم المؤمنين على جملها، ومُعْظَمُ الفريقين يحرص على حرمتها وحياتها، وفيهما كذلك المجرمون الذين لا يرجون الله وقاراً، وليس عندهم دينٌ يَرُدُّعُهُمْ، ولا خُلُقٌ ينفعهم، ولا قائد يَزَعُّهُمْ ويغلُّ أَيْدِيَهُمْ! فاجتهد أمير المؤمنين عليٌّ وغيره في أن يعقروا الجمل لينفضَّ الناس ويتوقف القتال وتُحَقَّنَ الدماء، وتُحَفَظَ حرمة أم المؤمنين وحياتها وكرامتها.

روى الصعب بن حَكِيم بن شَرِيك، عن أبيه، عن جدِّه شَرِيك بن نَمْلَةَ قال: قال علي: مَنْ رجلٌ يحمل على الجمل؟ فانتدب له هند بن عَمْرُو المُرَادِي، فاعترضه عمرو بن يَثْرِبِي فقتله، ثم حمل آخرون، فاعترضهم ابنُ يَثْرِبِي وقتل ثلاثة منهم^(١).

وفي رواية عن عبد الله بن الزبير: (ونادى علي: اعقروا الجمل، فإنه إنْ عُقِرَ تَفَرَّقُوا. فضربه رجلٌ فسقط، فما سمعتُ صوتاً أشدَّ من عَجِيجِ الجمل)^(٢).

وفي رواية: أن الذي أشار بعقر الجمل هو الصحابي القعقاع بن عمرو^(٣).

وفي رواية صحيحة: عن عبد الرحمن بن أَبْرَى قال: (انتهى عبد الله بن بُدَيْل بن ورقاء الخُزَاعِي إلى عائشة يوم الجمل وهي في الهودج، فقال: يا أم المؤمنين، أتعلمين أني أتيتك عندما قُتِلَ عثمان فقلت: ما تأمريني؟ فقلت: الزَّمْ علياً؟ فسكتت. فقال: اعقروا الجمل، فعقروه. فنزلت أنا وأخوها محمد فاحتملنا هودجها فوضعناه بين يدي عليٍّ، فأمر بها فأُدْخِلَتْ بيتاً)^(٤).

(١) تاريخ الطبري: ٥٢٩/٤-٥٣٠.

(٢) تاريخ الطبري: ٥١٩/٤؛ البداية والنهاية: ٢٤٤/٧-٢٤٥.

(٣) تاريخ الطبري: ٥٢٧/٤.

(٤) مصنف ابن أبي شيبة: ٧٢٠/٨؛ وذكره الحافظ في الفتح: ٣٧٣/١٦، وقال: سنده جيد.



ولا تعارض بين هذه الروايات، فقد كان أمير المؤمنين وطائفة كبيرة من الصحابة والأخيار حريصين على أم المؤمنين وجلالته وحرمتها وكرامتها، وكلهم سعى لتجنبها كل ما يؤذيها.

روى أبو جميلة البَكَّائي قال: (إني لفي الصف مع عليٍّ إذ عَقِرَ بأم المؤمنين جملُها، فرأيتُ محمد بن أبي بكر وعمار بن ياسر يشندان بين الصفين أيهما يسبق إليها، فقطعا عُرْضة الرُحْل فاحتملاها في هودجها!)^(١).

وكذلك حرص القعقاع بن عَمْرٍو وزُفر بن الحارث على الإحاطة بالسيدة عائشة عندما عَقِرَ الجمل، وأحاطا بهودجها حتى لا يصل إليها من يريد بها بسوء^(٢).

• • ولما سقط الجمل انهزم الناس، وانتهت المعركة وألقت الحرب أوزارها، بعد أن تركت جراحاً في جسم الأمة من ذلك الوقت ولا تزال إلى الآن تجد من ينكؤها، ويستطيل بلسانه وقلمه على الصحابة ويقع في أعراضهم، ويتغاضى عن جرائم قتلة عثمان والسبئية الذين كانوا ضد كل إصلاح وتسكين، ومساخر شرٍّ وموقدي فتنة!

٣ - تاريخ الوقعة ومدتها:

عن قتادة قال: التقوا في النصف من جمادى الآخرة سنة (٣٦هـ)، وكانت الوقعة يوم الجمعة^(٣).

وقريب منه قول عمر بن شبة في «أخبار البصرة»^(٤).

(١) تاريخ خليفة، ص ١٩٠.

(٢) تاريخ الطبري: ٥٢٧/٤.

(٣) تاريخ خليفة، ص ١٨٤-١٨٥؛ تاريخ الطبري: ٥٠١/٤.

(٤) الفتوح: ٣٧٢/١٦.



واستغرقت الوقعة نصف يوم:

قال المسعودي: كانت وقعة واحدة في يوم واحد. وحددها اليعقوبي بقوله: كانت الحرب أربع ساعات من النهار^(١).

وقريب منه رواية عن الشعبي^(٢).

ويؤيد ذلك رواية صحيحة عن زيد بن وهب قال: (فقاتلهم عليّ بعد صلاة الظهر، فما غربت الشمس وحول الجمل عينٌ تَطْرُفُ ممن كان يَدْبُ عنه)^(٣).

٤ - عدد القتلى:

ذكرت عامة كتب التاريخ القديمة (أعداداً ضخمة) للقتلى من الفريقين، وجرى على ذلك كثير من الكتاب المعاصرين، دون النظر في صحة الخبر ونقده علمياً ومنطقياً.

●● ذكر خليفة بن خياط أن عدد القتلى يوم الجمل: (عشرون ألفاً)، وفي رواية: (ثلاثة عشر ألفاً) منهم (خمس مئة) من أصحاب علي^(٤).

ونقل الطبري أن عددهم: (عشرة آلاف)، نصفهم من أصحاب علي والنصف الآخر من أصحاب عائشة. وذكر في موضع آخر أن العدد يزيد على (سنة آلاف)^(٥).

وتابعه ابن الجوزي وابن كثير والذهبي وغيرهم^(٦).

(١) مروج الذهب: ٢٧٥/٢؛ تاريخ اليعقوبي: ٨١/٢.

(٢) تاريخ الطبري: ٥١٢/٤.

(٣) مصنف ابن أبي شيبة: ٧٢٠/٨؛ وصححه الحافظ في الفتح: ٣٧٣/١٦.

(٤) تاريخ خليفة، ص ١٨٦.

(٥) تاريخ الطبري: ٥٣٩/٤، ٥٤٥.

(٦) المنتظم: ٩٣/٥؛ البداية والنهاية: ٢٤٥/٧؛ العبر: ٢٧/١.



وقال اليعقوبي: (وكانت الحرب أربع ساعات من النهار، فروى بعضهم أنه قُتل في ذلك اليوم نَيْفٌ وثلاثون ألفاً!)^(١).

وأما المسعودي فذكر أن قتلى يوم الجمل من أهل البصرة: (ثلاثة عشر ألفاً)، ومن أصحاب علي: (خمسة آلاف)^(٢).

وعلى مثل هذه الأرقام مشى كثير من المعاصرين^(٣)، ومما قاله هشام جعيط - بعد أن ذكر نحو ما قدمنا -: (وفي إمكان المؤرخ الحديث أن يحاول التقليل من إجمالي عدد القتلى في المعسكرين... ولكن من الصعب النزول إلى ما دون بضعة آلاف)^(٤).

●● نقول: هذا التضخيم في عدد القتلى والتهويل في حجم خسائر الفريقين؛ غير صحيح وهو من مجازفات الرواة والمؤرخين، ومن الكلام الذي يُلقي على عَواهنه، وباطل من عدة وجوه:

١ - حِرْصُ قادة الفريقين والصلحاء والخيرين على تحاشي القتال، والأمر بالكف عنه، والمناداة في الجيشين: أَلَا كُفُّوا، أَلَا كُفُّوا، ورفعُ المصاحف، والتصريحُ بأنهم إنما خرجوا للإصلاح، وقول الكثيرين: (لَوَدِدْتُ أَنِّي لَمْ أَشْهَدْ ذَلِكَ الْيَوْمَ)، وندمُ أكابر الفريقين على ما حصل.

٢ - التحرُّجُ من القتال عند عامة الطرفين، واستحضارُ الآيات التي تأمر بحفظ الدماء وترهب من الاجترار على قتل نفس واحدة؛ كقوله تعالى: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [المائدة: ٣٢].

(١) تاريخ اليعقوبي: ٨١/٢.

(٢) مروج الذهب: ٢٧٥/٢.

(٣) فضائل الإمام علي، لمغنية، ص ٣٨؛ علي بن أبي طالب، لعبد الكريم الخطيب، ص ٣٥٥-٣٥٦؛ الإمام القائد، لبسام العسلي، ص ٧٧.

(٤) كتابه: الفتنة، ص ١٩٣-١٩٤.



٣ - كان الغالب على القتال في تلك الوقعة المدافعة والمواقفة ورفع السلاح من كل طرف في وجه الآخر، وتقديماً الجرح والإيلام على القتل، وإلى هذا تشير عدة روايات من مثل: (لما كان يوم الجمل أشرعنا الرماح في صدورهم وأشرعوها في صدورنا... وأنا أسمع هؤلاء يقولون: لا إله إلا الله والله أكبر، وهؤلاء يقولون: لا إله إلا الله والله أكبر^(١)).

٤ - معظم أفراد الفريقين كانوا من قبائل واحدة سكنت في الكوفة والبصرة، وتواجهت في تلك الوقعة: مُضَر إلى مضر، وربيعة إلى ربيعة... فكانوا عند المواجهة يراعون عن القتل والجرأة فيه، وهم يذكرون الله والإسلام وحرمة الدم والقراية.

٥ - كانت الجولة الثانية من المعركة أعظم إيلاماً وأشد فتكاً وأكثر قتلى حيث استهدف السبئيون القتلة أم المؤمنين عائشة ومن حول الجمل حتى صار الهودج كالقنفذ كما قدمنا، ومع ذلك فقد صحت الرواية: (قُتل بشرٌ كثير حول عائشة يومئذٍ، سبعون كلهم قد جمع القرآن، ومن لم يجمع القرآن أكثر)^(٢)؛ وهو عدد ضئيل إذا قورن بالأعداد الهائلة التي ذكرتها الروايات الطائشة، ويشير إلى أن العدد الحقيقي لا يتجاوز بضعة مئات.

ويؤيد ذلك أن كثيراً من الروايات ينص على أن القتلى في جيش علي (٤٠٠ إلى ٥٠٠ نفس)، ولو أن هذا العدد قُتل مثله من جيش البصرة؛ لما تجاوز قتلى الطرفين ألف نفس، ولا يعقل أن أولئك الخمس مئة قتلوا من جيش عائشة (ثلاثة عشر ألف نفس) كما ذكرت الرواية نفسها!.

(١) انظر ما تقدم: ص ٣٤٧ في هذا الكتاب.

(٢) تقدم: ص ٣٥٣ في هذا الكتاب.



٦ - ذكرت روايات كثيرة أن أمير المؤمنين صَلَّى على قتلى الفريقين، وهذا يشير إلى ضالة عددهم، إذ لا يُعقل البتّة أن يبلغوا بضعة عشر ألفاً؛ فأى مكان يجمعهم وأية مقابر تسعهم! هذا ما لا نعرفه حتى في الحروب الحديثة التي تدمر كل شيء.

٧ - لم تحدث في نهاية المعركة عمليات انتقام أو ملاحقة للفرّارين من ساحتها، أو إجهازٌ على الجرحى، أو حدوث مجازر فيهم، بل كان النداء يتردّد من قادة الطرفين: ألا يُتبع مدبر، ولا يُذَفَّف على جريح.

٨ - قصر مدة المعركة التي امتدت نصف يوم كما ثبت في رواية صحيحة، أي: نحو ست ساعات، وهي مُدّيدة لا يمكن أن تُزهق فيها أرواح أكثر من عدة مئات. والروايات التي تذكر أن عدد القتلى (٢٠ ألفاً) أو (٣٠ ألفاً)؛ هي باطلة بيقين، ولا تروج على من له مَسْكة من عقل؛ فمعركة مدتها أقل من (٤٠٠ دقيقة) يُقتل فيها مثل ذاك العدد الضخم، تعني أنه يقتل في الدقيقة الواحدة نحو (٦٠ نفساً)، فمن يصدق هذا؟!.

وفي تاريخنا القديم أمثلة مقارنة تدحض ذلك؛ فمثلاً معركة اليرموك استُشهد فيها من المسلمين (ثلاثة آلاف)، مع اتساع وقت القتال، وشراسة الأعداء، وكثرة أعداد الجيشين.

وأيضاً الحروب الحديثة تشهد ببطلان تلك الأرقام الخيالية؛ فلقد قرأنا وشهدنا حروباً تُستخدم فيها كل أسلحة الفتك والتدمير من مدفعية ودبابات وصواريخ وطائرات، وعلى مدى أيام طويلة بل أشهر، لم يسقط فيها من القتلى مثل تلك الأعداد المزعومة التي ذكرها الأخباريون عن وقعة الجمل في (نصف يوم) و(بأسلحة بدائية يدوية)!.

ولقد أطلت البحث والنقد لهذا الموضوع؛ لبيان تهافته، وكشف المبالغات والتزوير والتضليل الذي رَوّجه الرواة الضعفاء، وتناقضه الكتب والجماعون



من المؤلفين على مرّ السنين حتى زماننا. وأيضاً لبيان الإساءة المتعمّدة إلى رجالنا وتاريخنا؛ حيث توحى تلك الروايات بأن رجال ذلك العهد خُرصاء على هدر الدماء وغير عابئين بحرمة الأنفس، ولا يحكمهم شرف الأخلاق في القتال عند الخلاف! كما أنها تخفي الجريمة التي اقترفتها السبئية وقتلة عثمان؛ بهدف الإيحاء لقارئ تاريخ ذلك العهد بأن الجميع والغ في القتل، وليس فقط تلك العصابة المجرمة؛ وفي هذا تبرئة لأصحاب الفتنة وتعميم للجريمة على الجميع، وكفى بذلك خطورة وخيانة لذلك العهد وأولئك الرجال الشرفاء الذين لوّثت تاريخهم مثل تلك الروايات التالفة!.

عاشراً - مواقف جلييلة في أعقاب المعركة:

١ - جاء عن أمير المؤمنين عليّ من غير وجه: أنه أمر مناديه يوم الجمل: أن لا يُتبع مدبر، ولا يُذَفَّف على جريح، ولا يُقتل أسير، ومن أغلق بابه فهو آمن، ومن ألقى سلاحه فهو آمن، ولا يُستحل فزج ولا مال، ولا يؤخذ من متاعهم شيء^(١).

٢ - بعد أن فرغ عليّ من الوقعة جمع ما وجده لأصحاب عائشة في المعسكر، وأمر به أن يُحمل إلى مسجد البصرة، فمن عرف شيئاً هو لأهله فليأخذه، إلا سلاحاً كان في الخزائن عليه سِمَةُ السلطان. ودخل البصرة فوجد في بيت المال (ست مئة ألف درهم)، فقسمها على من شهد معه الوقعة، فأصاب كل رجل (خمس مئة، خمس مئة). فخاصّ في ذلك السبئية وطعنوا على أمير المؤمنين من وراء وراء^(٢).

(١) مصنف ابن أبي شيبة: ٦٧٥/٧، ٧١٠/٨، ٧١١، ٧١٨، ٧١٩؛ مصنف عبد الرزاق (١٨٥٩٠، ١٨٥٩١)؛ سنن سعيد بن منصور: ٣٣٧/٢-٣٣٨؛ فضائل الصحابة، لأحمد: ٧٣٧/٢، بأسانيد متعاضدة إلى الصحيح.

(٢) تاريخ الطبري: ٥٣٨/٤-٥٣٩، ٥٤١؛ البداية والنهاية: ٢٤٥/٧.



عن عبد خير: (أن علياً لم يسب يوم الجمل ولم يخمس، قالوا: يا أمير المؤمنين، ألا تخمس أموالهم؟ فقال: هذه عائشة تستأمرونها! قالوا: ما هو إلا هذا، ما هو إلا هذا)^(١).

قال البيهقي: الصحيح أن علياً لم يأخذ شيئاً، ولم يسلب قتيلاً^(٢).

وفي رواية عن أبي البختري: (قالوا: يا أمير المؤمنين، تحل لنا دماؤهم ولا تحل لنا نساؤهم! قال: فخاصموا، فقال: كذلك السيرة في أهل القبلة، فهاتوا سهامكم واقرعوا على عائشة فهي رأس الأمر وقائدهم! قال: ففرقوا، وقالوا: نستغفر الله! قال: فخصمهم علي)^(٣).

٣ - ويدلُّك على عمق المأساة في قلب أمير المؤمنين ما كان ينفثه من الآهات والتوجع وهو يرى الأخيار قد جُندِلوا على أرض المعركة بسبب تلك الفتنة العمياء!.

أقام عليٌّ في عسكره ثلاثة أيام لا يدخل البصرة، وندب الناس إلى موتاهم فخرجوا إليهم فدفنوه، فطاف عليٌّ معهم في القتلى، فلما أُتي بكعب بن سُور قال: زعمتم أنما خرج معهم السفهاء، وهذا الخبر قد ترون! وأتى علي عبد الرحمن بن عتّاب فقال: هذا يَعْسوب^(٤) القوم. وجعل علي كلما مرَّ برجل فيه خير قال: زعم من زعم أنه لم يخرج إلينا إلا الغوغاء، هذا العابد المجتهد! وصلّى على قتلاهم من أهل البصرة وعلى قتلاهم من أهل الكوفة، وصلّى على قريش من هؤلاء وهؤلاء، فكانوا مدنيين ومكيين، ودفن الأَطراف في قبر عظيم^(٥).

(١) مصنف ابن أبي شيبة: ٧٠٧/٨، بإسناد صحيح؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٦٠.

(٢) السنن الكبرى: ١٨١/٨.

(٣) مصنف ابن أبي شيبة: ٧١٠/٨، وسنده صحيح.

(٤) هو السيد والرئيس.

(٥) مصنف ابن أبي شيبة: ٧١٩/٨؛ تاريخ الطبري: ٥٣٨/٤؛ البداية والنهاية: ٢٤٥/٧.



٤ - وبعد الفراغ من المعركة أقبل أمير المؤمنين على مخالفه الذين قاتلوه، وبذل لهم الرفق والمسامحة، وبادلوه هم كذلك بالموافقة وتجاوز المحنة والحرص على وشائج الأخوة وتوحيد الكلمة، وجددوا له البيعة.

عن موسى بن طلحة بن عبيد الله قال: (انطلقت فدخلت على أمير المؤمنين فسلمت، فقال: أتبايع، تدخل فيما دخل فيه الناس؟ قلت: نعم، قال هكذا؛ ومدّ يده فبسطها، قال: فبايعته. ثم قال: ارجع إلى أهلِكَ ومالك. قال: فلما رأي الناس قد خرجت، جعلوا يدخلون فيبايعون)^(١).

٥ - ويأتي الصحابي الجليل عمار بن ياسر، وهو من أبرز وجوه الناس في جيش علي، فيستأذن على أم المؤمنين عائشة ويعاتبها على اجتهادها في خروجها:

عن أبي يزيد المدني قال: (قال عمار بن ياسر لعائشة لما فرغوا من الجمل: ما أبعد هذا المسير من العهد الذي عهد إليكم - يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ [الأحزاب: ٣٣] - فقالت: أبو اليقظان! قال: نعم، قالت: والله إنك ما علمت قوال بالحق، قال: الحمد لله الذي قضى لي على لسانك)^(٢).

وعن عمرو بن غالب قال: (دخل عمار والأشتر على عائشة بالبصرة، فقال عمار: السلام عليك يا أمه، قالت: لست لك بأُم، قال: بلى، وإن كرهت!)^(٣).

ومع كل ما جرى كان عمار - شأن جميع الصحابة والأخيار الذين طهر الله قلوبهم وألسنتهم - يُجلُّ السيدة عائشة ويؤكِّد منزلتها في الإسلام، ويقرّع

(١) تقدم: ص ٢٩٤ - ٢٩٥، وانظر: تاريخ الطبري: ٥٤١/٤.

(٢) تاريخ الطبري: ٥٤٥/٤ - ٥٤٦؛ وصححه الحافظ في الفتح: ٣٧٥/١٦ (٧١٠٠).

(٣) تهذيب الكمال: ١٨٥/٢٢.



كل من يجترئ على النيل من مقامها الرفيع، وعندما سمع رجلاً ينال منها قرَّعه قائلاً: (اغْرُبْ مَقْبُوحاً مُنْبُوحاً، أَتُؤْذِي حَبِيبَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟!)(١).

حادي عشر - بين أمير المؤمنين علي وأم المؤمنين عائشة:

١ - توطئة:

الدارس المنصف لعصر الخلفاء الراشدين يتحقق بيقين أن الصحابة جميعاً رضوان الله عليهم كانوا على أرفع مكارم أخلاق الإسلام التي ربَّاهم عليها النبي ﷺ، مع الصديق والعدو في السراء والضراء، وهكذا كانوا فيما بينهم في حالات الوفاق والخلاف، واليسر والعسر، لا يخرج بهم الغضب والتمسك بالرأي والاجتهاد إلى العصيان والعدوان والخروج عن آداب القرآن، ولا يذهب بهم حظُّ النفس إلى تجاوز مبادئ الإسلام والنكول عن الشمائل النبيلة التي تأصلت في أنفسهم وعاشوها حياتهم حتى لقوا وجه ربهم.

وعلى هذا النهج بقي الصحابة وبخاصة أكابرهم في زمن الفتنة الجامعة أيام الجمل وصقّين بل والنهروان! كما تؤكد ذلك الأحاديث الصحيحة والأخبار المستقيمة والمواقف التاريخية المتعددة.

وبمثل هذا الهدي تهدي أمير المؤمنين علي والسيدة الطاهرة أم المؤمنين عائشة، في نشر الفضائل، والاعتراف بالمكارم، والود والاحترام والتبجيل المتبادل، والصفح والتسامح والإعذار على المخالفة في الاجتهاد، والمعاملة بالحسنى، وإظهار ذلك كله أمام الأشهاد.

فلم يكن بينهما غلٌ قديم ولا حقْدٌ دفين، ولا جرى تأليبٌ أو انتقام، ولا حدثتْ إهانة ولا تشهير، ولا صدر قدحٌ ولا ذمٌّ، ولم يثبت اتهامٌ أو

(١) حديث صحيح، تقدم: ص ٢٩٩ في هذا الكتاب.



شتم، ولا صَحَّ من ذلك شيء من قبل علي في حق السيدة، ولا منها في حق أمير المؤمنين.

يَبْدُ أَنْ إِرْثًا ثَقِيلًا مِنَ الْأَخْبَارِ الْوَاهِيَةِ وَالْأَسَاطِيرِ الْمُخْتَلَقَةِ وَالْمَوَاقِفِ الْمَفْتَعَلَةِ وَالشَتَائِمِ وَالْإِقْدَاعِ ... وَ... قَدْ نَاءَ بِهَا كَاهِلُ كِتَابِ التَّارِيخِ فِي (تَرَاثِ أَهْلِ السُّنَّةِ)، دَعَّ عَنْكَ (تَرَاثِ دِينِ الرَّافِضَةِ)!.^(١)

وَالْأَنْكَى مِنْ ذَلِكَ وَالْأَشَدَّ مَرَارَةً وَأَعَمَّقُ مَأْسَاءً، أَنْ تِلْكَ الْبَلَايَا وَالرَّزَايَا قَدْ تَمَّ تَوَارُثُهَا (كَأَنَّهَا جِينَاتٌ سَائِدَةٌ) عَبْرَ أَجْيَالٍ مِنَ الْمُؤَرِّخِينَ وَالْكَتَّابِ، حَتَّى وَصَلَتْ إِلَيْنَا كَأَنَّهَا مَسَلَّمَاتٌ، بَعْضُهَا عَنْ قَصْدٍ وَخَبْثٍ وَمَكْرٍ وَكَيْدٍ وَبَغْضَاءٍ وَحَقْدٍ، وَبَعْضٌ آخَرُ عَنْ غَبَاءٍ وَغُثَّائِيَّةٍ وَتَقْلِيدٍ، وَبَعْضٌ ثَالِثٌ نَاجِمٌ عَنْ انْخِدَاعٍ بِذَلِكَ (الْمُورُوثِ) الَّذِي صَدَّقَهُ فَرِيقٌ عَرِيضٌ مِنَ النَّاسِ، لِكثْرَةِ تَرَدَادِهِ وَثَقُلِ الْأَحْدَاثِ الَّتِي تَنَاوَلَهَا!.

فِي هَذَا الْإِطَارِ نَفْهَمُ مَا جَرَى وَمَا نَقَلَ إِلَيْنَا عَنْ عِلَاقَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٍّ مَعَ أَكْبَرِ الصَّحَابَةِ فِي أَحْدَاثِ الْبَصْرَةِ وَوَقْعَةِ الْجَمَلِ وَكَذَلِكَ فِي خِلَافِهِ مَعَ أَهْلِ الشَّامِ وَأَمِيرِهِمْ مَعَاوِيَةَ وَوَقْعَةِ صَفِين.

٢ - عَائِشَةُ تَشِيدُ بِعَلِيِّيٍّ وَتَنْشُرُ مَكَارِمَهُ وَتَبَرِّئُهُ مِمَّا افْتَرَى عَلَيْهِ:

أ - عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: (خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ غَدَاةً وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مَرْحَلٌ مِنْ شَعْرِ أَسْوَدَ، فَجَاءَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ فَأَدْخَلَهُ، ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ فَدَخَلَ مَعَهُ، ثُمَّ جَاءَتْ فَاطِمَةُ فَأَدْخَلَهَا، ثُمَّ جَاءَ عَلِيُّيٌّ فَأَدْخَلَهُ، ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [الأحزاب: ٣٣])^(١).

ب - وَعَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَانِئٍ قَالَ: (سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ؟ فَقَالَتْ: سَلْ عَلِيًّا فَإِنَّهُ أَعْلَمُ بِهَذَا مِنِّي، كَانَ يَسَافِرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قَالَ:

(١) أخرجه مسلم (٢٤٢٤). مرط: كساء. مرحل: منقوش عليه صور رجال الإبل.



فسألتُ عليّاً؟ فقال: قال رسول الله ﷺ: «للمسافر ثلاثة أيام ولياليهنّ، وللمقيم يومٌ وليلة»^(١).

ج - وعن جَسْرَةَ بنتِ دِجاجة قالت: (ذُكر عند عائشة صومُ عاشوراء، فقالت: مَنْ يأمُرُكم بصومِهِ؟ قالوا: عليٌّ، قالت: إنه أعلمُ مَنْ بقي بالسُّنَّة)^(٢).

د - وروى عُبيد الله بن عياض بن عمرو القاريُّ قال: (جاء عبد الله بن شدّاد فدخل على عائشة ونحن عندها جلوس، مرجعه من العراق ليالي قُتل عليٌّ، فقالت له: يا عبدَ الله بن شداد، هل أنت صادقني عما أسألك؛ تحدّثني عن هؤلاء القوم الذين قتلهم^(٣) علي؟ قال: وما لي لا أصدّقك؟! قالت: فحدّثني عن قصّتهم...)، فذكر حديثاً طويلاً فيه قصة الخوارج وقتل عليٍّ لهم، وفي آخره: (قالت: فما قول عليٍّ حين قام عليه^(٤) كما يزعمُ أهل العراق؟ قال: سمعته يقول: صدّقَ الله ورسوله، قالت: هل سمعتَ منه أنه قال غيرَ ذلك؟ قال: اللّهُمَّ لا، قالت: أجل، صدّقَ الله ورسوله، يرحمُ الله عليّاً إنه كان من كلامه لا يرى شيئاً يُعجبه إلا قال: صدّقَ الله ورسوله، فيذهبُ أهل العراق يكذبون عليه ويزيدون عليه في الحديث)^(٥).

هـ - وعن عبد الرحمن بن أبزى قال: (انتهى عبد الله بن بُدَيْل بن ورقاء الخُزاعي إلى عائشة يوم الجمل وهي في الهودج، فقال: يا أم المؤمنين،

(١) أخرجه مسلم (٢٧٦)؛ وابن ماجه (٥٥٢)؛ وأحمد (٧٤٨)، وغيرهم.

(٢) تاريخ ابن عساکر: ٤٨/٣؛ الاستيعاب: ٤٠/٣.

(٣) أي: الخوارج.

(٤) تعني: (ذا اللُدِّيَّة) وقد قام علي عليه وهو مقتول.

(٥) أخرجه أحمد (٦٥٦)؛ والحاكم: ١٥٢/٢-١٥٤ وصحّحه، ووافقه الذهبي؛ وصحّحه ابن كثير

في البداية والنهاية: ٢٨٠/٧-٢٨١.



أتعلمين أني أتيتك عندما قُتل عثمان فقلت: ما تأمريني؟ فقلت: الزم علياً؟! فسكتت. فقال: اعقروا الجمل، فعقروه^(١).

فهذا الحديث وما قبله يؤكد إجلال السيدة لأmir المؤمنين، وثناءها عليه، ونشرها فضائله، وأنها بقيت على ذلك حتى بعد وقعة الجمل، وهي تقرّر صحة بيعة علي وأحقّيته بالطاعة، وأنها ما نقضت بيعتها له، ولا طعنت عليه، ولا خرجت ضده ولا ألّبت الناس عليه، ولا قصدت شيئاً من ذلك ولا سعت إليه، واستمرت في موقفها من علي على أرفع أخلاق الإسلام.

و - ولما جهّز أمير المؤمنين عائشة ووضع لها الرفقة التي ترافقها من البصرة إلى المدينة، خرجت السيدة عائشة على الناس وفي مقدمتهم علي، وودّعوها وودّعتهم، وقالت: (يا بني، تعتّب بعضنا على بعض استبطاءً واستزادة، فلا يعتدّن أحدٌ منكم على أحدٍ بشيء بلغه من ذلك، إنه والله ما كان بيني وبين عليّ في القديم إلا ما يكون بين المرأة وأحمائها، وإنه عندي على معتبتي من الأخيار. وقال علي: يا أيها الناس، صدقتُ والله وبرّث، ما كان بيني وبينها إلا ذلك، وإنها لزوجة نبيكم ﷺ في الدنيا والآخرة)^(٢).

ز - وأما ما جاء في موقف عليّ من (قصة الإفك)، فحاشاه أن يكون قصّد الإساءة إلى جناب السيدة عائشة وطهارتها وبراءتها، وهو يعلم أنها زوجة النبي ﷺ في الدنيا والآخرة، ومُحال أن يُنال من شرفها صيانةً لها ولعرضها وعِرض رسول الله ﷺ!.

وفي حديث الإفك الطويل عن عائشة رضي الله عنها قالت: (ودعا رسول الله ﷺ عليّ بن أبي طالب وأسماء بن زيد حين استلبث الوحي يسألهما ويستشيرهما في فراق أهله. قالت: فأما أسماء فأشار على رسول الله ﷺ بالذي يعلم من

(١) تقدم: ص ٣٥٤ في هذا الكتاب.

(٢) تاريخ الطبري: ٥٤٤/٤؛ البداية والنهاية: ٢٤٦/٧.



براءة أهله وبالذي يعلم لهم في نفسه، فقال أسامة: أهلك، ولا نعلم إلا خيراً. وأما عليّ فقال: يا رسول الله، لم يُضَيِّقَ الله عليك، والنساء سواها كثير، وسلّ الجارية تصدّقك^(١).

قال الحافظ: (وهذا الكلام الذي قاله عليّ حمّله عليه ترجيحُ جانب النبي ﷺ لما رأى عنده من القلق والغمّ بسبب القول الذي قيل، وكان ﷺ شديد الغيرة، فرأى عليّ أنه إذا فارقتها سكن ما عنده من القلق بسببها إلى أن يتحقق براءتها، فيمكن رجعتها. ويُستفاد منه ارتكاب أخفّ الضررين لذهاب أشدهما. وقال الشيخ محمد بن أبي جمر: لم يجزم عليّ بالإشارة بفراقها لأنه عقّب ذلك بقوله: «وسلّ الجارية تصدّقك»، ففوّض الأمر في ذلك إلى نظر النبي ﷺ، فكأنه قال: إن أردت تعجيل الراحة لفراقها، وإن أردت خلاف ذلك فابحث عن حقيقة الأمر إلى أن تطلع على براءتها، لأنه كان يتحقق أن بريرة لا تخبره إلا بما علمته، وهي لم تعلم من عائشة إلا البراءة المحضّة)^(٢).

وثبت عن عائشة: أنها برأت عليّاً من غمزه لها بحادثة الإفك، وصرّحت أن الذي تولى كبره هو ابن أبيّ:

عن الزهري، عن عروة، عن عائشة: «وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ» [النور: ١١]، قالت: عبد الله بن أبيّ ابن سلول^(٣).

قال الحافظ: (هذا هو المعروف في أن المراد بقوله تعالى: «وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ» وهو عبد الله بن أبيّ، وبه تظاهرت الروايات عن عائشة من قصة الإفك المطولة)^(٤).

(١) أخرجه البخاري (٤١٤١)؛ ومسلم (٢٧٧٠)، وغيرهما.

(٢) الفتح: ٤٧٩/١٠-٤٨٠، شرح الحديث (٤٧٥٠).

(٣) أخرجه البخاري (٤٧٤٩).

(٤) الفتح: ٤٥٤/١٠، ٥٠٥.



وعن الزهري قال: (كنتُ عند الوليد بن عبد الملك فقال: الذي تولى كِبْره منهم عليُّ بن أبي طالب، فقلتُ: لا، حدثني سعيد بن المسيَّب وعروة بن الزبير وعلقمة بن وقاص وعُبَيْد الله بن عبد الله: أنهم سمعوا عائشة تقول: الذي تولى كِبْره منهم عبدُ الله بن أبي ابن سلُول^(١)).

٣ - وصية النبي ﷺ علياً بأم المؤمنين عائشة، وإعظام علي لها ورعايته لحرمتها:

•• عن أبي رافع: (أن رسول الله ﷺ قال لعلي بن أبي طالب: «إنه سيكون بينك وبين عائشة أمرٌ» قال: أنا يا رسول الله؟ قال: «نعم» قال: أنا؟ قال: «نعم» قال: فأنا أشقاهم يا رسول الله! قال: «لا، ولكن إن كان ذلك فازدُدها إلى مأمِنِها»^(٢)).

وعن عاصم بن كليب، عن أبيه قال: (انتهينا إلى عليٍّ رضي الله عنه، فذكر عائشة، فقال: حليلة رسول الله ﷺ)^(٣).

قال الذهبي: هذا حديث حسن، وهذا يقوله أمير المؤمنين في حق عائشة مع ما وقع بينهما، فرضي الله عنهما.

وبعد الفراغ من وقعة الجمل أمر عليٌّ بإكرام أم المؤمنين، وأنزلها دار عبد الله بن خلف أعظم دار بالبصرة. وجاء لزيارتها والاطمئنان عليها ووداعها، فجاءه رجل فأخبره أن بالباب رجلين ينالان من السيدة عائشة، فأمر القعقاع بن عمرو أن يجلد كلاهما مئة جلدة وأن يجزّدهما من ثيابهما، ففعل^(٤).

(١) المعرفة والتاريخ: ٣٩٣/١؛ وينحوه عند البخاري (٤١٤٢)؛ وانظر: الفتح: ٤٣١/٩-٤٣٣.

(٢) أخرجه أحمد: (٢٧١٩٨)؛ والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٥٦١٢، ٥٦١٣)؛ وحسنه الحافظ في الفتح: ٣٧٠/١٦؛ وله شاهد من حديث أم سلمة في المستدرک: ١١٩/٣.

(٣) سير أعلام النبلاء: ١٧٧/٢.

(٤) تاريخ الطبري: ٥٤٠/٤؛ البداية والنهاية: ٢٤٦/٧.



●● ودخل أمير المؤمنين على السيدة عائشة وهي في دار عبد الله بن خلف، ومعها أخوها محمد بن أبي بكر، فسلم عليّ عليها وقعد عندها، وقال لها: كيف أنت يا أمّ؟ قالت: بخير، قال: يغفر الله لك، قالت: ولك^(١)!

ولما أرادت أم المؤمنين العودة إلى مكة، جهّزها عليّ بكل شيء ينبغي لها من مركب وزاد ومتاع وغير ذلك، وأذن لمن نجا ممن جاء في الجيش معها أن يرجع إلا أن يحب المقام. واختار لها أربعين امرأة من نساء أهل البصرة المعروفات، وسيّر معها أخاها محمد بن أبي بكر. فلما كان اليوم الذي ارتحلّت فيه، جاء عليّ فوقف على الباب وحضر الناس، وخرجت من الدار في الهودج فودّعت الناس ودّعت لهم. وسار عليّ معها مودّعاً ومشيعاً أميالاً، وسرح بنيه معها بقية ذلك اليوم، وكان يوم السبت مستهل رجب سنة (٣٦هـ)^(٢).

٤ - أكاذيب وافتراءات:

تلكم هي العلاقة الحقيقية بين علي وعائشة عليهما السلام، وهكذا كانت أخلاق أصحاب نبينا صلى الله عليه وآله، لكن أعداء الله ورسوله والصحابة والمؤمنين؛ يابّون إلا الولوغ في أعراض الصحابة، ليزدادوا بذلك إثماً، وليكتب الله تعالى الثواب والحسنات للصحابة، ما دام هناك وغدّ يابّونهم بالقول والكتابة والتشهير بالباطل!

●● يتناقل الناس حديثاً واهياً ينسبونه إلى النبي صلى الله عليه وآله أنه قال لعائشة: «تقاتلين عليّاً وأنت ظالمة له» فهذا مما افتري على سيرة سلفنا الصالح، وأسيء فيه إلى أم المؤمنين بقصد ذمّها والنيل منها في خروجها إلى البصرة.

(١) تاريخ الطبري: ٥٣٤/٤، ٥٤٠.

(٢) تاريخ الطبري: ٥٤٤/٤؛ البداية والنهاية: ٢٤٦/٧-٢٤٧.



يقول ابن تيمية معقّباً على هذا الحديث: (لا يُعرف في شيء من كتب العلم المعتمدة، ولا له إسناد معروف، وهو بالموضوعات المكذوبات أشبه منه بالأحاديث الصحيحة، بل هو كذب قطعاً؛ فإن عائشة لم تقايل ولم تخرج لقتال، وإنما خرجت لقصد الإصلاح بين المسلمين، وظنت أن في خروجها مصلحة للمسلمين، ثم تبين لها فيما بعد أن ترك الخروج كان أولى، فكانت إذا ذكرت خروجها تبكي حتى تبلّ خمارها)^(١).

●● وذكر الشيخ المفيد^(٢) الرافضي في كتابه «الجمال» خروج عائشة على عليّ، وقال بأن خروجها بسبب ما كانت تُكنّه لعليّ من كُره على إثر حادثة الإفك!.

ويؤكد ذلك الكرة من عائشة لعلي فيقول: إن الناعي حينما جاء إلى أهل المدينة بقتل علي وسمعت عائشة بذلك استبشرت وقالت متمثلة:

فإن يك ناعياً فلقد نَعَاه لنا من ليس فيهِ الترابُ

بل لقد سجدت شكراً لله على قتله، ثم رفعت رأسها وهي تقول -

حسب زعمه -:

وأَلَقْتُ عصاها واستقرَّت بها التَّوَى كما قرَّ عيناً بالإيابِ المسافرُ^(٣)

فهل يُعقل أيها المفيد أن تسعى أم المؤمنين عائشة - وهي ممن أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً - لأن تضرب المسلمين بعضهم ببعض وتتسبب بسفك دمائهم، لموجدة وجدّتها في نفسها على علي منذ عشرات

(١) منهاج السُّنة: ٣٦/٣.

(٢) ترجم له الذهبي ترجمة مختصرة فقال: عالم الرافضة، صاحب التصانيف البدعية، وهي مثلاً مصنف طعن فيها على السلف. وقال في موضع آخر: بلغت تواليفه مئتين، لم أقف

على شيء منها والله الحمد! ميزان الاعتدال: ٣٠/٤؛ سير أعلام النبلاء: ٣٤٥/١٧.

(٣) كتابه: الجمال، ص ٦٥-٦٨؛ وانظر: عبد الله بن سبأ، للعودة، ص ١٨٤-١٨٥.



السنين؟! أم الصحيح أن الرافضة تغلي قلوبهم ضِغْناً وافتراءً على أم المؤمنين وزوج النبي ﷺ في الدنيا والآخرة كما شهد بذلك علي وعمار وغيرهما؟!.

- ونقل اليعقوبي موقفَ علي من عائشة، فخاطبها بكلام فجَّ فيه تأنيبٌ فقال: (إيهاً يا حُميراء! أَلَمْ تنتهي عن هذا المسير؟... اخرجي إلى المدينة، وارجعي إلى بيتك الذي أمرك رسول الله أن تَقْرِي فيه!)^(١).

وهذا من الكذب السَّمُج والافتراء على أمير المؤمنين علي بأنه خاطب عائشة بقوله: (يا حميراء)، ولم يصفها (بأم المؤمنين)، ولا أقام لحرمتها مكاناً! وفي هذا من الفظاظة ما لم يصدر مثله من علي بحق النسوة اللاتي سبَّبنه ودَعَوْنَ عليه بأن يُيتم الله ولده^(٢)!.

- وبقي الرافضة المعاصرون على دين آبائهم، بل زاد بعضهم على المتقدمين جرأةً وإفكاً وافتراءً! فهذا أحد مجتهديهم المعاصرين يزعم بأن عائشة كانت تعرض على قتل عثمان، فلما قُتل قامت تطالب بدمه وتولِّب على علي، واستنجدت بطلحة لذلك، ولما انتصر علي خالفت موقفها السابق وعرضت عليه تأييدها بعد أن قادت الجيوش لحربه! ووصف هذا الرجل موقف عائشة بأنه (تناقض وتهافت وخضوع للأهواء والأغراض)، ولمَّح إلى أنها كمن قال الله فيهم: ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا أُمَرَاتَ نُوحٍ وَأُمَرَاتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِ عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ﴾ [التحريم: ١٠]^(٣)!.

●● وفي كتب طائفة من الكتاب المُحدثين من غير الرافضة من الأخلوقات والافتراءات ما لا يحتمله ذو لبٍّ ومروءة وإنصاف!.

(١) تاريخ اليعقوبي: ٨٢/٢.

(٢) انظر: تاريخ الطبري: ٥٤٠/٤.

(٣) فضائل الإمام علي، لمحمد جواد مغنية، ص ١٣٠-١٣٢.



من هذا القبيل ما جاء في كتاب «علي بن أبي طالب» لعبد الكريم الخطيب، وقد اعتمد فيه كثيراً على «نهج البلاغة» وشرحه لابن أبي الحديد، و«الإمامة والسياسة» المنسوب لابن قتيبة، و«تاريخ يعقوبي»، وروايات «تاريخ الطبري» التي سلّم بها على ما فيها من باطل، وأخذ يستنتج بأن البغضاء بين علي وعائشة قديمة منذ تزوج فاطمة الزهراء ورُزق منها الولد، وحرمت عائشة من الأولاد، وكانت فاطمة تكثر الشكوى من عائشة، فتنقل النساء ذلك إليها، فتشكو إلى أبيها أبي بكر، فحصل في نفسه أثرٌ ما!.

(وفي خلافة أبي بكر استظهرت عائشة بأبيها واستطالت، وعظم شأنها، وانخزل علي وفاطمة، وخُذلا، وفُهرأ!!)، والنساء ينقلن كل ما تقوله في علي وفاطمة إليهما، وما يقولانه هما في عائشة، (وظهر التشقي والشماتة، ولا شيء أعظم مرارة ومشقة من تشفي العدو)... (واستمرت الأمور على هذا مدة خلافة أبيها، وخلافة عمر وعثمان، والقلوب تغلي، والأحقاد تذيب الحجارة!).

وذكر كلاماً كثيراً، ومما قاله: (والسيدة عائشة رضي الله عنها كان سخطها على علي وبغضها له هو المحرك الأول لموقفها منه، ولثورتها عليه، ولولا أنها كانت تحمل لعلي هذه الكراهية لما أَلقت بنفسها في هذا الموقف الذي لم يكن من شأن امرأة أن تقفه ديانة أو عصبية)^(١).

● رأيتَ أيها القارئ ذلك الجيل الذي تنزّل عليه القرآن وربّاه النبي ﷺ، وجاهد في سبيل الله، وضجّى بالنفس والولد والمال، وحمل الراية ونشّر الإسلام، وعلم الناس مبادئ الإنسانية والكرامة والتبّل والشرف والمروءة والإخلاص والزهد والعفو والتسامح.... ذاك الجيل في فكر هذا الكاتب وأمثاله يتقلّب في مفاصد الأخلاق من الحقد والحسد والبغضاء

(١) كتابه: علي بن أبي طالب، ص ٢٩٠-٢٩٤، ٣٤٩.



والتدابير والشحناء والغيبة والنميمة والعصبية والظلم والتظاهر بنصرة المظلوم، وتأليب الناس على الخلفاء... يحدث ذلك - زعموا - بين خيار الصحابة، بل وفي بيت النبوة!.

وإذا كان هذا الرجل يقول مثل هذا الكلام المفترى، فكيف بكتابات طه حسين وعبدالرحمن الشرقاوي ومحمود أبو رية وهشام جعيط وخالد محمد خالد... دع عنك المستشرقين والرافضة القدماء والمعاصرين!.

ثاني عشر - حقائق ووقفات حول موقف أمير المؤمنين علي من أخويه طلحة والزبير، وقصة استشادهما:

١ - استشهاد طلحة بن عبيد الله^(١):

●● ترددت الأخبار واضطربت فيمن قتل طلحة، فروي أن مروان بن الحَكَم رماه بسهم فقتله، وقيل: بل جاءه سَهْم غرب لا يُعرف راميهِ فقتله، وهذا هو الصواب وإن كان الأول هو المشهور.

فبعد التحقيق في الروايات وغربلتها ونقدها سنداً ومتناً؛ يتبيّن للباحث المنصف أن مروان بريء من دم طلحة، والصحيح أنه استشهد بسهم لا يُعرف راميهِ.

قال الإمام المحقق أبو بكر ابن العربي: (وقد روي أن مروان لمّا وقعت عينُهُ في الاصطفاف على طلحة قال: لا أطلب أثراً بعد عَيْن، ورماه بسهم فقتله. ومن يعلم هذا إلا علام الغيوب؟! ولم ينقله ثبت!)^(٢).

(١) انظر: تاريخ خليفة، ص ١٨١، ١٨٥، ١٨٦؛ طبقات ابن سعد: ٢٢٣/٣؛ المعرفة والتاريخ:

٤٠٢/٣؛ سير أعلام النبلاء: ٣٥١-٣٦؛ البداية والنهاية: ٢٤٢/٧، ٢٤٨، كتابي: العشرة

المبشرون بالجنة، ص ٥٤٠-٥٤٤.

(٢) العواصم من القواصم، ص ١٦٠.



وقال خليفة بن خياط: (كانت وقعة الجمل بالبصرة بالزاوية ناحية طَفَّ البصرة، وفيها قُتل طلحة بن عبيد الله في المعركة، أصابه سَهْم غَزَبٍ فقتله)^(١).

وإليه جنح ابن كثير فقال: (وأما طلحة فجاءه في المعركة سَهْم غَزَبٍ، يُقال: رماه به مروان بن الحكم، فالله أعلم). وقال في موضع آخر: (لَمَّا حضر يوم الجمل جاءه سهم غَزَبٍ، فوقع في ركبته، وقيل: في رقبته، والأول أشهر. ويُقال: إن الذي رماه بهذا السهم مروان بن الحكم. وقد قيل: إن الذي رماه غيره، وهذا عندي أقرب، وإن كان الأول مشهوراً)^(٢).

والرواية التي يتمسك بها من يُلصِقون قَتْلَ طلحة بمروان، هي ما رواه قيس بن أبي حازم قال: (رأيتُ مروان بن الحكم حين رمى طلحة يومئذٍ بسهم فوقع في عين ركبته، فما زال الدم يسبح إلى أن مات).

وفي لفظ آخر عن قيس: (أن مروان بن الحَكَم رأى طلحة في الخيل، فقال: هذا أعانَ على قتل عثمان، فرماه بسهمٍ في ركبته، فما زال الدم يسبح حتى مات)^(٣).

وهذه الرواية صحَّحها الحافظ ابن حجر وغيره.

●● نقول: في إحدى الروايتين عن قيس يذكر: (أن مروان رأى طلحة)، وفي الأخرى يقول: (رأيتُ)، وقيس لم يشهد وقعة الجمل، ولم يذكر أحدٌ من المؤرخين أنه شهدا مع أي من الفريقين، بل كان مع علي يوم النهروان.

(١) تاريخ خليفة، ص ١٨١.

(٢) البداية والنهاية: ٢٤٢/٧، ٢٤٨.

(٣) طبقات ابن سعد: ٢٢٣/٣؛ المعرفة والتاريخ: ٤٠٢/٣؛ سير أعلام النبلاء: ٣٦-٣٥/١؛ الإصابة:

٢٢١/٢-٢٢٢؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٥٥.



وعلى التسليم بصحة سندها، فإن في متنها و متن غيرها من الروايات نكارة شديدة:

فتارة ترى مروان يقول: (هذا أعان على قتل عثمان)، وتارة يقول: (لا أطلب بثأري بعد اليوم)، وأخرى يقول: (لا أطلب قاتل عثمان بعدك أبداً)، ويقول لأبان بن عثمان: (قد كفيناك بعض قتلة أبيك)^(١).

فإن تصحيح مثل هذه الروايات يعني إثبات التهمة على طلحة بأنه أعان على قتل عثمان، بل إنه من قتلته! ثم كيف يتهم مروان طلحة بقتل عثمان أو التآلب عليه وهو قد عاينَ مواقفه منه، وكان بالأمس القريب مع ابنه محمد بن طلحة السجّاد في الدار ينافحان عن عثمان!.

وأيضاً فإن طلحة خرج مع الزبير وعائشة في جيش إلى البصرة ليستعينوا بأهلها على قتل قتلة عثمان، فكيف يصحّ اتهام طلحة بالتآلب على عثمان والسعي في قتله؟ ومروان معه في ذلك الجيش ويعلم صدق مسعاه في ذلك. ثم أي ثأر لمروان حتى يقتل طلحة وهو معه في جيش واحد، وقد خرجوا جميعاً للمطالبة بدم أمير المؤمنين عثمان!؟.

ومما يؤيد براءة مروان من دم طلحة ما أخرجه ابن سعد: عن محمد الأنصاري، عن أبيه قال: (جاء رجلٌ يومَ الجمل فقال: ائذّنوا لقاتلِ طلحة، قال: فسمعتُ عليّاً يقول: بشّره بالنار)^(٢).

وهذا نص واضح في أنه ليس بمروان، فمثلُ مروان لا يُجهل وهو معروف عند الجميع، فلو كان هو لما قال: (رجل)، بل كان صرّح باسمه! ثم إن أحداً لم يقلْ بأن مروان دخل على علي يوم الجمل، ولا قبله ولا بعده.

(١) انظر تفصيل ذلك في كتابي: العشرة المبشرون بالجنة، ص ٥٤٠-٥٤٤.

(٢) طبقات ابن سعد: ٢٢٥/٣.



وهل بإمكان مروان أن يذهب إلى أمير المؤمنين عليٍّ ويصل إليه، دون أن تتناوشه سهامُ السبئيةِ القاتلة؟!.

والذي يترجَّح أن قاتَلَ طلحة كان من السبئيةِ في جيش أمير المؤمنين علي، وهو ممن يضطغن على طلحة وأمثاله، فحرص على قتله، ولما تمَّ له ذلك أسرع إلى علي وهو يظن أنه سيُفرحه بذلك، فجابهه أمير المؤمنين بتلك العقوبة التي صعقت فؤاده!.

ومن مخاطر هذه الروايات: أنها تعمِّي على القتلة ومثيري الفتنة، وتبرِّئهم من الجرائم التي سطرها التاريخ في سيرهم، وتلبس على الناس وتُلصقها برجال كرام برآء!.

٢ - الزبير بن العوام واستشهاده:

● مع توالي الأحداث منذ خروج (أصحاب الجمل) من مكة مروراً بالطريق إلى البصرة ثم سيطرتهم عليها، وما جرى خلال ذلك من قتال، ثم تقابلهم مع جيش علي والاتفاق على الصلح، وما قام به السبئية من إشعال نار الحرب بين الفريقين - كان الزبير يستعرض مجريات الأمور وبواعثها ونتائجها ويجمع بين أطرافها؛ فتبيَّن له أن من الخير له في دينه وآخرته أن يخفَّف من وقود المعركة ويسرع في إنهاؤها، وذلك بأن ينسحب من ميدانها، فقرَّر ذلك وغادرها، دون أن يعبأ بقول قائل: إنه تركها جُبناً، أو إنما يقاتل للإصلاح.

ففي طريقهم إلى البصرة وقد نَبَحَت كلابُ الحوَّاب، فحدَّثت السيدة عائشة بحديث النبي ﷺ في ذلك^(١)، وعزمت على الرجوع، ف قيل لها: إنما خرجتِ

(١) انظر ما تقدم: ص ٣١٦ في هذا الكتاب.



للإصلاح. وكان هذا بمَسْمَع الزبير بلا شك لأنه من وجوه القوم وزعماء الجيش، لكن لم يكن كافياً ليصرفه عن هدفه واجتهاده في خروجه هذا.

وعندما حَدَث في البصرة ما حدث ونَشَب القتال، ورأى اختلاط الأمور، ووجود أصحاب الفتنة وموقدي نارها في الصفوف؛ ازداد الهاجس في نفسه وقوي تشكُّكه في صحة خروجه.

وانضاف إلى ذلك ما عاينَه من اتفاقهم على الصلح مع القعقاع، ثم نشوب القتال من الليل، وهو لا يتَّهم من معه من الصالحين، ولا يَزُمي به أخاه علياً وصالحي جيشه كذلك، فعَلِمَ أن الأمر لا يستقيم على طريقة مستنيرة.

وأيد رأيه وقوى عزمه ما كان يحفظه من قوله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا فِتْنَةً لَا تُضَيِّبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ [الأنفال: ٢٥]، فعندما رأى الفتن واكتوى بلظاها، عَلِمَ أنها هي هي، وأنهم أهلها.

ونظر في جيش علي فرأى فيه عمار بن ياسر، وقد قال النبي ﷺ: «وَيْحَ عمار تقتله الفئة الباغية»، وبكل حال فقتلُ عمارٍ في جيش علي لو وقع يعني أن في الجيش الآخر الفئة الباغية!.

وزاد من ذلك مجيء ابن عباس إلى الزبير وقوله له: (أين صفية بنت عبد المطلب حيث تُقاتل بسيفك علي بن أبي طالب بن عبد المطلب؟!)(١).

ولما حدثت المواجهة بين الجيش الذي هو فيه وبين جيش أمير المؤمنين؛ استرجع الزبير ما جرى لهم في البصرة، فإذا الأحداث هي هي، وأصحاب الفتنة ومساعِر الفساد والإفساد هم هم... ورأى أن الخرق يتسع،

(١) طبقات ابن سعد: ١١٠/٣، وإسناده صحيح.



وكلما أُوصِد باب للفتنة شُرِع في وجههم باب آخر أعظم خطراً، واستيقن أنه لم يُعَد بمقدوره توجيه الأمر إلى ما يقصده من الإصلاح والأخذ على أيدي القتلة بالقصاص، وتأكد أنه ليس من الصواب المواجهة مع أمير المؤمنين علي وجيشه، لأن ذلك قد يؤدي إلى شرٍّ مستطير.

كل هذه العوامل، مع ما للزبير من تاريخٍ مجيدٍ ومواقفٍ خالدةٍ ونفسٍ أبيةٍ وورعٍ وإخلاصٍ؛ حملته على أن يترك المعركة وينسحب منها غير آبه بما يُقال فيه وعنه، فبطولة البطل تكمن بالاستمساك بثوابته وقناعاته ونداء الإيمان من قلبه والأدلة التي قامت بين يديه، لا ينتظر مدحة ولا يخشى تريباً^(١)!

● أما ما روي من أن علياً قابلَ الزبيرَ وذكره بقول النبي ﷺ أنه سيقاتل علياً وهو له ظالم، فهو خبر لا يصح.

عن يزيد بن هارون قال: حدثنا شريك، عن الأسود بن قيس قال: (حدثني من رأى الزبيرَ يقتفي آثارَ الخيل قَعْصاً بالرمح، فناداه عليّ: يا أبا عبد الله! فأقبل عليه، حتى التقت أعناق دوابّهما، فقال: أنشدك بالله، أتذكرُ يوم كنتُ أناجيك، فأتانا رسول الله ﷺ فقال: «تُناجيه! فوالله ليقاتِلَنَّك وهو لك ظالم»؟ قال: فلم يُعَد أن سَمِع الحديث، فضرب وجهَ دابّته، وذهب)^(٢).

وهذا إسناد ضعيف فيه راوٍ مجهول، وشريك سيّئ الحفظ.

وأخرج الحاكم: عن عبد الله بن محمد بن عبد الملك الرّقاشيّ، عن جدّه عبد الملك، عن أبي حرب بن أبي الأسود الدّيليّ قال: (شهدتُ الزبير خرج

(١) انظر كتابي: العشرة المبشرون بالجنة، ص ٦٤٥-٦٤٧.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة: ٧١٩/٨؛ الدولابي في «الذرية الطاهرة» نقلاً عن: سير أعلام النبلاء:



يريد علياً، فقال له علي: أنشدك الله، هل سمعت رسول الله ﷺ يقول: «تقاتله وأنت له ظالم»؟ فقال: لم أذكر! ثم مضى الزبير منصرفاً^(١).

وصحّحه الحاكم وأقرّه الذهبي، وليس كما قالا، وهو غريب منهما؛ فبعد الملك بن مسلم الرّقاشي مجهول، وقد ذكر الذهبي في ترجمته من «الميزان» عن البخاري عدم صحة الحديث، وأقرّه على ذلك^(٢).

ورواه أيضاً أبو يعلى في «مسنده»، وقال محققه: إسناد الحديث ضعيف جداً^(٣).

وله طرق أخرى أوردها الحافظ في «المطالب العالية»^(٤)، كلها ضعيفة ضَعَّفَهَا محققه المحدث حبيب الرحمن الأعظمي، وقد دلّست عليه مؤلفه كتاب «بيعة علي» وزعمت أن الأعظمي صحح الحديث، وليس ذلك من أمانة العلم!^(٥)

- ومما يضعف الحديث أيضاً: أنه قد ثبت أن علياً التقى بطلحة والزبير في خيمة كما قدمنا^(٦)، لإيجاد حلّ سلمي للخلاف، فلماذا لم يُذكر علي الزبير بهذا الحديث آنذاك؟!.

ثم كيف يُعقل أن يلتقي قائدان مختلفان في أرض المعركة ويتباحثان أمراً خطيراً، والمعركة محتدمة، والسبئيون حريصون على تسعير الفتنة وخلط الأمور، فلو أنهم رأوا الزبير واقفاً ساكناً مع علي لسدّدوا إليه سهامهم الكثيرة كما فعلوا بهودج أم المؤمنين عائشة.

(١) المستدرک: ٣/٣٦٦.

(٢) ميزان الاعتدال: ٢/٦٦٤.

(٣) مسند أبي يعلى: ٢/٦٦٦.

(٤) الأحاديث (٤٤٦٨، ٤٤٦٩، ٤٤٧٠، ٤٤٧٥، ٤٤٧٦).

(٥) بيعة علي، ص ٨٥-٨٦.

(٦) انظر ما تقدم: ص ٣٤١ في هذا الكتاب.



- والنظرُ الصحيح يقتضي تضعيفَ ذلك الحديث: فلو كان صحيحاً معلوماً عند عليٍّ لَمَا سَكَتَ عنه حتى تحتدم المعركة وتتناثر الرؤوس عن كواهلها، وينتظر حتى يتقابلَ مع الزبير على أرض المعركة وتتصافح عُقَا فرسَيْهما فيُخبره به بعد تباطؤٍ!.

ولو كان هذا الخبر ثابتاً عند عليٍّ لحمله ورعُهُ وإخلاصُهُ وحرصُهُ على دماء المسلمين على المبادرة بإعلانه، وَلَوَاجَه به الزبير على الملأ ليكون أَرْجَى في تشييط هَمَّة الراغبين في القتال، وأنجَعَ في إطفاء نار الحرب.

- استشهاد الزبير^(١):

روى خبر استشهاد الزبير جمهرة المؤرخين وأصحاب التراجم، وخلاصته: أن الزبير لما انسحب من أرض المعركة لَحِقَ (بَسْفَوَان) - موضع بالبصرة كمكان القادسية من الكوفة - فلقىهُ النَّعْر - رجلٌ من مجاشع - فقال: أين تذهب يا حواريَّ رسول الله ﷺ؟! إِلَيَّ فَأَنْتَ فِي ذِمَّتِي لَا يَوْصَلُ إِلَيْكَ، فَأَقْبِلْ مَعَهُ. فَأَتَى الْأَحْنَفَ بْنَ قَيْسٍ خَبْرَهُ، فَقِيلَ: ذَاكَ الزَّبِيرُ قَدْ لُقِيَ بِسَفَوَانَ فَمَا تَأْمُرُ؟ قَالَ: جَمَعَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى ضَرَبَ بَعْضُهُمْ حَوَاجِبَ بَعْضٍ بِالسَّيْفِ ثُمَّ يَلْحَقُ بَيْتَهُ! فَسَمِعَهُ عَمِيرُ^(٢) بْنُ جُرْمُوزٍ وَفَضَّالَةَ بْنَ حَابِسٍ وَنُفَيْعَ، فَرَكَبُوا فِي طَلَبِهِ، فَلَقَوْهُ مَعَ النَّعْرِ، فَأَتَاهُ عَمِيرُ بْنُ جُرْمُوزٍ وَهُوَ عَلَى فَرَسٍ لَهُ ضَعِيفَةٌ، فَطَعَنَهُ طَعْنَةً خَفِيفَةً، وَحَمَلَ عَلَيْهِ الزَّبِيرُ وَهُوَ عَلَى فَرَسٍ لَهُ يُقَالُ لَهُ: ذُو الْخِمَارِ، حَتَّى إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ قَاتِلُهُ نَادَى عَمِيرُ بْنُ جُرْمُوزٍ: يَا نُفَيْعَ، يَا فَضَّالَةَ، فَحَمَلُوا عَلَيْهِ فَقَتَلُوهُ^(٣)!.

(١) تاريخ خليفة، ص ١٨١، ١٨٦؛ طبقات ابن سعد: ١١٠/٣-١١٢؛ المعرفة والتاريخ: ٤٠١/٣؛ تاريخ الطبري: ٤٩٨/٤-٤٩٩، وكتب الصحابة.

(٢) وفي بعض المصادر: (عمرو).

(٣) انظر: تاريخ الطبري: ٤٩٨/٤-٤٩٩؛ سير أعلام النبلاء: ٦٠/١-٦١؛ المطالبة العالية (٤٤٦٦)؛ كتابي: العشرة المبشرون بالجنة، ص ٦٤٩-٦٥٠.



٣ - حزن أمير المؤمنين علي على أخويه طلحة والزبير، ومواقف نبيلة:

على الرغم مما جرى بين الصحابة في أيام الفتنة، فقد بقوا على النهج الذي رباهم عليه النبي ﷺ، والأحاديث الصحيحة والأخبار الثابتة المستقيمة تؤكد عمق الأخوة بين هؤلاء الثلاثة الأماجد الكرام، وأنها استمرت على أرفع مكارم أخلاق الإسلام حتى نهاية الأحداث.

عن الحسن البصري قال: (جاء رجلٌ إلى الزبير أيام الجمل، فقال: أَقْتُلْ لَكَ عَلِيًّا؟ قال: وكيف؟ قال: آتِيهِ فَأَخْبِرْهُ أَنِّي مَعَهُ، ثُمَّ أَقْتِلْ بِهِ! فقال الزبير: لا، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الْإِيمَانُ قَيْدُ الْفَتَكِ، لَا يَفْتِكُ مُؤْمِنٌ»^(١)).

ومواقف أمير المؤمنين علي من طلحة والزبير كثيرة شهيرة في إجلالهما وحبهما وإكرامهما والثناء عليهما، والحزن البليغ على فراقهما^(٢)، ومن ذلك:

● عن عامر الشعبي قال: (رأى علي بن أبي طالب طلحة بن عبيد الله ملقى في بعض الأودية، فنزل فمسح التراب عن وجهه، ثم قال: عزيز علي أبا محمد أن أراك مُجَنْدَلًا في الأودية وتحت نجوم السماء! ثم قال: إلى الله أشكو عُجْرِي وَبُجْرِي).

قال الأضْمَعِيُّ: عُجْرِي وَبُجْرِي: سرائري وأحزاني التي تموج في صدري^(٣).

- وعن طلحة بن مصرف: (أن علياً انتهى إلى طلحة وقد مات، فنزل عن دابَّته، وأجْلَسَه، فجعل يمسح الغبار عن وجهه ولحيته، وهو يترحم عليه، ويقول: ليتني متُّ قبل هذا اليوم بعشرين سنة!)^(٤).

(١) أخرجه ابن أبي شيبة: ٦٤٤/٨، ٧١٧؛ وأحمد (١٤٢٦، ١٤٢٧)؛ وعبد الرزاق (٩٦٧٦، ٩٦٧٧)، وصحَّحه أحمد شاكر.

(٢) انظر ما تقدم: ص ٢٩٥ - ٢٩٦.

(٣) مختصر ابن عساكر: ٢٠٧/١١؛ سير أعلام النبلاء: ٣٦/١.

(٤) أخرجه الطبراني (٢٠٢)؛ والحاكم: ٢٧٢/٣؛ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد: ١٥٠/٩ وقال: إسناده حسن.



- وتقدم أنه لما استأذنَ عليه قاتلُ طلحة، قال عليٌّ: بَشْرُهُ بالنار^(١)!

بل إن عليّاً لِيَحْفَظَ طلحة بعد استشهاده، ويُحَسِّنَ إليه وإلى عقبه، ويبكيه ويرثيه، ويعلن ذلك أمام جنده، ويؤنّب من يسيء إلى طلحة ولو بكلمة.

- عن أبي حَبِيبَةَ مولى طلحة قال: (دخلتُ على عليٍّ مع عمران بن طلحة بعدما فرغ من أصحاب الجمل، قال: فرَحَّبَ به وأدناه، وقال: إني لأرجو أن يجعلني الله وأباك من الذين قال الله: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ﴾ [الحجر: ٤٧]. وقال: يا ابنَ أخي، كيف فلانة؟ كيف فلانة؟ وسأله عن أمهات أولاد أبيه. قال: ثم قال: لم نَقْبِضْ أَرْضِيكُمْ هذه السنين إلا مخافة أن ينتهبها الناس. يا فلان، انطلقْ معه إلى ابن قرظة، فَمُرْهُ فَلْيُعْطِهِ غَلَّتَهُ هذه السنين، ويدفع إليه أرضه. قال: فقال رجلان جالسان ناحيةً، أحدهما الحارث الأعور: الله أعدلُّ من ذلك، أن تقتلهم بالأمس وتكونوا إخواناً على سُرر متقابلين في الجنة! فقال علي: قُومًا أبعدَ أرضِ الله وأسحقها؛ فمن هو إذاً إن لم أكن أنا وطلحة؟! يا ابن أخي، إذا كانت لك حاجة فائتنا)^(٢).

وفي رواية أخرى: أن الرجل الآخر هو ابن الكوّاء، فقام إليه عليٌّ بدِرَّتِهِ فضربه، وقال: (أنت - لا أمُّ لك - وأصحابك تُنكرون هذا؟!)^(٣).

وتكرر هذا الموقف من أمير المؤمنين علي في الكوفة أيضاً مع ولدي طلحة بن عبيد الله^(٤).

●● ومثل ذلك كان موقف علي مع الزبير بن العوام حوارِي النبي ﷺ.

(١) تقدم: ص ٣٧٥ في هذا الكتاب.

(٢) أخرجه ابن سعد: ٣/٢٢٤؛ والحاكم: ٣/٣٧٦-٣٧٧ وصحَّحه ووافقه الذهبي.

(٣) طبقات ابن سعد: ٣/٢٢٤-٢٢٥.

(٤) طبقات ابن سعد: ٣/٢٢٥.



- ففي قصة مقتل الزبير: (وأخذ ابن جُرْمُوز رأسه، فحملة حتى أتى به وبسيفه علياً، فأخذه عليّ وقال: سيفٌ والله طالما جَلَا به عن وجه رسول الله ﷺ الكَرْبُ! ولكن الحَيْنُ ومصارعُ السوء. ودُفن الزبير رَحْلَهُ بوادي السباع، وجلس علي يبكي عليه هو وأصحابه)^(١).

- وعن أبي نُضْرَةَ قال: (لَمَّا أَتَى عَلِيٌّ بِقَتْلِ الزبير وبخاتمه وبسيفه بكى علي، وبكى بنوه، وقال: نَعَصَّ علينا قتل الزبير ما نحن فيه)^(٢).

- وقال زُرُّ بن حُبَيْش: (استأذَنَ ابن جُرْمُوزَ على عليّ وأنا عنده، فقال عليّ: بَشِّرْ قَاتِلَ ابنِ صَفِيَّةَ بالنار! ثم قال علي: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيًّا، وَحَوَارِيَّ الزبيرِ»)^(٣).

- وعن علي قال: (إني لأرجو أن أكون أنا وطلحة والزبير من الذين قال الله في حقهم: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّقْعَصِلِينَ﴾ [الحجر: ٤٧])^(٤).

ثالث عشر - وقفات ودروس وعبر:

لا بدّ للمرء وهو يطالع وقائع (معركة الجمل) من أن يقف طويلاً وينظر نظرة معمّقة لأسبابها ومجرياتها، ونتائجها، ليستنبط منها الدروس والعبر، فالتاريخ يعيد نفسه كثيراً مع تغير أشخاصه وأزمته وأمكنته ووسائله... ويؤكد ذلك ما نشهده في هذه السنوات من أصحاب الشعارات البراقة والكلمات الرنانة والادعاءات الفضفاضة، التي خُدع بها كثير من الأعمار بل

(١) طبقات ابن سعد: ١١٢/٣؛ سير أعلام النبلاء: ٦١/١، ورجاله ثقات. الحين: الهلاك.

(٢) مختصر ابن عساكر: ٢٦/٩.

(٣) أخرجه أحمد (٦٨٠)؛ وابن سعد: ١٠٥/٣؛ والحاكم: ٣٦٧/٣ وصحّحه ووافقه الذهبي.

(٤) طبقات ابن سعد: ١١٣/٣.



وبعض (الرموز) في حقل الدعوة الإسلامية، أما الذين آتاهم الله بصيرة نافذة وذاكرة حاضرة لأحداث التاريخ؛ فقد حماهم الله من أن تنطلي عليهم ألعيبُ سحرة فرعون المعاصرين! وعندما وقعت الأقدار على مسرح الحياة العملية والمواقف الحاسمة؛ انكشف الغطاء وتمزق برقع النفاق والمتاجرة بالإسلام ونصرة الضعفاء ضد الاستكبار العالمي والصهيونية وأعداء الحرية!.

لقد مرت أمتنا في السنوات الأخيرة القليلة ولا تزال إلى الآن بمحنٍ وأحداثٍ جسام فضحت ألعيب النفاق المعاصر، وحَصَلَت ما في الصدور، حتى عِلِمَه الكبار والصغار والأذكياء والأغمار!.

ونشير هنا بكلام موجز إلى دروس وعبر مما فَصَّلنا القول فيه حول مأساة (معركة الجمل)؛ لتكون زاداً وحرزاً وموعظة وذكرى:

١ - براءة الصحابة جميعاً من الهوى وطلب السلطة والسعي للفرقة: فكلّهم كان يريد الإصلاح وتحكيم الشرع والقصاص من القتلة والمفسدين في الأرض. ويظهر ذلك في كل مجريات الأحداث، ومن دعوتهم للصالح وسعيهم الحثيث إليه واتفاقهم عليه وفرحهم به ورفعهم المصاحف إبان القتال، ولكن اختلفت اجتهاداتهم في الأداء، وأشعلت السبئية بينهم نار القتال فكان ما كان!.

٢ - ما كان عليه الصحابة من أخلاق رفيعة تمثّلوها وفق توجيهات القرآن الكريم وهَدَى النبي ﷺ، حتى عند اشتداد القتال وتحت بارقة السيوف، ويتجلى ذلك في مواقف كثيرة؛ منها: شهادة عمار لأم المؤمنين عائشة بأنها زوج النبي ﷺ في الدنيا والآخرة، وموقف علي منها ورعايته حرمتها، وبكاؤه على طلحة والزبير وثناؤه عليهما وتقريعه من قتلتهما وروايته حديث وجوب النار لهما! وشهادة عائشة لعمار بأنه قوال بالحق، وإنصافها وتبليها في قولها لابن أبيزى بعد مقتل عثمان: الزم علياً. وإرشادها من سألها عن أمر



فقهي بأن يسأل علياً، وشهادة طلحة والزبير لعليّ بأنه ما جازَ في حكم ولا استأثر بفيء.

٣ - كانت آداب الإسلام وتوجيهاته في الخلاف والخصومة والقتال قائمة شاهدة حاضرة عند الصحابة والصالحين في الفريقين: فكان أمير المؤمنين يقول: إني أذكر الله رجلاً رعى الله حقاً إلا نفر، فإن كنتَ مظلوماً أعانني، وإن كنتَ ظالماً أخذلني. وأمر بعقر جمل عائشة للحفاظ عليها ولإطفاء نار القتال. ونادى في الجيش أن لا يُذَفَّفَ على جريح ولا يُتبع مدبر ولا يُقتل أسير. ولم يسب ولم يخمس. ويطوف على القتلى ويتوجّع على الصالحين، ويصلي على قتلى الطرفين. ويكرر في أكثر من موقف قوله في أهل الجمل: إخواننا بغّوا علينا. وعمار وغيره يسرعون إلى عائشة ويحملون هودجها. والفريقان يتواقفان ويتحرجان من القتال وسلّ السلاح، وكل منهما ينادي: الله أكبر لا إله إلا الله.

٤ - غموض المستقبل واشتباك الفتن واشتباؤه الأمور جعل أكابر الصحابة والعقلاء يترددون في اتخاذ موقف حاسم؛ حتى قال بعضهم: لا والله ما ندري كيف نصنع، فإن هذا الأمر لمشتبه علينا، ونحن مقيمون حتى يُضيء لنا ويُسفر! وقال الزبير: ما كان أمرٌ قطُّ إلا علمتُ موضع قدمي فيه، غير هذا الأمر فإنني لا أدري أمّ قبل أنا فيه أم مُدبر!

فاختلفت الاجتهادات بين مؤيد للخليفة، ومعارض له، ومعتزل للفريقين؛ مما أدى إلى تصدّع الصف وحدوث شَرخ كبير في المجتمع الإسلامي، مما يؤكد أن الذي حدث كان باجتهاد، ويبين عذر الصحابة في هذا الفريق وذاك.

٥ - أهمية تنقية الصفوف، واستئصال مصادر الفتنة، والتخلّص من زَعَل أصحاب الهوى وضعاف النفوس، ممن لا يصطبرون على البلاء ولا يقبلون اختلاف الآخرين معهم، فإن اندساس أمثال هؤلاء في صفوف المؤمنين من



أكبر الأخطار عند اشتداد الأزمات وتغاير الاجتهادات، وهذا ما أحدثه مبتغو الفتنة ممن يدعون الإصلاح وهم أحرص الناس على فساد.

٦ - شؤم الخروج على وحدة الأمة، وتفريق كلمتها: ولو كان في ذلك بعض المصلحة فيما يبدو بادي الرأي، وإن دُفع أخف الضررين وارتكاب أدنى المفسدتين أولى، والصلح له أبواب كثيرة، ولو كان بالتنازل عن بعض الحق.

٧ - الذي نراه، وهو ما تمخّضت عنه مجريات الأحداث وأكّده النتائج المُرّة: أن أمير المؤمنين علياً لو أنصت لآراء الناصحين بعدم الخروج من المدينة إلى البصرة والشام، واصطَلح مع إخوانه المخالفين له؛ لكان أولى وأسلم، وقد جرى في عهده تأوّل في الدماء أدى إلى نتائج خطيرة^(١)، ولم تصف له قلوب كثيرين، ولا أمكنه قهر المخالفين ولا المندسين في جيشه، واقتضى رأيه القتال وظنّ أنه به تحصل الطاعة والجماعة، فما زاد الأمر إلا شدة، وجانبه إلا ضعفاً، وجانب من حاربه إلا قوة، والأمة إلا افتراقاً^(٢)!

٨ - إن الذي يتحمل وزر إنشاب القتال وإراقة الدماء هم قتلة عثمان وأنصارهم، فقد كانوا مساعري الحرب وقادحي زندها وموقدي نارها، كلما خبت زادوها سعيراً! والمتتبع للأحداث يرى ذلك واضحاً لا خفاء فيه، بدءاً من قتل الشهيد عثمان، ثم وقعة الجمل، ثم صفين.

٩ - الأيدي التي قتلت عثمان عليه السلام هي نفسها التي قتلت طلحة والزبير ثم أمير المؤمنين علياً، وهي التي زوّرت الكتب على لسان الصحابة

(١) انظر: منهاج السُّنة: ٦٣١/٣ - ٦٣٢، ٧٢٩.

(٢) المرجع السابق: ٣٣٥/٤.



ومروان بن الحكم، والتي اتهمت مروان بقتل طلحة إمعاناً في التعمية على المجرم الحقيقي وإغالباً في الكذب والتزوير.

وشريكها في ذلك أولئك الذين تلاعبوا بالتاريخ ورواياته، وشوّهوا صورته، ودلّسوا على الأمة حقائقه ووقائعها، حتى لا ينكشف الوجه الأسود للجناة على التاريخ ورجال الأمة الكبار.

ويشاركهم فيه أيضاً الذين لا يزالون يكررون تلك الفري والأكاذيب ويقدمونها في (دراسات عصرية) تدّعي البحث والنقد والتمحيص، وهي لا تعدّو أن تكون تسويقاً لأهداف السبئية الأولى.

١٠ - قتلة عثمان ينطوون على باطنية حاكمة خبيثة، ويعملون في الظلام، ويشيرون الفتن، ويشترون الأغرار، وينفذون خططهم في خُلطة من الناس والعمل من وراء وراء، وعلى هذا النهج تسير اليوم (السبئية المعاصرة) في جوّ من الغوغاء والإعلام المضللّ، وتفجير المجتمع في (المكونات اللينة) و(الأقليات الطائفية)، وتدير الاغتيالات للشخصيات المناوئة والموافقة، لإشعال نار الفتنة بين مكونات المجتمع الكبرى والصغرى، والأمثلة في زماننا كثيرة جداً.

١١ - تاريخ الفتنة خطير ومُرعب، ومادته غزيرة ومشوشة ومشوهة، وملبئة بالكذب والتزوير والهوى، وكثيرٌ من روايتها مأبونون ومتهمون بالبدعة والوضع... وما كُتب في فتنة الجمل قديماً وحديثاً مأساوي مخيف، يُشفق الباحث المنصف من الخوض فيه، وهو يجمع خيوط الحقيقة المبعثرة بين شبكات معقدة في ليلة ظلماء! وهذا يوجب عليه كثيراً من الحَيطة والورع والإخلاص والإنصاف والدقة والنقد والتمحيص.

كما أنه لا عذرَ للأمة في ترك الحبل على الغارب لأولئك المارقين من الكتّاب الذين يعملون مع مرور الزمن على زيادة زاوية الانحراف في (تاريخ



تلك الحقبة) لترسيخ (فرية موروثة) مفادها: أن (الصحابة بعد النبي ﷺ) قد انحرفوا عن جادة الهدى، وشوّهوا معالم الرسالة، وغرقوا في صراعات الحكم والسلطان والجاه والمال!.

إن كثيراً من الكتب التي تحدثت عن (تلك الفتنة) هي نفسها (كتب فتنة) معاصرة تسوّق لمفتريات الأقدمين، وتقدّمها زاداً عن (تاريخنا المشوّه المظلوم)، إلى أبنائنا في المدارس والمعاهد والجامعات والإعلام بأنواعه المتعددة.

وقد كنتُ أفردتُ فقرة مطولة أشرتُ فيها إلى طرف من أكاذيب الرواة والمؤرخين والكتّاب المعاصرين، ثم أعرضتُ عن بسّط الكلام فيها خشيةً الإفراط في (حجم الكتاب)، ونثرتُ في ثناياه أمثلة منها كلّما سنحت الفرصة؛ لتكون زاداً للقارئ ومقياساً له يسبرُ في ضوئه كل ما يقرؤه أو يسمعه.



الكتاب الرابع

الفتنة الرابعة

موقعة صفين: مقدماتها وأحداثها ونتائجها

- حقائق وأكاذيب حول (معاوية وبني أمية) في ضوء الفتنة ورواياتها.
- منشأ الخلاف بين علي ومعاوية وأسبابه وحقيقته ومبرراته.
- خروج علي إلى الشام، وموقف جماعة من الأكابر، ودور رؤوس الفتنة.
- مراسلات بين علي ومعاوية.
- حقائق ووقفات بين يدي (وقعة صفين وأخبارها).
- القتال بين الفريقين (توصيف ومعالم وحقائق وتحقيقات).
- قصة التحكيم (تجلية حقائق، وكشف زيف).
- مع وقعة صفين (دروس وعبر، وحقائق وتوضيحات).

حقائق وأكاذيب حول (معاوية وبني أمية) في ضوء الفتنة ورواياتها

●● معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه صحابي جليل، ورجل كبير نبيل، من صفوة الناس هدياً ونُبلاً، وعلماً وأدباً، وحِلماً وعقلاً، وسيادةً وسياسةً، وحكمةً ودهاءً. صحب النبي ﷺ، وجاهد معه في حُنين والطائف وتبوك، وغبّر قدميه في سبيل الله، وأدناه ﷺ منه وقربه إليه وائتمنه على كتابة الوحي وأثنى عليه ودعا له. وأمره الفاروق عمر على عامة بلاد الشام، وأقرّه عثمان على ذلك، فولّي الشام للخلافة الراشدة مدة عشرين سنة، ثم اضطلع بمهمة الإسلام كلها عشرين سنة أخرى في الوطن الإسلامي كله؛ فحكّم المسلمين أربعين سنة، كان فيها من خيار ولاة الإسلام في مختلف صفات الحاكم المسلم القوي الحكيم العادل الحليم الرحيم.

عن عبد الله بن عمرو قال: (كان معاوية يكتب لرسول الله ﷺ)^(١).

وعن ابن عباس قال: (كنتُ غلاماً أسعى مع العُلَمانِ، فالتفتُ فإذا أنا بنبيّ الله ﷺ خلفي مقبلاً... فقال: «اذْهَبْ فَادْعُ لِي مُعَاوِيَةَ». قال: وكان كاتبه، فسعيْتُ فأتيتُ مُعَاوِيَةَ، فقلتُ: أجبْ نبيّ الله ﷺ فإنه على حاجةٍ)^(٢).

(١) سير أعلام النبلاء: ١٢٣/٣، وقال شعيب الأرناؤوط: رجاله ثقات.

(٢) أخرجه أحمد: (٣١٠٤)، وقال شعيب الأرناؤوط: سنده قوي.



وعن العزْباض بن سارية قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ وهو يدعوننا إلى السحور في شهر رمضان يقول: «هَلُّمُّوا إِلَى الْغَدَاءِ الْمُبَارِكِ»، ثم سمعته يقول: «اللَّهُمَّ عَلِّمْ مَعَاوِيَةَ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ، وَقِهِ الْعَذَابَ» أخرجه أحمد^(١).

وله شاهد قوي - كما قال الذهبي - من حديث عبد الرحمن بن أبي عَمِيرَةَ الْمُزْنِي وهو من الصحابة: أن النبي ﷺ قال لمعاوية: «اللَّهُمَّ عَلِّمْهُ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ، وَقِهِ الْعَذَابَ»^(٢).

وعن عبد الرحمن بن أبي عَمِيرَةَ وكان من أصحاب رسول الله ﷺ، عن النبي ﷺ: أنه قال لمعاوية: «اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًّا، وَاهْدِهِ»^(٣).

●● وقد أثنى على معاوية الصحابة والتابعون ممن عاصره ورأى هديته وسياسته وأعماله المجيدة الكثيرة، وحسبك بتزكية عمر له في توليته الشام كله، فما شكاه أحد، ولا عزله الفاروق وقد عزل من هو خير من معاوية بكثير مثل سعد بن أبي وقاص.

- عن أبي الدرداء قال: (ما رأيتُ أشَبَهَ صلاةَ برسول الله ﷺ من أميركم هذا. يعني معاوية)^(٤).

- وقال سعد بن أبي وقاص: (ما رأيتُ أحداً بعد عثمان أقضى بحق من صاحب هذا الباب. يعني معاوية)^(٥).

(١) مسند أحمد: (١٧١٥٢)؛ وانظر: البداية والنهاية: ١٢٠/٨-١٢١.

(٢) سير أعلام النبلاء: ١٢٤/٣؛ الإصابة: ٤٠٧/٢، وعزاه الحافظ للطبراني. وقال شعيب: رجاله ثقات، وانظر كلام الألباني في «الصحيحة»، الحديث (١٩٦٩).

(٣) أخرجه الترمذي (٤١٧٧) وقال: حديث حسن غريب، وصححه الألباني في «صحيح سنن الترمذي»: ٢٣٦/٣؛ والصحيحة (١٩٦٩) وأطال الكلام هنا فأجاد وأفاد.

(٤) سير أعلام النبلاء: ١٣٥/٣، وقال شعيب: رجاله ثقات. وهو في مجمع الزوائد: ٣٥٧/٩.

(٥) سير أعلام النبلاء: ١٥٠/٣؛ مختصر ابن عساكر: ٤٧/٢٥.



- وعن الزُّهريِّ قال: (حَدَّثني عُرْوَةُ بن الزبير: أن المِسُورَ بن مَخْرَمَةَ أخبره أنه قدِمَ وافداً على معاوية، فقضى حاجته، ثم دعاه فأخلَّاه فقال: يا مِسُور، ما فعل طَعْنُكَ على الأئمة؟! فقال المِسُور: دَعْنَا من هذا وأَحْسِنُ فيما قَدِمْنَا له! قال معاوية: لا والله، لَتَكَلَّمَنَّ بذاتِ نفسِكَ والذي تعيبُ عليَّ. قال المِسُور: فلم أَترك شيئاً أعيبه عليه إلا بَيَّنَّته له، قال معاوية: لا بَرِيءٌ من الذنب، فهل تَعُدُّ يا مِسُور ما نلي من الإصلاح في أمر العامة، فإنَّ الحسنة بعشر أمثالها، أَمْ تَعُدُّ الذنوب وتترك الحسنات؟! قال المِسُور: لا والله ما نذكر إلا ما نرى من هذه الذنوب! قال معاوية: فَإِنَّا نَعترفُ لله بكلِّ ذنبٍ أَذنباه، فهل لك يا مِسُور ذنوبٌ في خاصَّتِكَ تخشى أن تُهْلِكَ إنْ لَمْ يَغْفِرْها اللهُ؟ قال مِسُور: نعم، قال معاوية: فما يجعلُكَ أحقَّ أن ترجو المغفرةَ مِنِّي؟! فوالله لَمَّا أَلِي من الإصلاح أكثر مما تلي، ولكنِّي والله لا أُخَيِّرُ بين أمرين: بين الله وبين غيره؛ إلا اخترتُ الله على ما سواه، وأنا على دين يقبل الله فيه العمل، ويَجْزي فيه بالحسنات، ويجْزي فيه بالذنوب، إلا أن يعفو عَمَّن يشاء، فأنا أحتسِبُ كلَّ حسنة عملتها بأضعافها.. فتفكَّر في ذلك! قال المِسُور: فعرفتُ أن معاوية قد خَصَمَني حين ذَكَر لي ما ذكر.

قال عروة: فلم نَسْمع المِسُور بعد ذلك يَذْكُر معاوية إلا صَلَّى عليه! ^(١).

- وعن ابن أبي مُلَيْكَةَ قال: (أَوْتَرَ معاويةُ بعد العشاء بركعةً، وعنده مولى لابن عباس؛ فأتى ابنَ عباس، فقال: دَعُهُ فَإِنَّهُ صَحِبَ رسولَ اللهِ ﷺ) ^(٢).

ومولى ابن عباس المذكور هو كُريب، كما جاء في رواية أخرى: عن كُريب مولى ابن عباس؛ (أنه رأى معاويةَ صَلَّى العشاء، ثم أوتر بركعةً

(١) تاريخ بغداد: ٢٠٨/١-٢٠٩؛ ابن عساكر (مختصره): ٤٧/٢٥-٤٨؛ سير أعلام النبلاء:

١٥٠/٣-١٥١، وقال شعيب الأرنؤوط: رجاله ثقات. وأخرجه من طريق آخر: عبد الرزاق في

مصنفه (٢٠٧١٧) وسنده صحيح.

(٢) أخرجه البخاري (٣٧٦٤).



واحدة لم يزد، فأخبر ابن عباس، فقال: أصاب، أي بُني! ليس أحدٌ منا أعلم من معاوية! ^(١).

- وعن جبلة بن سُحيم (عن عبد الله بن عمر قال: ما رأيتُ أحداً أسودَ من معاوية! قلتُ: ولا عمر؟ قال: كان عمر خيراً منه، وكان معاوية أسودَ منه).

روي من طُرق، وذكر ابنُ عمر فيها: (أبا بكر وعمر وعثمان!) ^(٢). ومعنى أسود: أعظم سيادة.

- وجاء من وجهين: عن الأعمش، عن مجاهد قال: (لو أدركتم معاوية لقلتم: هذا المهدي).

- وقال أبو هريرة المُكْتَب: (كنا عند الأعمش فذكروا عمر بن عبد العزيز وعدله، فقال الأعمش: فكيف لو أدركتم معاوية؟ قالوا: في حلمه؟ قال: لا والله بل في عدله).

- وعن أبي بكر بن عيَّاش، عن أبي إسحاق السَّبيعي قال: (ما رأيتُ بعده مثله. يعني معاوية) ^(٣).

- وعن قبيصة بن جابر قال: (صحبْتُ معاوية بنَ أبي سفيان؛ فما رأيتُ رجلاً أثقلَ حِلْماً ولا أبطأَ جهلاً ولا أبعدَ أناءً منه!) ^(٤).

- وعن ابن عباس قال: (لَمَّا احْتُضِر معاوية قال: إِنِّي كُنْتُ مع رسول الله ﷺ على الصَّفَا، وَإِنِّي دَعَوْتُ بِمِشْقَصٍ، فَأَخَذْتُ مِنْ شَعْرِهِ،

(١) مسند الشافعي: ١/١٠٨؛ سير أعلام النبلاء: ٣/١٥١-١٥٢؛ الفتح: ٨/٧١٤-٧١٥، وقال شعيب الأرنؤوط: رجاله ثقات.

(٢) ابن عساكر (مختصره): ٢٥/٥٤-٥٣؛ منهاج السُّنة: ٣/١١١؛ سير أعلام النبلاء: ٣/١٥٢؛ البداية والنهاية: ٨/١٣٥.

(٣) مختصر ابن عساكر: ٢٥/٥٣؛ منهاج السُّنة: ٣/٦٥٦.

(٤) المعرفة والتاريخ: ١/٤٥٨؛ مختصر ابن عساكر: ٢٥/٥٦.



وهو في موضع كذا وكذا، فإذا أنا ميتٌ، فَخُذُوا ذلك الشعرَ فاحْشُوا به فمي ومنخري! (١).

● ● فهذه شهادة النبي ﷺ لمعاوية وتزكيتة له، وتلكم شهادات الصحابة الأخيار والتابعين لهم بإحسان، فما قيمة أي كلام يخالفهم ممن جاء بعدهم؟!.

والكلام عن معاوية صاحب النبي ﷺ، وكتاب الوحي، وخال المؤمنين - كثير طويل، قد أحسن في الكتابة عنه آحادُ الناس، وأساء الأكثرون! ووقع فيه أهلُ الشنآن والبغضاء، وهؤلاء كثر لا يَنْقُطع لهم حقد ولا تنتهي ضغينة؛ وهم رافضة اليوم (خُلِف) الرافضة المتقدمين، وأعوانهم وأتباعهم ممن يضطغنون على الإسلام والصحابة عموماً وعلى (عمر وخالد وسعد وأمثالهم) خصوصاً، وعلى (معاوية وبني أمية) أخصّ الخصوص! لأنهم أطفؤوا نار المجوس وكسروا كسرى ومزقوا دولة الفرس، وقد كشف التاريخ القديم والحديث والحالي أقنعتهم!

ومعاوية كما يقول الذهبي: (قد سادَ وساسَ العالم بكمال عقله، وفَرَّطَ حِلْمه، وسَعَة نفسه، وقوة دهائه، ورأيه. وكان محبباً إلى رعيّته، عمل نيابة الشام عشرين سنة، والخلافة عشرين سنة، ولم يَهْجُجْ أحدٌ في دولته، بل دانت له الأمم، وحَكَمَ على العرب والعجم، وكان ملكه على الحرمين ومصر والشام والعراق وخراسان وفارس والجزيرة واليمن والمغرب وغير ذلك) (٢).

وتكلم ابن تيمية بكلام جليل نفيس عن معاوية في مواضع كثيرة من «منهاج السُّنَّة» و«مجموع الفتاوى»، ومما قاله: (وأقام معاوية نائباً عن عمر وعثمان عشرين سنة، ثم تولى عشرين سنة، ورعيّته شاكرون لسيرته وإحسانه، راضون به، حتى أطاعوه في مثل قتال علي! (٣)).

(١) سير أعلام النبلاء: ١٥٨/٣؛ مختصر ابن عساكر: ٨٥/٢٥. المشقص: نصل طويل عريض.

(٢) سير أعلام النبلاء: ١٣٣/٣.

(٣) منهاج السُّنَّة: ٤٦٢/٤.



وقال في موضع آخر: (وقد ثبت في الصحيح: عن النبي ﷺ: أنه قال: «خيار أئمتكم الذين تحبّونهم ويحبّونكم، وتصلّون عليهم ويصلّون عليكم. وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويُبغضونكم، وتلعنّونهم ويلعنّونكم»^(١)). قالوا: ومعاوية كانت رعيته تحبه وهو يحبّهم، ويصلّون عليه وهو يصلي عليهم^(٢).

•• ولا يجوز سبّ أي صحابي أو الطعن عليه أو الإزراء به أو اتهامه، فضلاً عن لَغْنِه أو الحكم بضلّاله وكفره وردّته والعيادُ بالله تعالى، فقد زكّاهم الله تعالى ونبيه ﷺ عموماً وخصوصاً.

قال ابن تيمية: (من لعن أحداً من أصحاب النبي ﷺ، كمعاوية بن أبي سفيان وعمرو بن العاص ونحوهما، ومن هو أفضل من هؤلاء كأبي موسى الأشعري وأبي هريرة ونحوهما، أو من هو أفضل من هؤلاء كطلحة والزبير وعثمان وعلي... فإنه مستحقٌ للعقوبة البليغة باتفاق أئمة الدين، وتنازع العلماء: هل يُعاقب بالقتل، أو ما دون القتل؟)^(٣).

وسيدنا عليّ على خلافة معاوية، كان يُثني عليه، فقد روى الشعبي، عن الحارث الأعور قال: (لما رَجَعَ علي من صفين عَلِمَ أنه لا يملك أبداً، فتكلم بأشياء كان لا يتكلم بها، وحدث بأحاديث كان لا يتحدث بها، فقال فيما يقول: أيها الناس، لا تكرهوا إمارة معاوية، والله لو قد فقدتموه لقد رأيتم الرؤوس تَنُذِرُ عن كواهلها كالحنظل!)^(٤).

وفي (أصح كتاب عند الرافضة): أن عليّاً سمع قوماً من أصحابه يسبّون أهل الشام، فنهاهم وقال: (إني أكره لكم أن تكونوا سبّايين، ولكنكم لو

(١) صحيح مسلم (١٨٥٥)، والصلاة: الدعاء.

(٢) منهاج السُّنة: ١٢١/٣، وانظر: ٦٦٤/٣، ٧٣١؛ مجموع الفتاوى: ٥٨/٣٥-٦٦.

(٣) مجموع الفتاوى: ٥٨/٣٥، وانظر: ٦٦-٥٩/٣٥؛ منهاج السُّنة: ١٢٥/٣-١٢٦.

(٤) مصنف ابن أبي شيبة: ٧٢٤/٨. تندر: تسقط.



وَصَفْتُمْ أَعْمَالَهُمْ وَذَكَرْتُمْ حَالَهُمْ كَانَ أَصُوبَ فِي الْقَوْلِ، وَأَبْلَغَ فِي الْعُذْرِ، وَقَلْتُمْ مَكَانَ سَبِّكُمْ إِيَاهُمْ: اللَّهُمَّ احْقِنْ دِمَاءَنَا وَدِمَاءَهُمْ، وَأَصْلِحْ ذَاتَ بَيْنِنَا وَبَيْنَهُمْ، وَاهْدِهِمْ مِنْ ضَلَالَتِهِمْ، حَتَّى يَعْرِفَ الْحَقَّ مَنْ جَهَلَهُ، وَيَزْعَوِي عَنْ الْغَيِّ وَالْعُدْوَانِ مَنْ لَهَجَ بِهِ! ^(١).

ومثله موقف عمار وهو من جِلَّةِ الصحابة، وكان في جيش علي، فعن زياد بن الحارث قال: (كنتُ إلى جَنْبِ عمار بن ياسر بصَفَيْنَ، وركبتي تمس ركبتَه، فقال رجل: كَفَّرَ أَهْلُ الشَّامِ! فقال عمار: لا تقولوا ذلك؛ نبئنا ونبئهم واحد، وقبَلْتُنَا وقبَلْتُهُمْ واحدة، ولكنهم قوم مفتونون حادوا عن الحق، فحقَّ علينا أن نقاتلهم حتى يرجعوا إليه) ^(٢).

بل هناك أعظمُ وأجلُّ من كل ما سبق، وهو الحديث الصحيح الذي شهد فيه النبي ﷺ للطائفتين المتحاربتين في صفين بأنهما مسلمتان ودعواهما واحدة، وذلك فيما رواه أبو هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: «لا تقومُ الساعةُ حتى تقتتلَ فئتانِ عظيمتانِ، يكون بينهما مَقْتَلَةٌ عظيمةٌ، دَعَوْتُهُما واحدةٌ: أي الإسلام» ^(٣).

وكذلك حديث (الصلح بين المسلمين) الذي قام به السيد الجليل الحسن بن علي، ونال بسببه الثناء الرفيع السائر من النبي ﷺ بقوله: «إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ، وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِئَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» ^(٤).

(١) نهج البلاغة - بشرح ابن أبي الحديد، الخطبة (١٩٩): ١٨/٦.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة: ٧٢٢/٨؛ الفتح: ٤١٧/١٦ (٧١٢١).

(٣) أخرجه البخاري (٧٢١)؛ ومسلم (١٥٧) بعد الحديث (٢٨٨٨)، وغيرهما. وقد شرحته

بتوسع في كتابي: نبوءات الرسول ﷺ: ٩٦/٢-١١٢.

(٤) أخرجه البخاري (٢٧٠٤)، وغيره، وانظر تمة تخريجه وشرحه في كتابي: نبوءات

الرسول ﷺ: ٢٤٤/٢-٢٥٦. وكتابي الآخر: «الحسن بن علي».



وقد كان معاوية هو المبادر في طلب الصلح والراغب فيه، وأرسل إلى الحسن في ذلك، فقبل الحسن وأعلن الصلح في أهل العراق، وخطبهم وحثهم على مبايعة معاوية وطاعته:

عن هلال بن خباب قال: (جمع الحسن رؤوس أهل العراق في هذا القصر - قصر المدائن - فقال: إنكم قد بايعتموني على أن تُسالموا من سالمته، وتحاربوا من حاربته، وإني قد بايعت معاوية فاسمعوا له وأطيعوا)^(١).

أقول: قدمت بهذه الحقائق والشهادات والأدلة الناصعة الساطعة؛ لتكون نبراساً لكل إنسان حر كريم وباحث وكاتب يريد الحق، عند الحديث عن تلك الحقبة المحزنة، وبين يديه ركام هائل من الروايات التالفة والأكاذيب والادعاءات والشتائم، والترهات؛ حول (معاوية وبني أمية)، وموقف علي والصحابه والمسلمين عامة منهم.

ولتكون مِسْباراً لكل ما يردُّ من هنا وهناك من لعنٍ وسبٍّ وشتيمٍ وتضليلٍ بين الفريقين من أهل صِفِّين، وللعلم بأن ما جاء في ذلك هو من نفايات المَصْدُورين من قتلة عثمان، المستمرين في الفتنة وإشعال نار الخلاف والقتال، منذ قتلهم عثمان ثم أيام الجمل وصفين والنهروان وهلم جراً إلى زماننا! وكذلك هي من أقاصيص الرواة الضعفاء والمتروكين وأصحاب الأهواء والمبتدعة، وبعد هؤلاء وأولئك ممن يروج لتلك الأباطيل من رافضة اليوم ومن هم على شاكلتهم من الكتّاب المتهوِّرين أو الحاقدين أو العُثائين الجماعين وحاطبي الليل!.

ونشير باختصار شديد إلى أمثلة من تلك الأكاذيب، ونماذج من الكتابات في هذا الجانب:

(١) المعرفة والتاريخ: ٤١٠/٣؛ ابن عساكر (مختصره): ٣٤/٧. وإسناده صحيح.



●● فابن أبي الحديد المعتزلي الرافضي يذكر في «شرح نهج البلاغة» (فرية اللعن) فيقول: (ولمّا قنت عليّ عليه السلام على خمسة ولعنهم، وهم: معاوية، وعمرو بن العاص، وأبو الأعور السُّلَمي، وحبيب بن مَسْلَمَة، وبُسْر بن أَرْطاة، قنت معاوية على خمسة وهم: علي والحسن والحسين عليهم السلام، وعبد الله بن عباس، والأشتر، ولعنهم!).

وذكر في موضع آخر أن القنوت واللعن كان في الصلاة وخطبة الجمعة^(١). فهل يصدّق عاقل ذلك؟! ولو أن رجلاً من المسلمين الآن قام على المنبر ولعن فلاناً من الناس أمام الملائكة، لوبّخه العامة قبل الخاصة، ولأتهّموه في دينه وعقله! فكيف يُقبل هذا من ربيب بيت النبوة علي، ومن معاوية أمير بلاد الشام ثم عامة بلاد الإسلام فيما بعد؟ وكيف قبل الحسن بن علي بأن يتنازل عن الخلافة لرجل كان يلعنه وأباه وأخاه في الصلاة والخطبة على المنابر؟! أين عقلك يا ابن أبي الحديد؟! وأين أحلام من يصدقونك ممن هم على مذهبك وبدعتك؟!

ومما نُسب إلى عليّ في «نهج البلاغة» قوله: (والله ما معاوية بأدهى منّي، ولكنه يَغْدِرُ وَيَفْجُرُ، ولولا كراهية الغدر لكنتُ من أدهى الناس...) ^(٢).

وكذلك كتاب منه إلى معاوية يقول فيه: (أما بعد، فقد أتتني منك موعظةٌ مؤصّلة، ورسالةٌ محرّرة، نَمَقَّتْهَا بضاللك، وأمضيتها بسوء رأيك. وكتابٌ امرئ ليس له بصرٌ يهديه، ولا قائدٌ يرشده، قد دعاه الهوى فأجابَه، وقاده الضلال فاتّبعَه، فهجر لا غطاءً، وضلّ خابطاً!) ^(٣).

(١) شرح نهج البلاغة: ٧٢/٨، ٣٢٢. وقد فصلتُ ذلك في كتابي «الحسن بن علي».

(٢) شرح نهج البلاغة: ٣٩٦/٥.

(٣) المرجع السابق: ٧٢٢/٧.



ومن هذا أيضاً كتابه - المزعوم - إلى عمرو بن العاص، وفيه: (إنك قد جعلت دينك تبعاً لدنيا امرئ ظاهر غيّه، مهتوك ستره، يشين الكريم بمجلسه، ويُسفّه الحليم بخلطته، فاتبعت أثره، وطلبت فضله، اتباع الكلب للضرغام يلود بمخالبه، وينتظر ما يُلقى إليه من فضل فريسته! فأذهبت دنياك وآخرتك، ولو بالحق أخذت أدركت ما طلبت^(١)).

وهذا الكلام وأمثاله مما يَـطـرب له مبغضو الصحابة، ويروّجون لما هو أقبح منه، هو مما يقطع العاقل المنصف ببطلان صدورهم عن أمير المؤمنين علي في عفة لسانه وسماحة خلقه ومعرفته بأقدار الناس. كما أنه لا يروج على آحاد الناس فضلاً عن العارفين بمنزلة الصحابييين معاوية وعمرو في جلالتهما ورجاحة عقلمهما وكريم مجلسهما وجليسمهما، دغ عنك ثناء النبي ﷺ عليهما، فكيف يُتَّهَمَان بالضلال والغواية وعدم الرشاد؟!.

وزاد ابن أبي الحديد الأمر سوءاً فقذف معاوية بصفات لا يفعلها إلا مهتكت لا يعبأ بالمحرمات، فقال شارحاً لهذا الكلام الأخير:

(أما مهتوك ستره: فإنه كان كثير الهزل والخلاعة، صاحب مجلساء وشمّار، ومعاوية لم يتوقر ولم يلزم قانون الرياسة إلا منذ خرج على أمير المؤمنين واحتاج إلى الناموس والسكينة! وإلا فقد كان في أيام عثمان شديد التهتك، موسوماً بكل قبيح، وكان في أيام عمر يستر نفسه قليلاً خوفاً منه، إلا أنه كان يلبس الحرير والديباج، ويشرب في آنية الذهب والفضة، ويركب البغلات ذوات السروج المُحَلَّاة بها، وعليها جلال الديباج والوشى، وكان حينئذ شاباً وعنده نَزَق الصِّبا وأثر الشبية وسُكْر السلطان والإمرة. ونقل الناس عنه في كتب السيرة أنه كان يشرب الخمر في أيام عثمان في الشام!)^(٢).

(١) شرح نهج البلاغة: ٣٤٠/٨.

(٢) المرجع السابق: ٣٤٠/٨.



فهل نصدّق الصحابة والتابعين الذين عاصروا معاوية وكانوا شهوداً على سيرته وأعماله، أم نقبل كلام هذا الرافضي الـ...؟! ولا نستطيل بلساننا على هذا المفتري بل نقول: هذا الاتهام لمعاوية رضي الله عنه في صحيفته يلقى به ربه فيحاسبه عليه بمقدار مَنْ يقرأ كتابه ويتأثر بضلالاته وافتراءاته!.

وفي (مثن نهج البلاغة وشَرَحُه) من الضلال والكذب والافتراء والطعن على النبي ﷺ والصحابة ما لا يحتمله حر كريم، ولا يقبله ذو مروءة، وهو من الشواهد الكثيرة على أن كثيراً مما في هذا الكتاب لا تصح نسبته إلى علي البتّة.

● ويقول كاتب شيوعي معاصر: (كان معاوية يتطيّر من طالعه، ويسأل أهل النجوم، وإنه ليسترشد بأجرام السماء مستقرباً للغيب، ولم يكن له إيمان يتبعه)^(١).

- ويزعم أحد كبراء الشيعة المعاصرين: أنه (ما زال أهل الدين والحق حتى اليوم يحبون عليّاً، ويكرهون معاوية، وسيبقى عليّ محلاً للتقديس، والتعظيم، ومعاوية محلاً للاحتقار والهوان إلى آخر يوم!).

ويستطيل بلسانه وقلمه على كاتب الوحي ومن أثنى عليه النبي ﷺ والصحابة وتنازل له الحسن عن الخلافة، فيقول:

(والذي نراه أن معاوية لم يطمع بالخلافة ولم يحدث بها نفسه قبل فتنة الجمل، لأنه يعلم مكانه، وأنه أحقر من أن يطمع بالخلافة، وهو الطّليق ابنُ الطّليق، وفي المسلمين السابقون المقربون، وقد سمع معاوية عمر بن الخطاب يقول: الخلافة محرمة على الطلقاء)^(٢).

(١) أبو تراب، للدكتور طلال الجنابي، ص ٢٤٠.

(٢) فضائل الإمام علي، لمحمد جواد مغنية، ص ٦٧، ١٤٢-١٤٣.



ونحن نقول لهذا الرجل وأمثاله ممن يضطغنون على صحابة نبينا ﷺ: هل تحفظون قول الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أُولِيكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [الحديد: ١٠]؟! أليس مُسْلِمَةُ الفتح مشمولين بالآية وقد وعدهم الله الحسنى؟! وإذا كانت الخلافة محرمة على (الطلقاء) كما تفتري على عمر، ألا يعني هذا أن الحسن بن علي قد ارتكب محرماً عندما تنازل عن الخلافة وبايع معاوية عليها؟!.

- وذكر محقق (ترجمة علي في تاريخ ابن عساكر) - وتصفه شيعته بالمحقق الخبير - أن معاوية كان ذا ولع في السعي لاستئصال أهل بيت النبوة ومعادن العلم والمعرفة^(١).

وأوضح ما يُردّ به عليه أن نقول: هل عرفت معاوية وهديه وأخلاقه وسيرته في الناس أكثر من الحسن الذي تنازل له عن الخلافة؟! وأكثر من الحسين الذي سكت على ذلك مقراً له؟! أفكانا جاهلَيْن بحقيقة معاوية، أم كانا جبائِنيْن خائفَيْن عاشا في عهده ولم يهيجا عليه أحداً؟! وحاشاهما من كل ذلك!.

والكلام في هذا الباب لا ينتهي، وكتب الرافضة - قديماً وحديثاً - تطفح بالظعن على معاوية ومن هو أجلُّ منه بكثير!.

●● وفي كتابات كثيرين من المعاصرين من غير الرافضة مجافاة للحقيقة ومجازفات وطامات وولوغ في عِرض الصحابة وبخاصة معاوية. ونتجاوز في ذِكر الأمثلة ما هو مشهور في كتابات طه حسين وعباس محمود العقّاد وخالد محمد خالد وهشام جعيط وأمثالهم، إلى ما هو أقل شهرة ونختار كتاب «علي بن أبي طالب» لعبد الكريم الخطيب، ومما جاء فيه:

(١) تاريخ ابن عساكر، بتحقيق محمد باقر المحمودي: ٣/٣٣٦، حاشية (٢).



- (بيت مال المسلمين هو بيت مال معاوية يضعه حيث يشاء، ويفتح به لنفسه إلى الناس طُرقاً)^(١).

- (اشترى معاوية الرجال بالمال والسلطان، واشترى الرجال بالادعاء والاستلحاق. وبقي رجال لم يستطع أن ينفذ إليهم بسبب من تلك الأسباب، ومع هذا فلم يزل يدور حولهم ويكيد لهم، حتى يقطع ما بينهم وبين علي، ثم لا عليه أن يصل بينهم وبينه)^(٢).

- وكان يرضى ويسكت على خيانة الولاة من بيت المال، (ولم يكن معاوية يَطْرُق هذا الباب، ثم يفتحه على مصراعيه، لو لم يجد من الناس استعداداً للمساومة على دينهم وعلى خلقهم)^(٣).

- ومعاوية وبنو أمية يقتلون الأنفس ويتهكون القيم والمحرمات ويؤثون الجبابرة ولا يَزْعَوُونَ عن حُرْمَةِ^(٤).

- ومعاوية وأصحابه على الباطل ويلبسونه لباس الحق ويقاتلون في سبيله، وهو يعصي الله وأهل الشام يطيعونه^(٥).

وغير ذلك كثير مما شحن به كتابه، وكأنه وضعه للتشفي من معاوية وبنو أمية، ومراجعته في ذلك كما يلي: الكامل للمبرد، الأغاني، الإمامة والسياسة، نهج البلاغة وشرحه، الأخبار الطوال، تاريخ الطبري.



(١) ص ٤٣٩.

(٢) ص ٤٤٢، ٤٥٦.

(٣) ص ٤٤٤.

(٤) ص ٤٥٦-٤٦٦.

(٥) ص ٤٨٢-٤٨٣.

الفصل الثاني

منشأ الخلاف بين علي ومعاوية وأسبابه وحقيقته ومبرراته

١ - تمهيد حول روايات التاريخ والمؤرخين بشأن (صَفِين)^(١):

● الحقيقة المُرّة التي يجب أن نذكرها دائماً ونؤكدّها ونجهر بها هي أن: كتب التاريخ الإسلامي في مصادره الأولى القديمة ثم اللاحقة؛ قد أساءت كثيراً إلى (عهديّ عثمان وعلي) وبخاصة (أحداث الفتنة: مقتل عثمان، الجمل، صفين، وغيرها)، وكذلك أساءت إلى رجال ذلك العهد.

وأن مؤرّخيننا قد أخطؤوا قليلاً أو كثيراً أيضاً؛ عندما سوّدوا وجه (كتب التاريخ) بروايات باطلة تافهة مكذوبة، نقلوها عن رواة كذابين أو متروكين أو وضاعين أو مبتدعة حانقين، في حق صحابة أجلاء عظماء هم في أرفع مراتب النبل والطهر والصدق والإخلاص والعقل والعلم!.

أين تزكية القرآن الكريم للصحابة، وثناء النبي ﷺ العريض عليهم ونهيه الشديد عن ثلبهم أو سبهم؟! ثم أين ما اشتهر عنهم من الأخلاق الرفيعة والشمائل الحميدة والأعمال المجيدة؟!.. أين كل ذلك من روايات تتهمهم بالخيانة والكذب والغدر والجبن والتآمر والكيد والتباغض والأثرة والنذالة... حتى جعلت تلك الروايات من (ابن سبأ والسبّيين) دعاءً لإصلاح

(١) انظر ما تقدم: الباب الثاني، الفصل الثالث، ص ٨٧.



وتقوِّم لمنهج عثمان وعلي والحسن ومعاوية! ورَوَّجت للأشتر النخعي وحُكِّيم بن جَبَلَة والغافقي بن حرب وأمثالهم أنهم طلاب حق وإقامة للشعائر، وهم الذين زحفوا إلى المدينة في هيئة الحُجَّاج ثم حاصروا عثمان وقتلوه! وهم الذين أججوا الفتن في عهد علي وبخاصة أيام (الجمال وصفين)، وأفسدوا كل خطة إصلاح، وسَعَوْا إلى الفساد والإفساد من وراء وراء، ورَوَّجوا الأكاذيب واختلقوا الفتن... ثم جاء الرواة وأكثرهم من الضعفاء والمتروكين وأصحاب الأهواء، فدَوَّنوا تلك الأحداث على أنها صورة لذلك العهد ورجاله الكبار!.

●● إنه لا بدّ من المعرفة التامة بتاريخ تلك الحقبة، وأخلاق رجالها وشمائهم وأعمالهم ومنزلتهم، وأثر القرآن الذي لا يزال غَضّاً في تربية أتباعه في صدر الإسلام وتزكية أرواحهم، وتوجيه تصرفاتهم وأعمالهم وثقافتهم العامة، التي يهيمن عليها الوازع الديني والأخلاقي لا المآرب الشخصية والدوافع المادية الدنيوية.

ولا يُقبل البتة أي خبر يطعن في عدالة الصحابة وتنزّههم عن الطمع والغدر والخديعة والفسق والظلم والاستبداد وأكل الأموال بالباطل وكل ما هو من الفسق وخوارم المروءة^(١).

●● كما يتوجب على الباحث الخبرة الشاملة بالراوي والمرويّ، وفحص الأخبار ومقارنتها ببعضها، ونقدُ السند والمتن، وغرْبلة الروايات واستخلاص الحقائق من أضايرها ونفي غُلس الأساطير والأكاذيب عنها؛ فنأخذ بالصحيح والحسن والقريب منه، ولا بأس بأخذ الضعيف الذي يَسُدُّ فراغاً ويملاً ثغرة ويفكّ لُغْزاً ويشرح غامضاً، ما دام ذلك متفقاً مع الروح

(١) منهج دراسة التاريخ الإسلامي، ص ٨٧.



التي تسود ذلك المجتمع والسلوك الذي اشتهر به أهله وصانعو أحداثه،
(ومرحى للنقد التزيه مصوغاً في نمط أهل الأدب من الباحثين، وليس أحد
- حاشا النبيين - بمعصوم)^(١).

●● ومن خيانة العلم والتنكر للأمة وتاريخها والحيف على سلفها
الكريم؛ ما يقوم به بعض (الكتّاب) الذين ينتقون الأخبار حسب ميولهم،
ويأخذون الروايات الضعيفة والواهية والباطلة التي تخدم ميولهم ومذاهبهم،
ويكتفون بالإشارة إلى أنها عن الواقدي أو نصر بن مزاحم أو الطبري أو
المسعودي... ثم يبنون على تلك الأخبار بنياناً من الآثام والفري التي تشوه
صورة العصر الراشدي الذي هو (العصر الذهبي للإسلام) بعد عصر النبوة،
والذي تحققت فيه (عالمية الإسلام) على أيدي رجاله من خلال الفتوحات
والحكم بمبادئ الإسلام.

وإذا كان التحري في نقل الأخبار والتمحيص في قبولها والتثبت من
مصادقية روايتها ونزاهتهم؛ واجباً بصورة عامة ولكل جيل، فهو آكد وجوباً
بحق جيل الصحابة وعصر الراشدين، التزاماً بهدي القرآن: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ
ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمَهَلَةٍ فَتُصْحِرُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ
نَدْْمِينَ﴾ [الحجرات: ٦].

●● ومما يجب التأكيد عليه والجهز به أن (تاريخ الطبري) - مع جلالة
مؤلفه ومكانته الرفيعة - فيما أورده من روايات باطلة وتالفة ومكذوبة
ومفتراة؛ قد أسهم في الإساءة إلى تاريخنا وبخاصة (أحداث الفتنة) في
العصر الراشدي، وذلك فيما ينقله عن أمثال: محمد بن السائب الكلبي وأبي
مخنف لوط بن يحيى ونصر بن مزاحم وعوانة بن الحَكَم وبائتهم، بحيث



يهول القارئ - في ظلمة تلك الروايات - ما كان عليه رجال ذلك العهد من الصحابة وصالحى الأمة من التابعين من الأخلاق القبيحة والأعمال الرديئة والهدى السيئ والمكر والخديعة والتباغض والتدابير والتشاحن، وغير ذلك مما لا يصدق عاقل إلا في سَفِلة الرجال!.

حتى إن الطبري نفسه قد استشعر ذلك فقال فيه وكأنه يتبرأ منه ويعتذر عن إيراده: (فما يكن في كتابي هذا من خبرٍ ذكرنا عن بعض الماضين مما يستنكره قارئه أو يستشنع سامعه، من أجل أنه لم يعرف له وجهاً في الصحة، ولا معنى في الحقيقة - فليعلم أنه لم يُؤتَ في ذلك من قبلنا، وإنما أتى من قبل بعض ناقله إلينا، وأنا إنما أدينا ذلك على نحو ما أدَّى إلينا)^(١).

فهل يُقبل هذا العذر من الإمام الطبري وقد أصبح كتابه مصدراً ومرجعاً لعامة المؤرخين والكتاب ممن جاء بعده؟! فعليه اعتمد ابن الجوزي وابن الأثير وابن عساكر والذهبي وابن كثير وغيرهم من مؤرخي أهل السُّنة، وكذلك كثير من الرافضة المتقدمين والمتأخرين ويحتجون بأخباره على ما يريدون إثباته بحق الصحابة! وأيضاً أضحى المرجع الأول للكتاب المعاصرين من المستشرقين والمستغربين والعلمانيين والجماعين في أيامنا هذه!.

ولسوف نشير إلى طرف من تلك الأخبار والأكاذيب والافتراءات التي دُوِّنت بحق تلك (الحقبة الخطيرة)، ونسعى إلى تجلية وجه الحق ونفي الدَّغَل عنها، وتبرئة الصحابة مما عُزي إليهم وإلى تاريخهم، وتقديم ما هو أقرب إلى الحقيقة وأجدر بسيرهم رضي الله عنهم.



٢ - مقتل عثمان، وقميصه على منبر جامع دمشق، وموقف والي الشام (معاوية) وأهل الشام:

•• لما قُتل عثمان رضي الله عنه خرج الصحابي الجليل النعمان بن بشير الأنصاري من المدينة (ومعه قميص عثمان مضمخ بدمه، ومعه أصابع نائلة - زوجته - التي أُصيبت حين حاجَفَتْ عنه بيدها، ففُطعت مع بعض الكفّ، فورد به على معاوية بالشام، فوضعه معاوية على المنبر ليراه الناس، وعلّق الأصابع في كُمّ القميص... فتباكى الناس حول المنبر... وقام في الناس معاوية وجماعة من الصحابة معه يحزّضون الناس على المطالبة بدم عثمان ممن قتله من أولئك الخوارج)^(١).

وقد كان معاوية يرى أنه وليُّ دم عثمان لأنه ابن عمه، فطالب منذ استشهاده وتولي علي الخلافة بإقامة الحدّ على القتلة أو دفعهم إليه ليقْتلهم به، وأيّده في هذا أهل الشام... وكان يعترف بفضل عليّ وسابقتها وصهره إلى النبي ﷺ وأنه متقدم عليه في كل ذلك، وأعلن هذا صراحة في وقت خلافه مع أمير المؤمنين، فقال: (إني لأعلم أنه أفضل منّي وأحق بالأمر - يعني الخلافة -)^(٢).

وأكد معاوية موقفه بأن الشهيد عثمان قُتل مظلوماً، وأنه كان على الهدى، واحتجّ بحديث النبي ﷺ، وأنصت أهل الشام لاستماع ذلك:

عن جُبَيْر بن نَفِير قال: (كنا مُعسِّكين مع معاوية بعد قتل عثمان رضي الله عنه، فقام كعب بن مرّة البهزيّ فقال: لولا شيء سمعته من رسول الله ﷺ، ما قمتُ هذا المقام، فلما سمع (معاوية) بذكر رسول الله ﷺ أجلس الناس، فقال:

(١) تاريخ الطبري: ٥٦٢/٤؛ المنتظم: ٧٧/٥؛ البداية والنهاية: ٢٢٨/٧.

(٢) تقدم بتمامه: ص ٢٨٤ في هذا الكتاب.



بينما نحن عند رسول الله ﷺ، إذ مرَّ عثمان بن عفان مُرَجَّلاً (مُعْدِفاً)، قال: فقال رسول الله ﷺ: «لَتَخْرُجَنَّ فَتْنَةٌ مِنْ تَحْتِ قَدَمَيْ - أَوْ: مِنْ بَيْنِ رِجْلَيْ - هذا، هذا يومئذٍ ومن اتبعهُ على الهدى»^(١).

وفي حديث صحيح آخر وصفَ النبي ﷺ الذين خرجوا على عثمان وحاصروه وقتلوه بأنهم منافقون^(٢)!.

● ● وهذا مما جعل معاويةً ومعه صحابة آخرون وجميع أهل الشام يتوقفون عن بيعة أمير المؤمنين علي حتى يقيم الحد على قتلة عثمان. ويرى معاوية أن أمير المؤمنين علياً غير واجبٍ عليه طاعته لأنه لم يبايعه أولاً، ولأنه لم يُقم حدَّ الله تعالى في القصاص من قتلة عثمان ثانياً. وكان يؤكد هذا المعنى فيقول: (ما قاتلتُ علياً إلا في أمر عثمان)^(٣).

● ● والخوارج السبئية وأتباعهم من المشردين والمطرودين والغوغاء والمنحرفين وذوي الأطماع والأهواء الشخصية؛ هم الذين خرجوا على شرعية الخلافة زمن عثمان، وحرفوا حركة التاريخ الصحيحة عن مسارها، وأحدثوا في سياقها منعطفاً خطيراً أدى في النهاية إلى تهديد بنیان الخلافة ومقتل أمير المؤمنين عثمان، ولهم اليد الطولى في ذلك. وهؤلاء المجرمون القتلة الذين وصفهم النبي ﷺ بـ (المنافقين) في قوله لعثمان: «يا عثمان، إنَّ الله عسى أن يُلبِسَكَ قميصاً، فإنَّ أَرَادَكَ المنافقون على خلعه، فلا تخلعه حتى تلقاني - ثلاثاً -»^(٤)؛ هؤلاء (المنافقون) كانوا في مقدمة المبايعين لأمير

(١) أخرجه أحمد: (١٨٠٦٨)؛ وابن أبي عاصم في السُّنَّة (١٢٩٣) و(١٢٩٥)، وغيرهما؛ وصحَّحه الألباني في الصحيحة (٣١١٩). مغدفاً: أغدف عليه لباسه: أرسله، والغدفة: لباس المَلِك.

(٢) انظر تفصيل ذلك في كتابي: نبوءات الرسول ﷺ: ٣٨/٢، ٥١.

(٣) مصنف ابن أبي شيبة: ٢٦٠/٧، وسنده حسن.

(٤) أخرجه الطيالسي (١٢٥٠)؛ وابن أبي عاصم في السُّنَّة (١٢٩٢)؛ والحاكم: ٩٨/٣ وصحَّحه ووافقه الذهبي؛ وصحَّحه الألباني في الصحيحة (٣١١٨). وانظر ما تقدم: ص ٨٤ - ٨٥.



المؤمنين، ولهم تأثير قوي على مسيرة الدولة وسيرورة الأحداث، وقد صرَّح علي بذلك فقال لإخوانه من الصحابة: (كيف نفعلُ بقوم يملكوننا ولا نملكهم؟!)، وقد ضجَّ بهم عليٌّ في غير موقف، وصرح بذلك مراراً!.

وهؤلاء كانوا مساعِرَ الفتنة والشر وشقَّ الصفوف وإفشال كل محاولة إصلاح في أحداث البصرة ووقعة الجمل، وأشعلوا نار الحرب بين الفريقين كما قدمنا.

وهؤلاء هم أنفسهم (الصورة المكبَّرة) لنواة الشرِّ التي نشأت في أواخر عهد عثمان والتي عُرفت (بجماعة المُسيِّرين)، والذين تنقلوا في عدة أمصار إسلامية ومنها الشام، وقد خَبَرَهُم معاوية، وكتب بشأنهم إلى الخليفة الشهيد عثمان يقول: (إنه قدِمَ عليَّ أقوام ليست لهم عقول ولا أديان، أثقلَهم الإسلام، وأضجرهم العدل، لا يريدون الله بشيء، ولا يتكلمون بحجة، إنما همُّهم الفتنة وأموال أهل الذمة، والله مبتليهم ومختبرهم، ثم فاضحهم ومخزيهم!)^(١).

نقول: هذه الشُّرْذمة من بُغاة الفتنة وأوكار الشر، هم أصحاب ذلك التاريخ المظلم والمسيرة الباطنية، ممن يُظهر المطالبة بالحق والعدل والإنصاف، ويَطوون على الغدر والفجور والطعن في الإسلام وأهله؛ هم أولئك الذين قتلوا عثمان، وأنشَبوا القتال يوم الجمل، تراهم اليوم في جيش أمير المؤمنين علي، وهي حقيقة لا يماري فيها أحد، ولا تذكر روايات التاريخ غيرها. وهو الأمر الذي شكَا منه علي نفسه، كما شكَا منه الصحابة ممن خالفه مثل أصحاب الجمل وغيرهم.

●● هذا السبب الخطير الكبير مع ما قدمناه من أسباب؛ كل ذلك دفع معاويةً ومن معه من الصحابة وجميع أهل الشام؛ إلى التوقف عن بيعة علي



بالخلافة، ومطالبته بإقامة القصاص على القتلة، أو دفعهم لوالي الشام القوي وولي دم عثمان ليأخذ على أيديهم ويقيم الحد على من يستوجب عليه منهم، ثم بعد ذلك تكون البيعة لعلي.

وأكد هذا الفريق موقفه بالحديث المتقدم الذي ينص على أن (عثمان ومن اتبعه على الهدى)، فالمدافعون عنه على الهدى، بخلاف الخارجين عليه وقتلته فهُم على الضلال! وهذا مما قوى موقف (معسكر معاوية) في الإصرار على مطلبهم في إقامة القصاص على القتلة الضالين الذين هم في جيش علي. مع التأكيد على أنه لا أحد - لا معاوية ولا أهل الشام ولا غيرهم - يَتَّهَمُ علياً والصحابه والصالحين ممن معه بدم عثمان، إنما يَخْصُصُون بهذا أولئك (القتلة من السبئية وأعوانهم وأتباعهم).

وفي هذا وذاك من الحجج الشرعية والتأويل المقبول، ما يبرر لأهل الشام موقفهم، ولا يطعن عليهم فيه إلا مكابر أو غالٍ أو مبغض.

ففضية تأجيل أمير المؤمنين علي إقامة حد القصاص على القتلة هي مسألة اجتهادية، ومسيره في حرب البصرة والشام باجتهاد منه أيضاً كما ثبت عنه... وكذلك توقف معاوية في أهل الشام عن بيعه علي حتى يقيم حد القصاص هو مسألة اجتهادية أيضاً، ولهم في ذلك شبهات وتأويلات تبرر موقفهم^(١).

وكما جاز لعلي ومن معه أن يجتهدوا، كذلك يجوز لمعاوية ومن معه أن يجتهدوا في هذه المسائل، مع فضلهم وعلمهم وتاريخهم. ولا يجوز البتة الطعن على أيٍّ منهم أو التشكيك في نياتهم التي لا يعلمها إلا علام الغيوب، وقد شهد لهم ﷺ بالصدق وزكاهم وأثنى عليهم في كتابه الكريم.

(١) انظر: منهاج السُّنة: ٥٤٦/٣.



وأما القول بأن موقف معاوية من علي كان عن تبئيت سابق ونية قديمة في مخالفة أمير المؤمنين وإحراجه وإرباكه وإفشال قيادته للدولة والأمة، وكذلك الزعم بأن عمل معاوية هو امتداد (لمواقف أهل الجمل) في مواجهة علي وصراع بين حزب أموي وآخر هاشمي... فهذا وذاك من الفرى السمجة التي لا تستند إلى رواية تاريخية صحيحة مقبولة، ولا يدعمها رأي سديد ولا منطق سليم! فمواقف والي الشام معروفة واضحة منذ بويع علي بالخلافة وصنم على عزل معاوية وبعث والياً بدلاً منه. بل إن موقف معاوية ليتجلى واضحاً صريحاً عبقرياً منذ قام السبئيون بالخروج على عثمان، وطلب منه معاوية حمايته بطرق متعددة عرضها عليه^(١).

٣ - إرادة علي عزل معاوية عن ولاية الشام، ومدى صواب ذلك، وآثاره:

تقدم^(٢) أن أمير المؤمنين علياً قد عزم غداة استخلافه على تغيير بعض الولاية ومنهم (معاوية)، فنصحه جماعة من أجلاء الصحابة منهم المغيرة بن شعبة وابن عباس بإقرار معاوية على الشام، فأبى ذلك وبعث (سهل بن حنيف) لتولي إمرة بلاد الشام، فردّه الشاميون من حدود الأردن.

ومعاوية رضي الله عنه كان من خيار الولاية في جميل هذيه وحسن سياسته ورضا الرعية عنه، وماضيه المجيد وأعماله الجليلة وكونه من ولاية عمر وعثمان مدة طويلة، وهو من أكفأ ولاية الخلافة الراشدة. يضاف إلى ذلك نصح الناصحين لعليّ بعدم عزله، والمرحلة العصيبة التي تمرُّ بها الدولة؛ تقتضي إقراره وعدم توسيع شقّة الخلاف. وكذلك فإن علياً لم يعزل كثيرين من الولاية ممن

(١) انظر كتابي: عثمان بن عفان، ص ٦١٦.

(٢) انظر: كتابي «علي بن أبي طالب» ص ٤٠١ - ٤٠٦، ٤٨٠ - ٤٨١.



هم أقل أهمية بكثير من والي الشام... كل هذا يجعل المصلحة في إقرار معاوية والاتفاق معه، وتجاوز العقبات التي تمرّ بها الدولة.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (ومعاوية كان خيراً من كثير ممن استنابه علي، فلم يكن يستحق أن يُعزل ويولى من هو دونه في السياسة؛ فإن علياً استناب زياد بن أبيه، وقد أشاروا على عليّ بتولية معاوية، فقالوا: يا أمير المؤمنين، تولّيه شهراً واعزله دهرًا! ولا ريب أن هذا كان هو المصلحة؛ إما لاستحقاقه وإما لتأليفه واستعطافه، فقد كان رسول الله ﷺ أفضل من عليّ، وولّى أبا سفيان، ومعاوية خير منه، فولّى من هو خير من عليّ من هو دون معاوية)^(١).

وقد تبين لأمر المؤمنين علي فيما بعد صحة رأي الناصحين له، وقد قال له ابن عباس: (إن معاوية يُطاع ولا يُعصى، وأنت عن قليل تُعصى ولا تُطاع!). فلما جعل أهل العراق يختلفون على علي رضي الله عنه قال: لله درُّ ابن عباس؛ إنه لينظرُ إلى الغيب من ستر رقيق!)^(٢).

وكذلك ما آلت إليه أمور المسلمين بعد وقعة صفين يؤكد أن المصلحة كل المصلحة في الصلح بين أمير المؤمنين وأهل الشام، وعدم الانجرار إلى الخلاف ومن ثم القتال؛ (فلا ريب أنه لو لم يكن قتال، بل كان معاوية مقيماً على سياسة رعيته، وعلي مقيماً على سياسة رعيته، لم يكن في ذلك من الشرِّ أعظم مما حصل بالاختتال، فإنه بالاختتال لم تزل هذه الفرقة، ولم يجتمعوا على إمام، بل سُفكت الدماء، وقويت العداوة والبغضاء، وضعفت الطائفة التي كانت أقرب إلى الحق، وهي طائفة علي، وصاروا يطلبون من الطائفة الأخرى من المسالمة ما كانت تلك تطلبه ابتداءً!).

(١) منهاج السُّنة: ١٢١/٣-١٢٢، وانظر: ٤/٤٦١، ٤٦٣.

(٢) تاريخ الإسلام، للذهبي - عهد الخلفاء الراشدين، ص ٥٣٨-٥٣٩.



ومعلوم أن الفعل الذي تكون مصلحته راجحة على مفسدته، يحصل به من الخير أعظم مما يحصل بعدمه، وهنا لم يحصل بالاقتتال مصلحة، بل كان الأمر مع عدم القتال خيراً وأصلح منه بعد القتال...^(١).

وهنا لا بدّ من طرح هذا السؤال: لماذا يُصِرُّ عليٌّ على عزل معاوية؟

وأمر المؤمنين علي كان من أكابر رجالات الدولة في خلافة الخلفاء الثلاثة قبله، ويعلم سياسة الدولة ومنزلة الولاة والولايات فيها، ويعرف معاوية تمام المعرفة في منزلته وهذيه وحسن سياسته ورضا الخلفاء عنه وحبّ الرعية له، وقد جاءت نصيحةُ الناصحين بإقراره وعدم عزله. وهاهو عليٌّ يرى خطورة الموقف وما جرّه الخلاف في (وقعة الجمل). وهاهي ذه نُذُرُ الفرقة تدقُّ وتنذر بتكرار المأساة المروّعة، وبخاصة وقتلة عثمان تقوى شوكتهم ويزداد غيهم وطغيانهم ويتشظى سعيهم في إثارة الفتن والقتال... فما الذي حدا بعليٍّ وحملَه على إصراره على عزل معاوية وإرغامه في أهل الشام على الطاعة أولاً، مع كل هذه المقدمات والمحاذير؟!

والذي نراه ولا نجد غيره جواباً لهذه المعضلة يتلخص في أمرين اثنين:

الأمر الأول: أن عليّاً عليه السلام توارى عنده (جانبُ السياسة) وغلبت (مزيةُ القوة) والأخذ بما نسّميه (الحسم العسكري)، وخاصيةُ القوة والبطولة والفروسية والشجاعة الغالبة مما امتاز به عليٌّ، وتشكل ركناً بارزاً غلباً في شخصيته.

والأمر الثاني: وهو - برأينا - يوازي الأول ويتفوق عليه في التأثير: هو أثر (السبئية من قتلة عثمان) على القرار السياسي، وتوجيه مسار الأحداث والدفع بها نحو نفق الفتنة والقتال، وتحقيق المزيد من الشروخ في صف الأمة وجسم الدولة، وهو ما لا يعيشون دونه، ولا يهنؤون إلا في حمّاته! وقد



استغلوا في ذلك ما أشاعوه ورَّجوا له من (سوء سيرة معاوية وأطماعه) في الخلافة، وسعيه في أهل الشام لبناء أمجاد أموية!.

وقد تبين من سيرورة أحداث (وقعة صفين) وما تلاها، مدى التأثير الكبير لأولئك السبئية المجرمين في توسيع الخلاف وتأجيج القتال.



الفصل الثالث

خروج علي إلى الشام، وموقف جماعة من الأكابر، ودور رؤوس الفتنة

●● لما رفض معاوية في أهل الشام بيعة أمير المؤمنين علي، وردّوا والي الشام الجديد من قبله ورفضوا عزل معاوية؛ عزم علي على المسير إلى أهل الشام ليرغمهم على البيعة والدخول في الطاعة، فجاء إليه ابنه الحسن بن علي وقال له: (يا أبت، دَعْ هذا فَإِنْ فيه سَفْكَ دماء المسلمين، ووقوع الاختلاف بينهم)، فلم يَقْبَل منه ذلك^(١).

وَنَصَّحه غير واحد من الصحابة بأن لا يسير إلى أهل الشام، وأن يسألهم ولا يسعى إلى المواجهة بين المسلمين:

فدخل عليه الصحابي حَنْظَلَةُ بْنُ الرَّبِيعِ التَّمِيمِي المعروف (بحنظلة الكاتب)، في رجال كثير من غَطَفَانِ وبني تميم، قال حنظلة: (يا أمير المؤمنين، إنا قد مشينا إليك بنصيحة فاقبلها مِنَّا، ورَأَيْنَا لك رأياً فلا تردّه علينا، فَإِنَّا نظرنا لك ولمن معك: أَقِم، وكَاتِبَ هذا الرجل، ولا تَعْجَلْ إلى قتال أهل الشام)^(٢).

(١) البداية والنهاية: ٢٣٠/٧؛ نبوءات الرسول ﷺ: ٩٩/٢.

(٢) وقعة صفين، ص ٩٦.



وأشار عديّ بن حاتم على أمير المؤمنين علي بمثل ما نصّح به حنظلة الكاتب^(١).

وألحّ عبد الله بن عباس على عليّ بالنصيحة والمسالمة مع معاوية، فأجابه علي: (لا أعطيه إلا السيف، حتى يغلب الحقّ الباطل!)^(٢).

ونصحه عبد الله بن سلام بأن لا يخرج من المدينة فقال: (يا أمير المؤمنين، لا تخرج منها، فوالله لئن خرجت منها لا ترجع إليها، ولا يعود إليها سلطان المسلمين أبداً!)^(٣).

●● تجهّز علي في جيش كثيف وخرج باتجاه الشام، فعلم معاوية بخروجه، فاستشار الناس فأشاروا عليه بالخروج، فخرج في جيش كبير.

وكان خروج علي إلى صفين بعد وقعة الجمل - وكانت الجمل في (١٥) من جمادى الآخرة من سنة (٣٦هـ) - بنحو ثلاثة أشهر^(٤).

وقد كان لرؤوس السبئية والغوغاء دور تحريضي كبير على استمرار الخلاف بين المسلمين، وتوسيع دائرة الفتنة، وإحراج أمير المؤمنين ومعاذته والخروج من طاعته، وهذا ما يؤكده الطبري قائلاً: (وأعجلت السبئية علياً عن المقام، وارتحلوا بغير إذنه، فارتحل في آثارهم ليقطع عليهم أمراً إن كانوا أرادوه!)^(٥).

وقد كان لهم كثير من مثل هذه الأعمال الإجرامية في (فتنة البصرة، ووقعة الجمل)، فالأشتر النخعي كان يطمح للقيادة والرئاسة دوماً، وعندما

(١) وقعة صفين، ص ٩٨.

(٢) تاريخ الإسلام، للذهبي - عهد الخلفاء الراشدين، ص ٥٣٨.

(٣) تاريخ الطبري: ٤/٥٥٥، وانظر: كتابي «علي بن أبي طالب» ص ٣٦٤ - ٣٦٦.

(٤) التاريخ الأوسط، للبخاري: ١/١٧٣.

(٥) تاريخ الطبري: ٤/٥٤٣-٥٤٤.



رأى أمير المؤمنين يقدم أبناء عمه العباس عليه؛ تبرم بذلك وقال: (علام قتلنا الشيخ - أي: عثمان - إذ اليمن لعبيد الله، والحجاز لقثم، والبصرة لعبد الله، والكوفة لعليّ؟!)، ثم دعا بدابته فركب راجعاً! وبلغ ذلك عليّاً، فنادى: الرحيل، ثم أجَدَّ السيرَ فلحق به فلم يره أنه قد بلغه عنه، وقال: ما هذا المسير؟ سبقتنا! وخشي إن ترك والخروج أن يُوقع في أنفس الناس شراً^(١).

وكشف الأشعث بن قيس - وكان مع عليّ - الغطاء عن مساعي الأشر وأهوائه، فقال أمام أمير المؤمنين علي: (وهل نحن إلا في حكم الأشر؟! قال علي: وما حُكمه؟ قال: حكمه أن يضرب بعضنا بعضاً بالسيوف حتى يكون ما أردت وما أراد!).

وقال أيضاً: (وهل سَعَر الأرض غير الأشر!)^(٢).

ووصفه أبو الأعور السلمي - وهو من رجال معاوية - فقال: (إن خفة الأشر وسوء رأيه هو حمله على إجلاء عمّال ابن عفان رضي الله عنه من العراق، وانتزأه عليه يقبح محاسنه. ومن خفة الأشر وسوء رأيه أن سار إلى ابن عفان رضي الله عنه في داره وقراره حتى قتله فيمن قتله، فأصبح متبعا بدمه)^(٣).

وسبقهم إلى هذا العبقرى الملهم الفاروق عمر، فيما رواه عبد الله بن سلمة المُرادي قال: (نظر عمر بن الخطاب إلى الأشر، وأنا عنده، فصعد فيه النظر ثم صوّبه، ثم قال: إن للمسلمين من هذا يوماً عصيباً!)^(٤).

(١) تاريخ الطبري: ٤٩٢/٤ - ٤٩٣.

(٢) تاريخ الطبري ٥١/٥.

(٣) المرجع السابق: ٥٦٨/٤.

(٤) تاريخ الإسلام، للذهبي - عهد الخلفاء الراشدين، ص ٥٩٤.



فهذا الأشتر وأمثاله كانوا رؤوس الشر ودعاة الفتنة، والساعين لإفشال كل خطة إصلاح بين الفريقين، لذا كان الاتجاه يسير نحو المواجهة والقتال.

وقد كان الأشتر وبعض الرؤوس من أمثاله قريبين من الخليفة علي، غير مقرّبين عنده ولا مُحَبَّبِينَ إليه، لعلمه بسيرتهم ونزغاتهم، وكان يسعى إلى كبح جماحهم كما يتضح من مواقف كثيرة مرّت وسيأتي غيرها، لكنه رضي الله عنه غير قادر على لجمهم تماماً وإبعادهم عن مواقع التأثير، لشدة وطأتهم وكثرة مادتهم من قبائلهم وأتباعهم من الغوغاء، ولتشابك الفتن والمحن...

وهذا أيضاً من مبررات مخالفة أهل الشام، وقبلهم أصحاب الجمل، لأمير المؤمنين علي، وعدم الدخول في مبايعته، وهم يرون قوة تأثير أولئك السبئية في توجيه قرارات الدولة ومسار الأحداث نحو كل خلاف وشقاق وقتال وسفك الدماء! ومن حق معاوية أن يطالب برأس هذا الأشتر وأمثاله من الذين تمالؤوا على قتل عثمان رضي الله عنه ^(١).

● استخلف عليّ على الكوفة الصحابي أبا مسعود عُقبة بن عمرو البدري، وخرج منها، فعسكر بالنُخَيْلة - أول طريق الشام من العراق، وقد أشار عليه ناس بأن يبقى في الكوفة ويبعث غيره إلى الشام، فأبى.

ولما علم معاوية أن عليّاً تجهز وخرج بنفسه على رأس جيشه، استشار الناس فأشار عليه رجاله بأن يخرج إليه هو أيضاً بنفسه، فخرج الشاميون نحو الفرات من ناحية صِفِّين.

وترددت الرسل بينهم.



(١) انظر: عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٦٦.

الفصل الرابع

مراسلات بين علي ومعاوية

١ - حقيقة أولية:

نؤكد في بداية هذا الفصل على حقيقة واضحة لكل من تدرس بتأريخ تلك الحقبة، وهي أن الفريقين حرصا على تضيق جوانب الخلاف وبعث السفارات لتحقيق الصلح والاتفاق على أمرٍ سواء، وسعى في ذلك صحابة كرام أجلاء.

لكن الحق المر الذي يجب الصدغ به أن أخبار تلك (السفارات) لا يمكن الوثوق بمعظم ما جاء فيها، ولا يجوز تصديقه والركون إليه والاعتماد عليه وإقامة عمود البحث على مضامينه!

ذلك لأن أغلب رواته مطعون عليهم من حيث الوثاقة والضبط والأمانة والإنصاف، هذا من جهة السند. ومن حيث المتن فإن تلك الأخبار احتوت الكثير من السباب والشتائم والاتهام بالخيانة والغدر والنذالة والكلام المقذع والأشعار المنحولة والقصص التالفة، مما لا يليق بمروءات عامة الرجال فضلاً عن أصحاب النبي ﷺ، حملة الرسالة وأمناء الوحي وأبطال الفتوحات ورجال العصر الراشدي الزاهر!.

وإن كل من يقرأ طرفاً من تلك الأخبار يظن أنه أمام جماعة من أوباش الناس الذين تربوا في ردهات الساسة المعاصرين، الذين تمرّسوا بمضغ



الكلام وبيع الشعارات، وإطلاق الاتهامات وممارسة المواقف المتلوثة، مع الغدر والخيانة والسعي للكيد والمنابزة والتنطع وكل سلوك نذل لئيم!.

وما يصحُّ من تلك الأخبار إنما هو ومضات مضيئة في غياهب ركام كثيف من الدغل والإفك والتزوير...

تجدُّ هذا في روايات (كتب صفين): لأبي مخنف ونضر بن مزاحم والواقدي وأمثالهم، وحسبك بهؤلاء ودرجتهم من الضعف والوهاء والتَّرك والبعد عن الوثاقة!.

ثم ما جاء في الكتب المطولة، مثل: تاريخ الطبري، وابن عساكر، والمتنظم لابن الجوزي، والكامل لابن الأثير، وتاريخ الإسلام للذهبي، والبداية والنهاية لابن كثير...

أما ما جاء في كتب الأدب، مثل: الكامل للمبرد، والبيان والتبيين للجاحظ، والأغاني للأصفهاني، والعقد الفريد لابن عبد ربه، وكتب الشيعة، مثل: الكافي وبحار الأنوار وكشف الأسرار والأنوار النعمانية وتاريخ اليعقوبي وتاريخ المسعودي ونهج البلاغة وشروحها... فيكفيك من شر سماعه!.

ومثلها ما تطالعنا به كتب كثير من المعاصرين، مثل: الفتنة الكبرى لطف حسين، والفتنة لهشام جعيط، وعبقريّة علي للعقّاد، وعلي بن أبي طالب لعبد الكريم الخطيب، والإمام علي لإبراهيم بيضون، وأبو تراب لطلال الجنابي، وفضائل الإمام علي لمحمد جواد مغنية، وأمثالهم.

٢ - نماذج من سفارات علي إلى معاوية^(١):

أ - سفارة جرير بن عبد الله البجلي: لما أراد علي أن يبعث إلى معاوية يدعوّه إلى بيعته، قال جرير: أنا أذهب إليه يا أمير المؤمنين فإن بيني وبينه

(١) انظر: شرح نهج البلاغة: ٢٧١/٢ - ٢٨٤.



وداً، فأخذ لك منه البيعة. فقال الأشتر: لا تبعثه يا أمير المؤمنين فإني أخشى أن يكون هواه معه! فقال علي: دعه. وبعثه وكتب معه كتاباً إلى معاوية يُعلمه باجتماع المهاجرين والأنصار على بيعته، ويخبره بما كان في وقعة الجمل، ويدعوه إلى الدخول فيما دخل فيه الناس. فلما انتهى إليه جرير أعطاه الكتاب.

ولم يكن معاوية بالذي يتعجل في إبرام الأمر، بل يستشير أعلام الصحابة وأعيان الناس (فطلب معاوية عمرو بن العاص ورؤوس أهل الشام فاستشارهم، فأبوا أن يبايعوا حتى يقتل قتلة عثمان، أو أن يسلم إليهم قتلة عثمان... فرجع جرير إلى علي فأخبره بما قالوا).

(فقال الأشتر: يا أمير المؤمنين، ألم أنْهَكَ أن تبعث جريراً؟ فلو كنت بعثتني لما فتح معاوية باباً إلا أغلقته! فقال له جرير: لو كنت ثمّ لقتلوك بدم عثمان. فقال الأشتر: والله لو بعثني لم يُعْني جواب معاوية، ولأعجلته عن الفكرة، ولو أطاعني فيك أمير المؤمنين لحبسك وأمثالك حتى يستقيم أمر هذه الأمة! فقام جرير مغضباً، وأقام بقرقيسياء، وكتب إلى معاوية يخبره بما قال وما قيل له، فكتب إليه معاوية يأمره بالقدوم عليه)^(١).

وهذا من الأدلة الكثيرة على تدخل رؤوس السبئية في قرارات الخليفة، ومحاولات إفشال كل مساعي الخير. وهو أيضاً من الدلائل على سوء أدب هذا الأشتر وعُجْهِيتِهِ الفارغة! وكان من الواجب على أمير المؤمنين أن يطرده من مجلسه أو يقرّعه على الأقل لجراته على صحابي أمير من سادات قومه، وحسبك به جلاله أن النبي ﷺ ما رآه إلا تبسم في وجهه!.

ب - سفارة بشير بن عمرو الأنصاري: وبعث أمير المؤمنين عليّ بشير ابن عمرو الأنصاري وسعيد بن قيس الهمداني وشبّث بن ربعي التميمي،



وقال لهم: (ائتوا هذا الرجل فادعوه إلى الله وإلى الطاعة والجماعة)... فأتوا معاوية ودخلوا عليه، وتكلم بشير بن عَمْرٍو معه فوعظه وناشده، فقال: (يا معاوية، إن الدنيا عنك زائلة، وإنك راجعٌ إلى الآخرة، وإن الله وَجَّكَ محاسبُك بعملك، وجازيك بما قدَّمتَ يدك، وإنني أنشدك الله وَجَّكَ أن تفرِّق جماعة هذه الأمة وأن تسفك دماءها بينها... فقال معاوية: ونَطُلُ دم عثمان! لا والله لا أفعل ذلك أبداً).

وأراد سعيد بن قيس أن يتكلم، فبادره شَبَث بن رُبَعي وتكلم بكلام غليظ، فأمر معاوية رَضِيَّه بِإخراجهم^(١).

ج - وذكر ابن كثير سفارة فيها أبو أمانة الباهلي وأبو الدرداء، وأنهما دخلا على معاوية فقالا له: (علام تقاتل هذا الرجل؟! فوالله إنه أقدم منك ومن أبيك إسلاماً، وأقرب منك إلى رسول الله ﷺ، وأحق بهذا الأمر منك! فقال معاوية: أقاتله على دم عثمان وأنه آوى قتلته، فاذهبا إليه فقولاً له فليُقِدنا من قتلة عثمان، ثم أنا أول من بايعه من أهل الشام).

فذهبا إلى عليّ فقالا له ذلك، فقال: هؤلاء الذين تريان. فخرج خلق كثير فقالوا: كلنا قتلة عثمان، فمن شاء فليزمننا! فرجع أبو الدرداء وأبو أمانة فلم يشهدا لهم حرباً^(٢).

وذكر أبي الدرداء هنا غلط، لأنه توفي سنة (٣٢هـ).

د - ومن السفارات التي بعثها علي وفدٌ فيه: عدي بن حاتم، ويزيد بن قيس الأَرَحبي - وهو من رؤوس السبئية -، وشَبَث بن رُبَعي، وفي الخبر^(٣)

(١) تاريخ الطبري: ٥٧٣/٤ - ٥٧٤؛ البداية والنهاية: ٢٥٧/٧. نَطُل: نَهْدُر وَنُبِطَل.

(٢) البداية والنهاية: ٢٦٠/٧.

(٣) تاريخ الطبري: ٦٠٥/٥؛ البداية والنهاية: ٢٥٨/٧.



مقاولات بين عدي ومعاوية مما لا نستجيز روايته، وفيه اتهام معاوية علياً بدم عثمان، وهذا لا يصح عن أحد من الصحابة، وما جاء في الخبر من مهاترات رواها أبو مخنف؛ هو من الأكاذيب التي أشرنا إليها قبل قليل^(١).

هـ - وسعى في السَّفارة بين الفريقين جماعة من التابعين على رأسهم التابعي الجليل أبو مسلم الخولاني: فقد جاء من غير وجه أن أبا مسلم الخولاني وجماعةً معه دخلوا على معاوية فقالوا له: (أنت تُنازعُ علياً في الخلافة، أو أنت مثله؟ فقال: لا، والله إني لأعلم أنه خيرٌ مني وأفضل، وأحقُّ بالأمر مني، ولكن ألسنتم تعلمون أن عثمان قُتلَ مظلوماً، وأنا ابن عمه، وأنا أطلب بدمه، وأمره إليّ؟ فقولوا له فليسلم إليّ قتلة عثمان، وأنا أسلم له أمره. فأتوا علياً فكلّموه في ذلك، فلم يدفع إليهم أحداً، فعند ذلك صمم أهل الشام على القتال مع معاوية)^(٢).

وبالنظر في هذه السفارات والحوارات بين الطرفين نجد أنها تدور حول قضيتين أساسيتين:

الأولى: دعوة أمير المؤمنين علي والي الشام معاوية للبيعة والدخول فيما دخل فيه من بايعه من أكثر المسلمين.

الثانية: امتناع معاوية من قبول ذلك إلا بعد إقامة حد القصاص على قتلة عثمان، أو تسليمهم له لأنه وليّ دم الشهيد عثمان.

وقد كان ابن عباس يميل إلى هذا، وقال مخاطباً علياً وأهل العراق: (وايُمُ الله ليتأمرنَّ عليكم معاوية؛ وذلك بأن الله تبارك وتعالى يقول:

(١) انظر: ص ٤٢٠ - ٤٢٥ في هذا الكتاب.

(٢) سير أعلام النبلاء: ١٤٠/٣؛ البداية والنهاية: ١٢٩/٨؛ وذكره الحافظ في الفتح: ٤١٦/١٦ (٧١٢١) وقال: سنده جيد.



﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ [الإسراء: ٣٣] ^(١).

وقد ذكر ابن كثير هذا الخبر في تفسير الآية الكريمة، وقال: (ثم تمكَّن معاوية وصار الأمر - الخلافة - إليه كما تفاعل ابن عباس واستنبط من هذه الآية الكريمة، وهذا من الأمر العجيب!) ^(٢).



(١) أخرجه الطبراني في الكبير (١٠٦٣)، وقال الهيثمي في (مجمع الزوائد: ٢٣٦/٧): فيه من لم أعرفهم؛ وأخرجه عبد الرزاق (٢٠٩٦٩) وسنده صحيح.

(٢) تفسير ابن كثير: ٥٢/٣.

الفصل الخامس

حقائق ووقفات بين يدي (وقعة صفين وأخبارها)

١ - استسلم كثير من المؤرخين والأدباء، والكتاب من القدماء والمعاصرين لروايات وأخبار وقعة صفين وكأنها حقائق تاريخية ثابتة:

وتلقوها بالقبول دون تحقيقٍ أو تمحيصٍ أو نقدٍ لها سنداً وامتناً، واغترؤوا بها ورؤجوا لها بين عامة القراء. وأسَّهَمَ في رواجها ما تتضمنه من أخبار مثيرة وأحداث جسيمة، جيَّشت العواطف الكامنة والمتحفزة، واغتالت العقل الناقد والبصيرة الممحصّة. وتمّ تداولُها وتناقلُها عبر الأجيال حتى طغَتْ على ساحة التفكير والتأليف. وتوارت الحقيقة وراءها، حتى إذا وجدت من يحييها وينافح عنها ويبرهن على صحتها؛ استهجنَّتها الخاصة واستنكرتْها العامة، وانطبق عليهم المثل السائر: الخطأ المشهور خير من الصحيح المهجور!.

وهذا مما ابتلي به مؤرخونا وكتّابنا وأبنائنا، فيما نُشر وذاع من كتب وأبحاث ودراسات، مع ما فيها من إساءات إلى تاريخنا ورجالاتنا وخاصة أصحاب نبينا ﷺ، وما فيها من أكاذيب ومهاترات واتهامات بالخيانة والغدر والتنافس على المصالح والتفريط بمصير الإسلام والأمة، حتى تحول - في نظر البعض - الذكاء والدهاء إلى خيانة وغدر، والحكمة والأناة والورع إلى غفلة وسذاجة، كما في قصة (التحكيم) مثلاً.



٢ - ما روي في الوقعة من خطب وأمثال وأشعار:

غالبه لا يصح من جهة السند والمتن، فالنظر الصحيح والبحث الناقد يرفض قبول ما جاء من خطب مطولة وأشعار وقصائد وأراجيز كثيرة وأمثال مضروبة، فمن الذي وعها إيان اشتباك الأحداث ونشوب الحرب؟! ثم من ذاك الذي أسندها ونقلها إلى من بعده حتى وصلت بعد تراخي الزمن إلى أمثال أبي ميخنف ونضر بن مزاحم والواقدي والكَلبي وبابتيهم من المتروكين والهلكى؟! ومثل هذه الخطب والأشعار ليست من هدي الصحابة ولا التابعين لهم بإحسان، ولا تناسب عهدهم وآدابهم وأخلاقهم ومواقفهم. وهي مصنوعة ومنحولة دبجها الأخباريون حاطبو الليل، وتلقفها كتب التاريخ والأدب والأسمار، وتسلى بها البطالون ممن يأخذون بقلوب العامة لسماع الغرائب والأوابد والمناكير من الأخبار، وألصقت برجال ذاك العصر في تلك الحقبة الخطيرة من تاريخنا.

وإذا كان ابن هشام قد تشكك في كثير من أشعار (سيرة ابن إسحاق) التي قيلت في الغزوات، ونقل عن العلماء إنكار جملة مستكثرة منها، فهنا أجدر وأولى أن يُستنكر أكثر ما جاء في (أحداث الفتنة) من أشعار وخطب وأمثال، لا يمكن أن تقال إلا في ظروف هادئة ومجالس يسودها التفاخر والمكاثرة! أما في خضم الأحداث ونذر القتال، فالقوم قد تعودوا أن يقولوا الكلمات الموجزة وأبيات من الشعر قليلة.

٣ - كثرة تفاصيل القتال والمبارزات والبطولات وطول مدة الحرب^(١):

وهذه كسابقتها يجب الحذر الشديد من قبولها واعتمادها، لأنها تنافي هدي رجال الفريقين على وجه العموم، فلقد كان منهجهم قائماً على الكف

(١) انظر في هذه الفقرة وسابقتها: شرح نهج البلاغة: ١٣٣/٣-١٩٣؛ وكثير منها موجود في: تاريخ الطبري؛ والبداية والنهاية، وغيرهما.



وإغمار السيوف وكرهية المواجهة والقتال، تخوفاً من سفك الدم الحرام، فسيبأ المسلم فسوق وقتاله كفر!.

ويؤيد ذلك حرصهم على عدم نشوب القتال، وطول مدة المراسلات والحوارات وبخاصة من جهة أمير المؤمنين علي، وندمهم على وقوع القتال وشهوده بعد أن وضعت الحرب أوزارها، وتفكرهم طويلاً فيما حدث في (وقعة الجمل)، وقبولهم أيضاً بحكم القرآن عندما (رُفعت المصاحف) لوقف القتال.

وقد يصحّ ما نسب إلى بعض رؤوس الفتنة من (بطولات!) كالأشتر النخعي وشبّث بن ربعي ويزيد الأرحبي وغيرهم، أما ما يُروى عن أمير المؤمنين عليّ بأنه كان يشن الحملات العنيفة ويشق الصفوف ويخضب سيفه، فهو ليث الحروب بلا ريب لكن ليس في مثل هذا الموقف يفخر علي بقتاله المسلمين المخالفين له، لتورّعه عن الدم الذي فيه شبهة فضلاً عن الدم الحرام! وندمه في نهاية المطاف على وقوع تلك الحروب من أقوى الأدلة في تزيف تلك الأخبار.

بل إن الإنسان العادي في زماننا ليستنكر مثل تلك الأعمال التي توصف (بالبطولات) بأن تصدر من رجل له مكانة، فضلاً عن أن يفعلها أمثال علي وعمار وقيس بن سعد وعبدالرحمن بن خالد بن الوليد وأبي الأعور الشلمي ونحوهم.

ويدخل في هذا ما يُروى من أن عليّاً طلب معاوية للمبارزة، فشجّعه عمرو بن العاص للتخلص منه! وأن عليّاً واجه عمرو بن العاص في المعركة فغلبه، فاستقبله عمرو بعورته، فتركه! فهذا وأمثاله من الأكاذيب الغبية، وهذه الواقعة الأخيرة حدثت لعليّ مع عمرو بن عبد ودّ في غزوة الخندق، ولكن رواة الكذب لا ذاكرة لهم، فيدلّسون على الدهماء، فيكشف الله سترهم وكذبهم، ليكون ذلك مقياساً ودليلاً على بطلان رواياتهم.



٤ - عدم رغبة الفريقين بالقتال، والتشكك في مسوَّغاته:

لدى تتبع أخبار وقعة صفين ومواقف رجال الطرفين قبلها وفي إبَّانها وبعدها؛ نجد أنها تشير إلى حقيقتين اثنتين:

الأولى: أن مساعِر الفتنة من رؤوس السبئية هم الذين كانوا يحرصون على إنشابه القتال واستمراره حتى يستحرَّ القتل في المسلمين وتسير الأمور إلى النهاية التي تحقق أهدافهم.

الثانية: أن هناك تياراً قوياً وبخاصة في جيش علي لا يرغبون في القتال خشية إراقة الدماء، ويتشككون في مسوَّغات الحرب! وعلى هذا الرأي كان أمير المؤمنين علي ووالي الشام معاوية. وتشير كثير من الروايات إلى أن علياً كان كثيراً ما يكفكف جِماح الأشتر وأمثاله وأتباعه عن الاستمرار في القتال، لكن الفتنة إذا ثارت عجز الحكماء عن إطفائها.

فهم يدركون أن الخلاف بينهم خلاف سياسي واختلاف في تأويل ما جرى من أحداث قتل عثمان وعقابيلها، ووقت إقامة حد القصاص على القتلة، واستحضروا ما جرَّته وقائع (معركة الجمل) في البصرة، وخشوا تكرار المأساة ثانية.

ثم إن كثيراً من القبائل منقسمة بين أهل العراق وأهل الشام منذ أيام الفتوحات، وهم قريبو عهد بعصر النبوة وأمجاد الفتوح في أيام عمر وعثمان، فكيف يقبل أحدهم أن يتواجه مع أخيه وبني عمومته وخوولته ويسلَّ عليه السيف ويتهدَّد حياته، وبينهما من موانع ذلك أسباب كثيرة على رأسها أنهما مسلمان، ومنذ قليل كانا يقفان صفّاً واحداً أيام الفتوح؟!.

بل إن الأشتر النخعي على طغيانه وولوغه في الفتنة ورغبته في القتال؛ قد كان يتشكك في مواجهة أهل الشام وصرَّح بذلك في مجتمع من قبيلته (النخع)!.!



عن عمير بن سعد النخعي قال: (لما رجع عليّ من «الجمل» وتهياً «لصقيين»، اجتمعت النَّخْعُ حتى دخلوا على الأشر، فقال: هل في البيت إلا نَخْعِي؟ فقالوا: لا، فقال: إن هذه الأمة عَمَدَت إلى خيرها فَتَلَّتْهُ - يعني عثمان! - وَسِزْنَا إلى أهل البصرة قومٍ لنا عليهم بيعة فَتُصِرْنَا عليهم بِنُكُثِهِمْ، وإنكم تسيرون غداً إلى أهل الشام قومٍ ليس لكم عليهم بيعة، فليُنْظَرِ امرؤٌ منكم أين يَضَعُ سيفَه!)^(١).

وهذا النص الصحيح من أكبر الأدلة على التشكك في مشروعية قتال أهل الشام الذين لم يدخلوا في بيعة علي، حتى يقيم القصاص على قتلة عثمان. ومع ذلك (فهذا الأشر) لم يَرْعَوْ عن غِيّه وولوغه في الفتنة والدماء، ولم ينتفع بتلك الوصية التي وضعها بين يدي قومه النخعيين، وهي من الحجج عليه بين يدي الله تعالى، وقد جُوزِي في الدنيا من جنس عمله فمات مقتولاً كما قدمنا.

ومن الشواهد على عدم الرغبة في القتال والتشكك في مسوغاته؛ اعتزالُ فريق كبير المشاركة في صفين:

فهذا أيمن بن خُرَيْم بن فاتك، وهو صحابي ابن صحابي، يقول:

ولستُ مقاتلاً رجلاً يصلي	على سلطانٍ آخرَ من قریش
له سلطانه وعليّ إثمي	معاذ الله من سَفَهٍ وطيئش
أقتل مسلماً في غيرِ جُرمٍ	فليسَ بنافعي ما عشتُ عَيْشي ^(٢)

ومثله طائفة من صلحاء أهل الكوفة وبخاصة تلامذة عبد الله بن مسعود، حيث جاؤوا إلى أمير المؤمنين عليّ وفيهم علقمة بن قيس

(١) أخرجه ابن أبي شيبة: ٧١١/٨؛ والحاكم: ١٠٧/٣ وصحّحه، وقال الذهبي: هو على شرط مسلم.

(٢) وقعة صفين، لابن مزاحم، ص ٥٠٤؛ تهذيب الكمال: ٤٤٤/٣-٤٤٥.



وعَبِيدَةُ السَّلْمَانِي وعامر بن عبد قيس وأشباههم، فقالوا له: (إِنَّا نخرج معكم ولا ننزل عسكركم، ونعسكر على جِدَّةٍ، حتى ننظرَ في أمركم وأمرِ أهل الشام، فمن رأيناه أراد ما لا يحلُّ له أو بدا منه بغيٌّ؛ كُنَّا عليه. فقال علي: مرحباً وأهلاً، هذا هو الفقه في الدين والعلم بالسُّنَّة، من لم يرَضَ بهذا فهو جائزٌ خائن)^(١).

وأُتاه آخرون فيهم الرِّبيع بن خُثَيْم وهم أربع مئة رجل، فقالوا: (يا أمير المؤمنين إِنَّا شككنا في هذا القتال على معرفتنا بفضلك... فوَلَّنا بعضَ الشُّغُور نكن به ثم نقاتل عن أهلِهِ)، فوجَّههم إلى ثغر الرِّي^(٢).

وقد ذكرنا أن جماعة من الصحابة نصحوا عليّاً بعدم الخروج إلى الشام، منهم حنظلة الكاتب، ومما قالوه له: (يا أمير المؤمنين... أَقِمْ وكاتِبُ هذا الرجل، ولا تَعجلْ إلى قتال أهل الشام)^(٣).

٥ - أصحاب الفتنة من السبئية يدأبون إفشالَ كل خطة إصلاح:

كما كان قتلة عثمان والسبئية مساعِرَ الفتنة والسعاة في إفشال كل خطة إصلاح في أحداث البصرة و(وقعة الجمل)، كذلك استمروا على هذا النهج في (وقعة صفين) منذ مقدماتها وحتى نهاياتها في (قضية التحكيم). ودأبوا عرقلة كل محاولة اتفاق بين أهل العراق وأهل الشام، وسَعَوْا في إنشَاب القتال واستمراره، وإبطال مساعي الإصلاح واجتماع الكلمة وحقن الدماء:

أ - فقد أَعْجَلُوا أميرَ المؤمنين عليّاً للخروج من البصرة إلى الكوفة، وارتحلوا بغير إذنه.

(١) وقعة صفين، لابن مزاحم، ص ١١٥.

(٢) المرجع السابق نفسه.

(٣) تقدم: ص ٤١٦ في هذا الكتاب.



ب - وتدخلوا في ولاية قيس بن سعد على مصر - وهو من خيار الولاة
حكمة وسياسة وإدارة - لأنه ضبط أمور مصر وبخاصة أعمال قتلة عثمان،
ووشّوا به حتى عزله علي.

ج - وحرّض الأشتر ومن معه أمير المؤمنين لانتزاع بلاد الجزيرة من أيدي
نواب معاوية، فتصدى له عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ففرّ منه الأشتر.

د - ولما أرسل عليّ جريّر بن عبد الله البجلي سفيراً إلى معاوية، اعترضت
السبئية وعلى رأسهم الأشتر وأساء القول لجريّر، فغضب جريّر وترك عليّاً
ولحق بمعاوية.

هـ - وعندما امتنع أهل الرقة من (نصب الجسر على الفرات) لعبور
جيش علي إلى صفين، لم يَهْجُهم عليّ، فقدم الأشتر وأرغمهم على وضع
الجسر وتهدّدهم قائلاً: لئن لم تفعلوا لأقتلنّ الرجال ولأخربنّ الأرض
ولأخذنّ الأموال!.

و - عندما (رُفعت المصاحف) ودُعي إلى تحكيمها وتوقف الطرفان عن
القتال، وجاء أمرُ عليّ إلى الأشتر وعصابته أن يكفّوا عن القتال، تذرّ من
ذلك وقال للرسول: قل له - أي لعليّ - : ليس هذه الساعة التي ينبغي لك أن
تزيلني فيها عن موقعي، إني قد رجوتُ أن يُفتح لي، فلا تُعجلني!.

ز - ولما كُتبت (صحيفة التحكيم)، دُعي لها الأشتر، فقال: لا صحبتني
يميني ولا نفعتني بعدها شمالي، إنْ خُطّ لي في هذه الصحيفة اسمٌ على
صلح ولا موادة!.

ح - وكانوا دائمي العيب لأمر المؤمنين علي وسياسته وولاته،
وخذلانه وعدم طاعته، والتشكيك به والخروج عليه، تماماً كما كانوا مع
عثمان بن عفان.



وستتضح أعمالهم الإجرامية وحرصهم على الفتنة وسفك الدم خلال استعراض سيرورة أحداث وقعة صفين والتحكيم.

٦ - النزاع بين الفريقين لم يكن على الخلافة:

ومن الحقائق التي يجب ترسيخها وكثرة ذكرها ليعرفها كل مسلم؛ أن أحداً ممن خالف علياً لم يُنكر خلافته ولا أحقيته بإمرة المؤمنين، ولا نازعه أحدٌ عليها، (وعلي لم يقاتل أحداً على إمامة من قاتله، ولا قاتله أحد على إمامته نفسه، ولا ادعى أحد قط في زمن خلافته أنه أحق بالإمامة منه: لا عائشة، ولا طلحة ولا الزبير، ولا معاوية وأصحابه، ولا الخوارج، بل كل الأمة كانوا معترفين بفضل عليٍّ وسابقته بعد قتل عثمان، وأنه لم يبق في الصحابة من يُماثله في زمن خلافته)^(١).

(ومعاوية لم يطلب الأمر لنفسه ابتداءً، ولا ذهب إلى عليٍّ لينزعه عن إمارته، ولكن امتنع هو وأصحابه عن مبايعته...) ^(٢).

٧ - غموض المستقبل يجعل بعض الكبار يعتزلون أو يترددون:

كما قدمنا في وقعة الجمل كان المستقبل ومآل الأحداث غامضاً لدى عامة المسلمين، وقد حيّرهم الأمر وهالهم الموقف، وزاد من تخوفهم ما تمخّضت عنه أحداث البصرة واستشهاد طائفة من أكابر الصحابة والصالحين من التابعين؛ مما جعل (المعتزلين من أكابر الصحابة) يتمسكون بموقفهم كابن عُمر وسعد بن أبي وقاص وأبي بكر وأبي هريرة ومحمد بن مَسْلَمَة وأسامة بن زيد، وجعل آخرون يُحجمون ويترددون في المشاركة في الأحداث وينسحبون منها!.

(١) منهاج السنّة: ٧١٢/٣ - ٧١٣. وتقدم تفصيل القول في هذا: ص ٢٨٣ - ٢٨٤ (أولاً) في هذا الكتاب.

(٢) المرجع السابق: ١٥٢/٣.



هذا هو الصحابي الجليل عبد الله بن عمرو بن العاص يصرِّح بحقيقة مشاعره وهو يقف إلى جوار أبيه وبيده الراية، ويتقدم في الجيش الشامي منزلة أو منزلتين؛ ويقول: (ما لي ولصِّفين، ما لي ولقتال المسلمين! لودِدْتُ أني مِتُّ قبله بعشر سنين! أمَّا والله على ذلك ما ضربتُ بسيف، ولا طعنتُ برمح، ولا رميتُ بسهم)^(١).

ولم ينفرد عبد الله بن عمرو بالتردد والتشكك ثم التوقف عن القتال، فهذا هو التابعي الجليل أبو العالية الرِّياحي يصف وقعة صفين فيقول: (لما كان زمنُ علي عليه السلام ومعاوية، وإنني لشابُّ القتالُ أحبُّ إليَّ من الطعام الطيب، فتجهَّزْتُ بجهاز حسن حتى أتيتهم، فإذا صفَّان لا يُرى طرفاهما: إذا كَبَّر هؤلاء كَبَّر هؤلاء، وإذا هَلَّل هؤلاء هَلَّل هؤلاء! قال: فراجعتُ نفسي فقلت: أي الفريقين أنزلهُ كافرًا، وأي الفريقين أنزلهُ مؤمنًا؟ أوَمَن أكرهني على هذا؟! فما أمسيتُ حتى رجعت وتركتهم!)^(٢).

٨ - ندم الكبار على ما دخلوا فيه من القتال^(٣):

ونتيجة اشتباك الأحداث وتدافع الفتن وغموض المستقبل، ثم ما آلت إليه الأمور من كوارث وأحزان؛ جعل الكبار وخيار الناس يندمون على ما جرى من شقاق ومواجهة وقتال ودماء وتمزق وحدة الأمة، وقد صرح الأخيار بذلك وعلى رأسهم أمير المؤمنين الذي رأى اختلاف جيشه عليه وتشتت الأمور بعد التحكيم، فقال متألماً مما جرى ومثنيًا على موقف من قعد عن القتال:

(١) طبقات ابن سعد: ٢٦٦/٤، بسند صحيح.

(٢) المرجع السابق: ١١٤/٧؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٦٨.

(٣) انظر ما تقدم: ص ٣٠٢ - ٣٠٣ في هذا الكتاب.



(لله منزلٌ نزلهُ سعد بن مالك^(١) وعبد الله بن عمر، والله لئن كان ذنباً إنه لصغير مغفور، ولئن كان حسناً إنه لعظيم مشكور)^(٢).



(١) هو سعد بن أبي وقاص.

(٢) مجمع الزوائد: ٢٤٦/٧؛ تاريخ الإسلام، للذهبي - عهد الخلفاء الراشدين، ص ٥٥٣؛ منهاج السنة: ٤٦٤/٤.

الفصل السادس

القتال بين الفريقين «توصيف ومعالَم وحقائق وتحقيقات»

المبحث الأول: منازل الجيشين وأعدادهما وقياداتهما، وتاريخ الوقعة

•• تجمع جيش علي بالنخيلة غرب الكوفة، وقد ضم عدداً من الصحابة البدرين وأصحاب بيعة الرضوان^(١)، ويذكر الأخباري عَوانة بن الحَكَم أن علياً بعث من النخيلة (اثني عشر ألف مقاتل) باتجاه الموصل، ثم اجتاز إلى المدائن فأرسل منها (ثلاثة آلاف مقاتل)، ثم مضى علي بجيشه من المدائن إلى محاذاة الموصل (نينوى)، ثم عبر الفرات قرب الرِّقَّة حيث نزل على صفين. وكانت مدن الجزيرة^(٢) مثل الرقة وقَرْقِيساء وعانات وهيت موالية لمعاوية، ومعظمهم من بني الأرقم وهو حي عظيم من كِنْدَةَ وقد شهدوا صفين مع معاوية^(٣).

عبر علي الفرات بجيشه، وقَدَّم بين يديه زياد بن النضر وشريح بن هانئ في طائفة من الجيش نحو معاوية، فالتقوا مع أبي الأعور السُّلَمي في جند أهل الشام، فأرسل زياد وشريح إلى علي: (إنا قد لقينا أبا الأعور السلمي في

(١) انظر ما تقدم: ص ٢٩٩ - ٣٠١ في هذا الكتاب.

(٢) الجزيرة: هي ما بين دجلة والفرات.

(٣) عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٦٧.



جند أهل الشام، وقد دعوناهم فلم يُجِبنَا منهم أحد، فَمُرْنَا بِأَمْرِك). فأرسل علي إلى الأشتر فقال: (يا مالك، إن زياداً وشريحاً أرسلا إليَّ يُعْلِماني أنهما لقيا أبا الأعور السلمي في جمع من أهل الشام، وأنبأني الرسول أنه تركهم متواقفين، فالنجاء إلى أصحابك النجاء، فإذا قدِمْتَ عليهم فأنت عليهم. وإياك أن تبدأ القوم بقتال إلا أن يبدؤوك، حتى تلقاهم فتدعوهم وتسمع، ولا يَجْرِمَنَّكَ شَنَاثُهم على قتالهم قبل دعائهم والإعذار إليهم مرة بعد مرة. واجعل على ميمنتك زياداً وعلى يسرتك شريحاً، وقف من أصحابك وسطاً، لا تدنُ منهم دنوً من يريد أن يُنشِب الحرب، ولا تُباعدَ منهم بُعد من يهاب البأس، حتى أقدم عليك، فإني حثيث السير في أثرك إن شاء الله).

فلما قدِم الأشتر امثل ما أمره به علي، وكَفَّ عن القتال، وتواقف هو ومقدمة جيش معاوية، وعليها أبو الأعور السلمي، فلم يزالوا متواقفين حتى إذا كان عند المساء حمل عليهم أبو الأعور، فثبتوا له، واضطربوا ساعة. ثم انصرف أهل الشام عند المساء، وحدثت بينهم جولات وحملات، حتى كان صباح اليوم الثالث، فأقبل علي عليه السلام في جيوشه، وجاء معاوية عليه السلام في جنوده، فتواجه الفريقان، وتواقفوا طويلاً، وذلك بمكان يقال له: (صفين) - بقرب الرِّقَّة على شاطئ الفرات - في أوائل ذي الحجة^(١).

● وسبق الجيش الشامي فنزلوا على (مَشْرَعَة الماء) في أسهل موضع وأفسحه، ونزل علي مع جيشه بعيداً من الماء، وليس هناك مَشْرَعَة سواها، فعطش أصحاب علي عطشاً شديداً، فمنعهم الشاميون من الماء، وقد أرادوا بذلك أن يُدَكِّروا قتلة عثمان المنبئيين في جيش علي بفعلتهم الشنيعة بأمير المؤمنين عثمان حينما حاصروه ومنعوا عنه الماء، فقالوا:

(١) تاريخ الطبري: ٥٦٣-٥٦٩؛ المنتظم: ١٠٠/٥-١٠٢؛ البداية والنهاية: ٢٥٤/٧-٢٥٥؛ كتابي:



(موتوا عطشاً كما منعتم عثمان الماء!). ولما ترامى الخبر إلى معاوية قال عمرو بن العاص - وكان في مجلسه -: ليس من النّصف أن نكون رِيّانين وهم عطاش! فقال الوليد بن عقبة: (دَعْهُمْ يذوقوا من العطش ما أذاقوا أمير المؤمنين عثمان حين حصروه في داره، ومنعوه طيّب الماء والطعام أربعين صباحاً!).

فتناوش الفريقان على الماء، حتى كشف العراقيون الشاميين عنه، ثم خلّوا الماء للطرفين، واتفقوا على الورد حتى صاروا يزدحمون على الماء لا يكلم أحد أحداً، ولا يؤذي إنسان إنساناً^(١).

وفي قصة الاقتتال على الماء أورد عبد الله بن أحمد في «كتاب صفين» خبراً جيداً عن الأشعث بن قيس وقد جاء إلى معاوية فقال: نريد أن تخلّوا بيننا وبين الماء، فقال معاوية لأبي الأعور: (خَلِّ بين إخواننا وبين الماء)، وعزم عليه في ذلك، ففعل^(٢).

واضطربت الروايات في تقدير أعداد كل من الجيشين:

فقدّرت الروايات جيش علي ما بين خمسين ألفاً ومئة وخمسين ألفاً، في حين قدّرت جيش معاوية بستين ألفاً أو سبعين ألفاً أو مئة وعشرين ألفاً، وهذا اضطراب كبير! وإذا كان ديوان الجند في أول خلافة علي يضم مئة ألف مقاتل من البصريين والكوفيين، فإن جيش علي ينبغي أن يبلغ أكثر من خمسين ألف مقاتل^(٣).

(١) تاريخ الطبري: ٥٦٩/٤-٥٧٢؛ البداية والنهاية: ٢٥٦/٧-٢٥٧؛ مصنف ابن أبي شيبة:

٧٢٣/٨-٧٢٤؛ تاريخ خليفة، ص ١٩٣ بسند حسن.

(٢) تهذيب الكمال: ٢٩٢/٣، ترجمة الأشعث.

(٣) تاريخ خليفة، ص ١٩٣، ١٩٤؛ المعرفة والتاريخ: ٤٠٤/٣؛ مروج الذهب: ٢٩٢/٢؛ البداية

والنهاية: ٢٦١/٧؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٦٥-٤٦٦.



●● ومن أبرز قيادات جيش أمير المؤمنين علي: ابنه محمد ابن الحنفية، عبد الله بن عباس، عمار بن ياسر، قيس بن سعد بن عبادة، الأشعث بن قيس، عبد الله بن بُذَيْل بن وَرْقَاء، هاشم بن عتبة بن أبي وقاص المعروف بالمِرْقَال، عدي بن حاتم، الأحنف بن قيس، حُجْر بن عدي، سُليمان بن صُرْد، عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، الأشتر النخعي، عَمْرُو بن الحَمِق، شَبْث بن رُبَيعي، قيس بن مَكْشُوح.

ومن أبرز قيادات جيش معاوية: عَمْرُو بن العاص، ابنه عبد الله بن عَمْرُو، حَبِيب بن مَسْلَمَة، عبد الرحمن بن خالد بن الوليد، عُبيد الله بن عمر بن الخطاب، مَسْلَمَة بن مَخْلَد، أبو الأعور السُّلَمي، ذو الكَلَّاع الحِميري، بُسْر بن أبي أرطاة، زُفَر بن الحارث، حَوْشَب ذو ظُلَيْم، طَرِيف بن الحَسْحَاس، بلال بن أبي هريرة الدوسي، حسان بن بَحْدَل الكلبي^(١).

المبحث الثاني: وصف موجز لسيرورة القتال

●● بعد حدوث عدة صدامات بين مقدمتي جيشي العراق والشام، وتردّد الرسل بين علي ومعاوية، وإصرار كل من الفريقين على رأيه وتمسكه باجتهاده، كانت الأمور تتجه نحو المواجهة الحاسمة لتحقيق الفصل الأخير لأحد الطرفين. وكان السبئيون وقتلة عثمان وأصحاب الهوى والبغض للإسلام وأهله؛ يسرعون في هذا السبيل، ويؤججون الأحداث بالقول والفعل والأكاذيب والإشاعات لتصل الأمور إلى نهايتها السيئة المحزنة.

ذكر الطبري ونقله عنه ابن كثير، قال: (لم تَزَلْ الرسل تتردّد بين علي ومعاوية والناس كأفون عن القتال حتى انسلخ المحرم من هذه السنة (٣٧هـ)

(١) تاريخ خليفة، ص ١٩٣-١٩٦؛ تاريخ الإسلام، للذهبي - عهد الخلفاء الراشدين،



ولم يقع بينهم صلح. فأمر علي بن أبي طالب مَرْثَد بن الحارث الجُشَمي فنادى أهل الشام عند الغروب: ألا إن أمير المؤمنين يقول لكم: إني قد استأنيتكم لتراجعوا الحق، وأقمتُ عليكم الحجة فلم تجيبوا، وإني قد بُذْتُ إليكم على سَواء إن الله لا يحب الخائنين! ففرع أهل الشام إلى أمرائهم فأعلموهم بما سمعوا المنادي ينادي، فنهض عند ذلك معاوية وعمرو فعبَّيَا الجيش ميمنة وميسرة، وبات عليّ يعبِّي جيشه من ليلته^(١).

•• ثم التقى الناس يوم الأربعاء لسبع خَلَوْن من صفر سنة (٣٧هـ)^(٢).

قال عبد الرحمن بن أبزى - وهو ممن شارك في الواقعة -: (شهدنا مع عليّ ثمان مئة، ممَّن بايع بيعة الرضوان، فاقتتلوا يوم الأربعاء ويوم الخميس ويوم الجمعة وليلة السبت، ثم رُفعت المصاحف، ودَعُوا إلى الصلح)^(٣).

وجزم خليفة بن خياط فقال: (كانت وقعة صفين يوم الأربعاء لسبع خلون من صفر سنة سبع وثلاثين، وكان الصلح ليلة السبت لعشر خلون من صفر)^(٤).

•• وقف أمير المؤمنين عليّ في جيشه فقال: (إنكم ملاقو القوم غداً، فأطيلوا الليلة القيام، وأكثرُوا تلاوة القرآن، وسلُّوا الله وعلَّك النصر والصبر، والقَّوهم بالجد والحزم، وكونوا صادقين).

وأكد على الأخلاق التي يجب عليهم أن يلتزموها فقال: (لا تقاتلوا القوم حتى يبدؤوكم، فأنتم بحمد الله وعلَّك على حُجَّة، وترككم إياهم حتى يبدؤوكم

(١) تاريخ الطبري: ١٠/٥-١١؛ البداية والنهاية: ٢٦٠/٧-٢٦١؛ شرح نهج البلاغة: ٢٨٠/٢.

(٢) تاريخ خليفة، ص ١٩١.

(٣) تاريخ خليفة، ص ١٩٤، ١٩٦ وإسناده صحيح، رجاله كلهم ثقات عدا عبد الله بن

عبد الرحمن بن أبزى فهو صدوق حسن الحديث.

(٤) تاريخ خليفة، ص ١٩١.



حجة أخرى لكم. فإذا قاتلتموهم فهزمتموهم: فلا تقتلوا مُدْبِرًا، ولا تُجهزوا على جريح، ولا تكشفوا عورة، ولا تَمَثِّلُوا بِقَتِيل. فإذا وصلتم إلى رِحال القوم: فلا تهتكوا سترًا، ولا تدخلوا داراً إلا بإذن، ولا تأخذوا شيئاً من أموالهم، إلا ما وجدتم في عسكرهم، ولا تهيجوا امرأة بأذى، وإن شتمنَ أعراضكم وسبين أمراءكم، فإنهن ضعاف القوى والأنفس).

ثم أمر علي بالطلائع والأمراء أن تتقدم للحرب، وجعل يؤمّر كل يوم أميراً، وأكثر ما كان يخرج الأشتر النخعي. وكذلك كان معاوية يبعث على الحرب كل يوم أميراً.

والتقى الجيشان في موقف مهول وأمر عظيم، وحملت ميمنة علي على ميمنة أهل الشام حتى كشفوهم، ثم حمل أهل الشام على العراقيين فأزالوهم، حتى اقترب الشاميون من علي، وجعلت نبأهم تصل إليه. ونادى الأشتر في العراقيين المنهزمين فوبّخهم وردّهم، ثم حملوا على الشاميين فخرقوا صفوفهم، واقتربوا من معاوية. وبعد أن رأى علي ميمنة جيشه قد اجتمعت، قام فحرّض الناس وثبّتهم، فاجتمع شملهم، ودارت رحى الحرب بينهم، وجالوا في الشاميين وصالوا، وتبارز الشجعان، فقتل خلق كثير من الطرفين، فإنّا لله وإنا إليه راجعون!.

وهناك على أرض المعركة كان الصحابي المجاهد عمار بن ياسر - وقد نيف على التسعين سنة - في جيش علي، وكان رسول الله ﷺ قد بشره بالقتل والشهادة؛ فيما رواه أبو سعيد الخدري قال: قال النبي ﷺ: «وَيَحَ عَمَارٌ تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَةُ»^(١).

(١) انظر مقتل عمار عليه السلام فيما يأتي: ص ٤٤٩ في هذا الكتاب؛ وكتابي: نبوءات الرسول ﷺ:



•• وقد قُتل عمار على أرض صفّين، فلما كان ذلك حمي أهل العراق، وتبين لهم أن الحق راجح إلى جانبهم، لحديث النبي ﷺ المتقدم، فاحتمد القتال تلك الليلة وهي من أعظم الليالي شراً بين المسلمين، وتسمى (ليلة الهَرِير)^(١)، وكانت ليلة الجمعة، تقصّفت الرماح، ونفدت النبال، وصار الناس إلى السيوف، والناس يقتتلون من كل جانب، ولم يَزَلْ ذلك دأبهم حتى أصبح الناس من يوم الجمعة وهم على ذلك، حتى تضاحى النهار، وتوجّهت الغلبة لأهل العراق على أهل الشام... بعد هذه الحالة الخطيرة رفع أهل الشام المصاحف فوق الرماح، وقالوا: (هذا بيننا وبينكم، قد فني الناس، فمن للثغور؟! ومن لجهاد المشركين والكفار?!).

وقد أشار عمرو بن العاص على معاوية بهذا فقال له: (أرسل إلى عليّ بمصحف فادّعه إلى كتاب الله، فإنه لن يأبى عليك). فجاء به رجل فقال: بيننا وبينكم كتاب الله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ [آل عمران: ٢٣].

فقال عليّ: (نعم، أنا أولى بذلك، بيننا وبينكم كتاب الله). فجاءته الخوارج - ويدعون يومئذ القراء - وسيوفهم على عواتقهم، فقالوا: ما ينتظر هؤلاء القوم الذين على التل - يريدون جيش معاوية -؟! ألا نمشي إليهم بسيوفنا حتى يحكم الله بيننا وبينهم?!.

وكان ممن دعا إلى الصلح من سادات الشاميين: عبد الله بن عمرو بن العاص، عن أمر معاوية له بذلك، وممن أشار على عليّ بالقبول والدخول في ذلك الأشعث بن قيس الكندي.

(١) الهَرِير: هو الصوت شبه النباح.



أما الأشتر النخعي فكان يصبرُ على المُضِيِّ في القتال وسفك الدماء، فأرسل علي إليه يزيدَ بنَ هانئ يأمره بالكفِّ عن القتال، فردَّ الأشتر على الرسول بقوله: (قل له: ليس هذه الساعة التي ينبغي لك أن تُزِلني فيها عن موقعي، إني قد رجوت أن يُفتح لي، فلا تُعجلني!).

فرجع يزيد إلى أمير المؤمنين علي فأخبره بردَّ الأشتر ومُضِيهِ في القتال، فارتفع الرُّهَجُ^(١)، وعلت الأصوات، فقال القراء لعلي: والله ما نراك إلا أمرته أن يقاتل! فقال: رأيتموني ساررته؟ ألم أبعث إليه جهرةً وأنتم تسمعون؟! فقالوا: فابعث إليه فليأتك، وإلا والله اعتزلناك. فقال علي ليزيد بن هانئ: (وَيْحَكَ، قل له: أقبل فإن الفتنة قد وقعت!) فلما رجع إليه يزيد فأبلغه عن أمير المؤمنين أن ينصرف عن القتال ويُقبل إليه، جعل يتململ ويقول: (ويحك!) ألا ترى إلى ما نحن فيه من النصر، ولم يبقَ إلا القليل؟! فقال يزيد: أيهما أحبُّ إليك أن تُقبل أو يُقتل أمير المؤمنين كما قُتل عثمان؟ ثم ماذا يغني عنك نصرتك هاهنا؟!

فأقبل الأشتر إلى علي تاركاً القتال، وقال: (يا أهل العراق، يا أهل الذل والوهن، أحيانَ علوتم القومَ، وظنوا أنكم لهم قاهرون، رفعوا المصاحف يدعونكم إلى ما فيها، وقد والله تركوا ما أمر الله ﷻ به فيها، وسُنَّةَ من أنزلت عليه ﷺ، فلا تجيئوهم، أمهلوني فقد أحسست بالفتح!) قالوا: لا، قال: أمهلوني عدوَّ الفرس، فإني قد طمعتُ في النصر! قالوا: إذا ندخل معك في خطيئتك.

هكذا يرى هذا الظالم لنفسه وللمسلمين أن هزيمته لجيش الشام هي فتح ونصر، فيتبجح ويقول: قد أحسستُ بالفتح وطمعتُ في النصر! وليته وجَّه هذه البطولة والاستماتة في القتال إلى جهاد أعداء الإسلام



والمتربصين به، وكان ساعي خير بين الأخوين علي ومعاوية - إذاً لذكره التاريخ بخير!.

ورغب أكثر الناس من العراقيين وأهل الشام بكمالهم في المصالحة والمسالمة مدة، لعله يتفق أمر يكون فيه حقن لدماء المسلمين^(١).

المبحث الثالث: معالم بارزة في غمرة المواجهة والقتال

أولاً - بداية القتال ومن بدأه، وبيان أن تركه هو الصواب، وحقيقة موقف علي ومعاوية منه:

تقدم أن أمير المؤمنين علياً قد نبذ إلى أهل الشام على سواء بعد أن ترددت الرسل إليهم وأبوا الدخول في البيعة والطاعة، ونشبت الحرب، ورد أهل الشام عن أنفسهم.

وقد روى نصر بن مزاحم بإسناده، عن جندب الأزدي^(٢) وهو صحابي شهد صفين مع علي، قال: (خرج علي بالناس إلى أهل الشام، فزحف نحوهم، وكان هو يبدؤهم فيسير إليهم، فإذا رأوه قد زحف استقبلوه بزحوفهم)^(٣).

وقال ابن تيمية: (أهل الشام قاتلوا مع معاوية لظنهم أن عسكر علي فيه ظلمة يعتدون عليهم كما اعتدوا على عثمان، وأنهم يقاتلونهم دفعاً لصيالهم عليهم، وقال الصائل جائز. ولهذا لم يبدؤوهم بالقتال حتى

(١) انظر تفصيل ما لخصته هنا، في: تاريخ الطبري ٥/٥١-٥١٧/٥؛ المنتظم: ١١٧/٥-١٢١؛ البداية والنهاية: ٢٦٠/٧-٢٧٣.

(٢) تهذيب الكمال: ١٤١/٥؛ الإصابة: ٢٤٩/١ و ٢٥١.

(٣) وقعة صفين، ص ٢٥٩-٢٦٢؛ شرح نهج البلاغة: ٣/١٣٤.



بدأهم أولئك، ولهذا قال الأشتر النخعي: إنهم يُنصرون علينا لأننا نحن بدأناهم بالقتال^(١).

ولكن أيضاً فإنَّ عَجَزَ الخليفة عن قَتْلِ قتلة عثمان لا يُبيح قتاله، (ولم يكن ذلك موجباً لتفريق الجماعة والامتناع عن مبايعته ولمقاتلته، بل كانت مبايعته على كل حال أصْلَحَ في الدين وأنفع للمسلمين وأطوعَ لله ولرسوله من ترك مبايعته)^(٢).

ونؤكد أن (النصوص الثابتة عن النبي ﷺ تقتضي أن ترك القتال كان خيراً للطائفتين، وأن القعود عن القتال كان خيراً من القيام فيه، وأن علياً، مع كونه أولى بالحق من معاوية وأقرب إلى الحق من معاوية، لو ترك القتال لكان أفضل وأصلح وخيراً!).

وأهل السُّنَّة يترحمون على الجميع، ويستغفرون لهم، كما أمرهم الله تعالى بقوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠].

(وأئمة السُّنَّة يعلمون أنه ما كان القتال مأموراً به: لا واجباً ولا مستحباً، ولكن يعذرون من اجتهد فأخطأ)^(٣).

(وقد كان الحسن بن علي وأكثر السابقين الأولين لا يرون القتال مصلحة، وكان هذا الرأي أصْلَحَ من رأي القتال بالدلائل الكثيرة)^(٤).

(١) منهاج السُّنَّة: ٧٥/٣-٧٦، وانظر: ١٢٠/٣، ٧١٥. صال: سطا، وقهر، وضرب، ووثب.

(٢) المرجع السابق: ٩٢/٣.

(٣) منهاج السُّنَّة: ٧٩/٣، ٧٦.

(٤) المرجع السابق: ٥٨٥/٣، وانظر: ٧١٥/٣.



(وكان علي ومعاوية رضي الله عنهما أطلبَ لكفّ الدماء من أكثر المقتتلين، لكن غلبا فيما وقع، والفتنة إذا ثارت عجز الحكماء عن إطفاء نارها)^(١).

ونجد في كثير من مؤلفات المعاصرين ودراساتهم الحيف والتنطع والانحراف عن جادة الصواب، والطعن على أهل الشام لمجرد أنهم خالفوا علياً في الاجتهاد وقتلوه دفعاً عن أنفسهم.

من ذلك ما كتبه (أم مالك الخالدي) وظهرها حسن المالكي الذي يتظاهر بالإنصاف، فقد ذكر أن الصحابة الذين اعتزلوا القتال مع أحد الفريقين، (كسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر ومحمد بن مسلمة وغيرهم) قد تركوا الأولى! وفي جواز قتال علي لأهل الشام؛ ساوت بين قتالهم وقتال (الخوارج) و(المحاربين) و(قطاع الطرق)^(٢)!

ثانياً - هديهم في الخلاف والقتال^(٣):

سلك الفريقان من أصحاب علي ومعاوية هدي الإسلام وآدابه في المواجهة والقتال، في أثناءه وفي نهايته، وسطّروا مواقف جليلة في التزام أخلاق الإسلام، والصفح عن المخالفين، وإعذارهم وعدم سبّهم فضلاً عن تكفيرهم، بل والثناء على الخيرين والصالحين والشهادة بالحق والصدع به. وما جرى من مجازفات وتعدّ لهدي الإسلام، فإنما كان من ذوي الأهواء وأصحاب البغضاء والسبئية وقتلة عثمان، وكذلك من رواة الأخبار من المبتدعة والكذابين والمتروكين، الذين كانوا حريصين على كل شر وسوء وإلحاق الأذى بأهل الخير والصلاح والإصلاح.

(١) المرجع السابق: ١٢٥/٣.

(٢) بيعة علي بن أبي طالب، ص ١٧١-١٧٢، ١٨٠، واخترت هذا الكتاب مثلاً لأنه الأقل إساءة مقارنة مع كثير غيره.

(٣) انظر ما تقدم: ص ٢٩٣ - ٢٩٩ (رابعاً) في هذا الكتاب.



●● أوصى أمير المؤمنين علي الجيش فقال: (لا تقتلوا مُذْبِرًا، ولا تُجْهزوا على جريح، ولا تكشفوا عورة، ولا تَمَثِّلوا بقتيل... ولا تهتكوا سِتْرًا، ولا تدخلوا داراً إلا بإذن... ولا تهَيِّجوا امرأة بأذى)^(١).

- ويقول أبو أمامة الباهلي: (شهدتُ صفين، فكانوا لا يُجْهزون على جريح، ولا يطلبون مولياً، ولا يَسْلُبون قتيلاً)^(٢).

- وعن يزيد بن بلال قال: (شهدتُ مع علي يوم صفين، فكان إذا أُتي بالأسير قال: لن أقتلك صبراً، إني أخاف الله رب العالمين. وكان يأخذ سلاحه، ويحلِّفه ألا يقاتله، ويعطيه أربعة دراهم)^(٣).

- وقال عبد الله بن عروة بن الزبير: أخبرني رجل شهد صفين قال: (رأيت علياً خرج في بعض تلك الليالي، فنظر إلى أهل الشام فقال: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لي ولهم)^(٤).

- وعن يزيد بن الأصم قال: (سُئِلَ عليٌّ عن قتلى يوم صفين، فقال: قتلنا وقتلهم في الجنة، ويصيرُ الأمرُ إليَّ وإلى معاوية)^(٥).

●● ولما أطلق عليٌّ أسارى أهل الشام، وكان مثلهم أو قريبٌ منهم في يد معاوية، وكان قد عزم على قتلهم لظنِّه أنه قد قتل أسراهم، فلما جاءه أولئك الذين أطلقهم؛ أطلق معاوية الذين في يده^(٦).

(١) تاريخ الطبري: ١١/٥؛ نهج البلاغة: ٧٧/٨، وشرحه: ٢٨٠/٢.

(٢) طبقات ابن سعد: ٤١١/٧؛ مصنف ابن أبي شيبة: ٦٧٥/٧؛ وصحَّحه الألباني في «إرواء الغليل»: ١١٤/٨.

(٣) مصنف ابن أبي شيبة: ٧٢٥/٨؛ مصنف عبد الرزاق (١٨٥٩٢).

(٤) مصنف ابن أبي شيبة: ٧٢٥/٨.

(٥) تقدم: ص ٢٩٦.

(٦) البداية والنهاية: ٢٧٨/٧.



- وروى الشعبي، عن الحارث الأعور قال: (لَمَّا رَجَعَ عَلِيٌّ مِنْ صَفِينٍ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَمْلِكُ أَبَدًا! فَتَكَلَّمَ بِأَشْيَاءَ كَانَ لَا يَتَكَلَّمُ بِهَا، وَحَدَّثَ بِأَحَادِيثَ كَانَ لَا يَتَحَدَّثُ بِهَا، فَقَالَ فِيمَا يَقُولُ: أَيُّهَا النَّاسُ، لَا تَكْرَهُوا إِمَارَةَ مُعَاوِيَةَ، وَاللَّهِ لَوْ قَدْ فَقَدْتُمُوهُ، لَقَدْ رَأَيْتُمُ الرَّؤُوسَ تَنْذُرُ عَنْ كَوَاهِلِهَا كَالْحَنْظَلِ!)^(١).

- وقد ردَّ عمار بن ياسر على شِرْذِمَةِ تَكْفُرِ أَهْلِ الشَّامِ، فقال: (لَا تَقُولُوا ذَلِكَ، نَبِيُّنَا وَنَبِيُّهُمْ وَاحِدٌ، وَقَبْلَتُنَا وَقَبْلَتُهُمْ وَاحِدَةٌ، وَلَكِنْهُمْ قَوْمٌ مَفْتُونُونَ حَادُوا عَنِ الْحَقِّ، فَحَقٌّ عَلَيْنَا أَنْ نَقَاتِلَهُمْ حَتَّى يَرْجِعُوا إِلَيْهِ)^(٢).

- ولم يتردد عمرو بن العاص وابنه عبد الله في رواية فضل عمار بن ياسر، في أثناء المعركة، وأنه تقتله الفئة الباغية، مع كونهما مع معاوية في جيش أهل الشام.

فقد ثبت أن عبد الله بن عمرو عندما بلغه مقتل عمار، وهو في مجلس معاوية، روى بأمانة وجراة وصراحة ووضوح حديث النبي ﷺ: «وَيْحَ عَمَارٍ! تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَةُ».

وكذلك روى عمرو بن العاص حديث رسول الله ﷺ في عمار: «قَاتِلْهُ وَسَالِبْهُ فِي النَّارِ». كما سيأتي في الفقرة التالية.

لقد كان القوم على درجة رفيعة من النبل والإنصاف والشهادة بالحق والصدق به، مع ما كان بين الفريقين من اختلاف وتباين في الاجتهاد أدى إلى المواجهة والقتال الدامي!.

(١) مصنف ابن أبي شيبة: ٧٢٤/٨، وقد تقدم: ص ٣٩٦ في هذا الكتاب.

(٢) انظر ما تقدم: ص ٣٩٧ في هذا الكتاب؛ نبوءات الرسول ﷺ: ١٤٤/١.



ثالثاً - مقتل عمار بن ياسر رضي الله عنه :

●● في الحديث الصحيح الذي رواه أبو سعيد الخُدْري وغيره: أن النبي ﷺ قال: «وَيْحَ عَمَارٍ! تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ»^(١).

وهو حديث متواتر كما نصَّ عليه جماعة من الأئمة الحفاظ.

يقول ابن كثير: (وما زاده الروافض في هذا الحديث - بعد قوله: «الباغية» - : «لا أنالها الله شفاعتي يوم القيامة»! فهو كذبٌ وبُهْتٌ على رسول الله ﷺ؛ فإنه قد ثبتت الأحاديث عنه صلوات الله عليه وسلامه بتسمية الفريقين مسلمين)^(٢).

وقال مثله شيخ الإسلام ابن تيمية^(٣).

وكان مقتل عمار رضي الله عنه بصفين وهو في جيش علي، والذين قتلوه كانوا في جيش معاوية.

والفريقان (أهل العراق وأهل الشام) من أهل الحق، وأصحاب دعوة واحدة هي الإسلام، وكل منهما اجتهد في إقامة حدود الله تعالى، وطائفة علي أقرب إلى الحق.

●● روى عَمْرُو بن مرة قال: سمعتُ عبد الله بن سَلَمَةَ يقول: (رأيتُ عمار بن ياسر يوم صِفِّينَ - شيخٌ آدمٌ طَوَّالٌ - أخذ الحربة بيده، ويده تَرَعَدُ، فقال: والذي نفسي بيده لقد قاتلت بهذه الراية مع رسول الله ﷺ ثلاث مرات، وهذه الرابعة، والذي نفسي بيده لو ضربونا حتى يَبْلُغُوا بنا سَعَفَاتِ هَجَرَ، عرفنا أن مصلحينا على الحق وأنهم على الباطل)^(٤).

(١) أخرجه البخاري (٤٤٧)؛ وابن حبان (٧٠٧٩)؛ وأحمد: (١١٨٦١)، وغيرهم.

(٢) البداية والنهاية: ٢٧٢/٧.

(٣) منهاج السُّنة: ٦٧٢/٣.

(٤) أخرجه أحمد: (١٨٨٨٤)؛ وابن سعد: ٢٥٦/٣-٢٥٧؛ وابن حبان (٧٠٨٠)؛ والحاكم: ٣٨٤/٣، =



ولما اشتد القتال جال عمار في ساحة المعركة ساعة، فحمل عليه اثنان من الموتورين الشائنين، هما ابن جوى السَّكْسَكِي وأبو الغادية الجُهْنِي، فأما أبو الغادية فطَعَنه، وأما ابن جوى فاحتزَّ رأسه!

روى أحمد وابن سعد - واللفظ له - قال: أخبرنا عفان بن مسلم، قال: أخبرنا حماد بن سلمة، قال: أخبرنا أبو حفص وكلثوم بن جبر، عن أبي غادية قال: (سمعتُ عمار بن ياسر يقع في عثمان يَشْتُمُه بالمدينة، قال: فتوَعَّدْته بالقتل، فقلت: لئن أمكنني الله منك لأفعلن! فلما كان يومُ صِفِّين جعل عمار يَحْمِل على الناس، فقليل: هذا عمار، فرأيتُ فُرْجَةً بين الرئتين وبين الساقين، قال: فحملت عليه فطعنته في ركبته، قال: فوقع، فقتلته، فقليل: قتلتَ عمار بن ياسر! وأخبر عمرو بن العاص، فقال سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إن قاتله وسالبه في النار»! ^(١).

وعن حَنْظَلَةَ بن خُوَيْلِد العَنَزِيِّ قال: (بينما أنا عند معاوية، إذ جاءه رجلان يختصمان في رأس عمار، يقول كل واحد منهما: أنا قتلته! فقال عبد الله بن عمرو: لِيَطْبُ به أحذكما نفساً لصاحبه، فإني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «تَقْتُلُهُ الفِتْنَةُ الباغِيَةُ». قال معاوية: فما بالك معنا؟! قال: إنَّ أباي شكاني إلى رسول الله ﷺ، فقال: «أَطِغْ أَبَاكَ ما دام حيّاً ولا تَغْصِه»، فأنا معكم، ولستُ أَقَاتِلُ ^(٢).

= وقال شعيب الأرئوط: رجاله ثقات. وسَعَفَات: جمع سَعْفَةٍ وهي أغصان النخيل. وَهَجَرَ: هي الهفوف اليوم، وإنما خصَّها للمباعدة في المسافة.

(١) مسند أحمد: (١٧٧٧٦)؛ طبقات ابن سعد: ٢٦٠/٣-٢٦١؛ وصحَّحه الألباني في الصحيحة (٢٠٠٨). وقال شعيب: إسناده قوي.

(٢) أخرجه أحمد: (٦٥٣٨)؛ وابن أبي شيبة: ٧٢٣/٨؛ وبأخصر منه النسائي في الكبرى (٨٤٩٦)؛ وذكره الذهبي في سير أعلام النبلاء: ٩٢/٣، وصحَّحه شعيب الأرئوط.



● وأبو الغادية وشريكه ابن جَوَى اللذان قتلا عماراً رضي الله عنه، وكذلك من حضَّ على قتله ورضي به؛ هم الحقيقون بقول النبي ﷺ: «تقتله الفئة الباغية»، وفي هذا يقول ابن تيمية:

(ثم: «إن عماراً تقتله الفئة الباغية» ليس نصّاً في أن هذا اللفظ لمعاوية وأصحابه، بل يمكن أنه أريد به تلك العصابة التي حمّلت عليه حتى قتلتها، وهي طائفة من العسكر، ومن رضي بقتل عمار كان حكمه حكمها. ومن المعلوم أنه كان في المعسكر من لم يرضَ بقتل عمار، كعبد الله عمرو بن العاص وغيره، بل كل الناس كانوا منكرين لقتل عمار، حتى معاوية وعمرو^(١). وهذا الكلام من هذا العلم الشامخ في غاية الدقة والنفاسة والإنصاف والمعدلة.

وتأصيلاً على ما تقدم: فإنه من الظلم المبين، والافتئات على الحق؛ اتهام جميع جيش أهل الشام بأنهم قتلة هذا الصحابي الجليل، لأن له مكانة سامية في قلوب الصحابة والتابعين الأخيار، حتى الذين خالفوه في الاجتهاد وكانوا في الجيش المقابل. والذين يتخذون مقتله ذريعة للولوج في أعراض الصحابة، وتكفير فريق منهم؛ فقد جانبوا الحق وضلوا ضلالاً مبيناً.

(وقد كان معاوية يعرف من نفسه أنه لم يكن منه البغي في حرب صفين، لأنه لم يُرْدها، ولم يتدّنها، ولم يأتِ إليها إلا بعد أن خرج عليّ من الكوفة وضرب معسكره في الثخيلة ليسير إلى الشام كما تقدم... وكل ما وقع من الفتن فإثمُه على مؤرّثي نارها، لأنهم السبب الأول فيها، فهم الفئة الباغية التي قُتل بسببها كل مقتول في وقعتي الجمل وصفين وما تفرّع عنهما)^(٢).

(١) مجموع الفتاوى: ٧٦/٣٥-٧٧؛ وبنحوه: منهاج السُّنة: ١٢٤/٣-١٢٥.

(٢) من تعليقات محب الدين الخطيب على «العواصم»، ص ١٧٣.



●● وقد أَوَّل معاوية رضي الله عنه حديث «تقتله الفئة الباغية» تأويلاً بعيداً:

عن عبد الله بن الحارث قال: (إني لأسيرُ مع معاوية في مُنصرفه من صفين، بينه وبين عمرو بن العاص، قال: فقال عبد الله بن عمرو بن العاص: يا أبتِ، ما سمعتَ رسولَ الله ﷺ يقول لعمار: «وَيَحْكُ يا ابنَ سُمَيَّةَ، تَقْتُلُكَ الفئةُ الباغيةُ»؟ قال: فقال عمرو لمعاوية: ألا تسمعُ ما يقول هذا؟ فقال معاوية: لا تزالُ تأتينا بهِنَّةٍ! أنحنُ قتلناه؟! إنما قتله الذين جاؤوا به)^(١).

وفي رواية: قال معاوية: (أنحنُ قتلناه؟! إنما قتله عليٌّ وأصحابه، جاؤوا به حتى ألقوه تحت رماحنا!)^(٢).

قال ابن القيم: (فهذا هو التأويل الباطل المخالف لحقيقة اللفظ وظاهره، فإن الذي قتله هو الذي باشر قتله لا من استنصر به)^(٣).

وقال ابن كثير: (فقول معاوية: إنما قتله مَنْ قَدَّمه إلى سيفونا، تأويلٌ بعيد جدًّا، إذ لو كان كذلك لكان أمير الجيش هو القاتل للذين يُقتلون في سبيل الله، حيث قَدَّمهم إلى سيوف الأعداء!)^(٤).

وقال مثله شيخ الإسلام ابن تيمية^(٥).

رابعاً - الفئتان مسلمتان، وطائفة علي أقرب إلى الحق:

عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى تقتتلَ فئتان عظيمتان، يكونُ بينهما مقتلةٌ عظيمةٌ، دعوتُهما واحدة»^(٦).

(١) أخرجه أحمد: (٦٤٩٩) وصحَّحه أحمد شاكر وشعيب الأرناؤوط. والهنة: الأمر الشديد العظيم.

(٢) مصنف عبد الرزاق (٢٠٤٢٧)، وسنده صحيح.

(٣) الصواعق المرسلّة: ١٨٤/١-١٨٥.

(٤) البداية والنهاية: ٢١٥/٦، وانظر: ٧١/٧.

(٥) منهاج السُّنة: ٨٩/٣، ٩٤، ٩٧.

(٦) أخرجه البخاري (٧١٢١)؛ ومسلم (١٥٧) بعد رقم (٢٨٨٨)؛ وابن حبان (٦٧٣٤)، وغيرهم.



وعن أبي سعيد الخُدْري قال: قال رسول الله ﷺ: «تَفْتَرِقُ أُمْتِي فِرْقَتَيْنِ، يَمْرُقُ بَيْنَهُمَا مَارِقَةٌ، تَقْتُلُهُمْ أَوْلَى الطَّائِفَتَيْنِ بِالْحَقِّ» لفظ النَّسائي.

وفي رواية لمسلم وأحمد: «يَقْتُلُهُمْ أَقْرَبُ الطَّائِفَتَيْنِ مِنَ الْحَقِّ».

وفي رواية لعبد الرزاق وأحمد والبغوي: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقْتُلَ فِتْنَتَانِ عَظِيمَتَانِ، دَعَوَاهُمَا وَاحِدَةٌ، تَمْرُقُ بَيْنَهُمَا مَارِقَةٌ يَقْتُلُهَا أَوْلَى الطَّائِفَتَيْنِ بِالْحَقِّ»^(١).

●● قوله: «فِتْنَتَانِ»: المراد بهما جماعة علي وجماعة معاوية، لما تحاربتا في صفين.

- «دَعَوَتُهُمَا وَاحِدَةٌ»: المراد بالدعوة: الإسلام على الراجح، أي: إن دينهما واحد، لأن كلاً منهما كان يتسمى بالإسلام.

أو المراد: اعتقاد كل منهما أنه على الحق^(٢).

فالحديث يُثَبِّتُ الْإِسْلَامَ وَالْإِيمَانَ لِكُلِّ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ، وَأَنَّهُمَا فِرْقَتَانِ مِنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَكِلَاهُمَا تَطْلُبُ الْحَقَّ، فَغَايَتُهُمَا وَاحِدَةٌ، وَدَعَوَتُهُمَا وَاحِدَةٌ، وَإِنْ كَانَتْ إِحْدَاهُمَا أَقْرَبَ إِلَى الْحَقِّ مِنَ الْأُخْرَى، كَمَا قَالَ فِي الْحَدِيثِ الثَّانِي: «يَقْتُلُهُمْ أَقْرَبُ الطَّائِفَتَيْنِ مِنَ الْحَقِّ».

وفي الحديث الذي أخرجه البخاري وغيره: عن أبي بَكْرَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ فِي الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ: «ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ، وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ»^(٣): شهادة نبوية للطائفتين بأنهما من المسلمين، ومن ثَمَّ كَانَ

(١) أخرجه مسلم (١٠٦٤) (١٥٠)؛ وأبو داود (٤٦٦٧)؛ وعبد الرزاق (١٨٦٥٨)؛ وابن حبان (٦٧٣٥)؛ والبغوي (٢٥٥٥)؛ وأحمد: (١١١٩٦) و(١١٢٧٥)؛ والنسائي في الكبرى (٨٤٥٧، ٨٥٠٣).

(٢) الفتح: ٥٢٤/٨، شرح الحديث (٣٦٠٩)، ٦٣/١٦، (٦٩٣٥)، ٤١٦ (٧١٢١).

(٣) البخاري (٧١٠٩).



الإمام الجليل سفيان بن عُيينة - وقد روى هذا الحديث - يقول: (قوله: «فئتين من المسلمين» يُعجبنا جداً!)^(١).

- وقوله: «يَمْرُقُ بينهما مارقة»: أي تخرج طائفة من الناس على المسلمين فتحاربهم، والمقصود بها الخوارج، الذين قتلهم عليّ، فهو أقرب إلى الحق من معاوية.

● فأمير المؤمنين علي هو الخليفة الحق، وهو في ذلك القتال أقرب إلى الحق وأولى به، كما جاء في الروايات الصحيحة، وجماعة عليّ وجماعة أهل الشام مسلمون، ومن أهل الحق وطلابه والحريصين عليه، فهناك قريب من الحق وأقرب إليه، وقد أثبتت الأحاديث قرب أهل الشام من الحق، وهم غير ملومين في حروبهم وقتالهم، لأن ذلك كان عن اجتهاد، والمخطئ له أجر والمصيب له أجران.

يقول ابن تيمية معلّقاً على قوله ﷺ الوارد في حديث أبي سعيد الخدري: «يَقْتُلُهُمُ أَقْرَبُ الطَّائِفَتَيْنِ مِنَ الْحَقِّ»: (في هذا الحديث دليل على أنه مع كل طائفة حق، وأن عليّاً رضي الله عنه أقرب إلى الحق).

ويقول في موضع آخر: (فهذا الحديث الصحيح دليل على أن كلا الطائفتين المقتلتين - علي وأصحابه، ومعاوية وأصحابه - على حق، وأن عليّاً وأصحابه كانوا أقرب إلى الحق من معاوية وأصحابه)^(٢).

- وقال ابن حزم: (وصحّ أن عليّاً هو صاحب الحق والإمام المفترض طاعته، ومعاوية مخطئ مأجور مجتهد). (وعلي رضي الله عنه صاحب الحق له أجران:

(١) المعرفة والتاريخ: ٤١٢/٣.

(٢) مجموع الفتاوى: ٤٠٧/٣، ٤٦٧/٤.



أجر الاجتهاد وأجر الإصابة، ومعاوية رضي الله عنه ومن معه مخطؤون مجتهدون مأجورون أجراً واحداً^(١).

- وقال ابن كثير معقّباً على حديث «قَتَلَ عَلِيٌّ الْخَوَارِجَ»: (فيه الحكم بإسلام الطائفتين: أهل الشام وأهل العراق، لا كما تزعمه فرقة الرافضة والجهلة الطغام من تكفيرهم أهل الشام. وفيه أن أصحاب عليٍّ أدنى الطائفتين إلى الحق؛ وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة أن عليّاً هو المصيب، وإن كان معاوية مجتهداً، وهو مأجور إن شاء الله)^(٢).

وقال نحوه الحافظ ابن حجر^(٣).

وأقوال العلماء في هذا كثيرة متضاربة متفقة على ذلك.

خامساً - وقفة وإيضاح حول مفهوم (الفئة الباغية)، ومقاتلتها:

في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَآيَفُنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفَنُتْلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَفُتِلُوا الَّتِي تَبَغَىٰ حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات: ٩]، أمرٌ للمؤمنين بقتال الفئة الباغية، وليس فيه أمرٌ لإحدى الطائفتين بأن تقاتل الأخرى.

وفي اقتتال أهل العراق وأهل الشام؛ يقول أكثر السلف والأئمة كأبي حنيفة ومالك وأحمد وغيرهم: لم يوجد شرط قتال الطائفة الباغية؛ فإن الله لم يأمر بقتالها ابتداءً، بل أمر إذا اقتتل طائفتان أن يُصْلَحَ بينهما، ثم إن بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى قوتلت التي تبغي، وأهل الشام قُوتِلوا ابتداءً قبل أن يبدؤوا بقتال^(٤).

(١) الفصل في الجمل والأهواء والتخل: ١٦١/٤، بتصرف.

(٢) البداية والنهاية: ٢٨٠/٧.

(٣) الفتوح: ٥٧/١٦، شرح الحديث (٦٩٣٣).

(٤) منهاج السنة: ٨٠/٣.



ولهذا كان أئمة السُّنة كمالك وأحمد وغيرهما، يقولون: إن قتالَ عليٍّ للخوارج مأمورٌ به، وأما قتال الجمل وصفين فهو قتال فتنة^(١).

وقد قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها لما وقعت الفتنة: ترك الناس العمل بهذه الآية! وعلّق ابن تيمية على هذا فقال: (وهو كما قالت؛ فإنهما - الطائفتين - لما اقتتلتا لم يُصلَح بينهما، ولو قُدِّر أنه قُوتِلَت الباغيةُ، فلم تُقاتَلْ حتى تفيء إلى أمر الله ثم أُصلَح بينهما بالعدل! والله تعالى أمر بالقتال إلى الفيء ثم الإصلاح، لم يأمر بقتال مجرد، بل قال: ﴿فَقَاتِلُوا آلَ بَنِي تَمِيمٍ حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾. وما حَصَلَ قتالٌ حتى تفيء إلى أمر الله، فإن كان ذلك مقدوراً فما وقع، وإن كان معجوزاً عنه لم يكن مأموراً به!)^(٢).

(ولو قُدِّر أن طائفةً بَغَتْ على طائفة، وأمكن دَفْعُ البغي بلا قتالٍ، لم يَجْزِ القتال: فلو اندفع البغي بوعظٍ أو فُتيا أو أمرٍ بمعروف؛ لم يَجْزِ القتال. ولو اندفع البغي بقتلٍ واحدٍ مقدور عليه، أو إقامة حدٍّ أو تعزير؛ مثل: قطع سارقٍ وقتل محاربٍ وحدٍّ قاذف؛ لم يَجْزِ القتال. وكثيراً ما تثور الفتنة إذا ظلم بعض طائفة لطائفة أخرى، فإذا أمكن استيفاء حق المظلوم بلا قتالٍ لم يَجْزِ القتال.

وليس في قوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا آلَ بَنِي تَمِيمٍ حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ أن كل من امتنع عن مبايعة إمام عادل، يجب قتاله بمجرد ذلك، وإن سُمِّيَ باغياً لترك طاعة الإمام، فليس كل من ترك طاعة الإمام يُقاتَل!)^(٣).

(١) منهاج السُّنة: ٥١٥/٤-٥١٦؛ وانظر ما تقدم: ص ٢٨٩ في هذا الكتاب.

(٢) منهاج السُّنة: ١٠٠/٣، وبنحوه: ٥١٥/٤.

(٣) منهاج السُّنة: ١٠١/٣.



سادساً - وقفة وتحقيق حول أخبار (القتال في صفين: عنفه، وحماسة المتقاتلين، والمبارزات وشدة الحملات):

● المتتبع لأخبار الفتنة عامةً ووقعتي الجمل وصفين خاصة؛ يخلص إلى نتيجة مذهلة خطيرة محزنة، تهدم في نفس القارئ الصورة المشرقة التي سطرها القرآن الكريم وأوضحها أحاديث السنة الطاهرة وأكّدها أحداث السيرة العطرة، وشرحها ورسخها أخبار الفتوحات الإسلامية في عصر الراشدين.

تلك الصورة الجليلة الرائعة الخالصة المخلصة الهادية النبيلة لرجال الإسلام حملة الرسالة وناشريها، الذين كانوا رهباناً بالليل فرساناً بالنهار، يستبسلون في ساحات الوغى مع الأعداء، ويمسكون بأيديهم وأفئدتهم أمام أحكام الإسلام ومبادئه وغاياته، لا يتجاوزونها ولا يخذلونها بموقف أو قول أو فعل.

أما أخبار وقعتي الجمل وصفين فإنها تصوّر أولئك الرجال بقلم آخر وعقل آخر وقلب آخر، وترسم صورة مغيرة تمام المغيرة لهم في أقوالهم ومواقفهم وسيرهم وأهدافهم وغاياتهم!.

فجمهرة الرواة والروايات وكتب التاريخ المتقدمة والمتأخرة والمعاصرة؛ تصوّر الفريقين بصفين أنهم يتحمسون للقتال ويشتدون فيه ويحرضون عليه ويخرصون على المضي فيه فلا ينصرفون عنه إلا إلى الصلاة. ويذكرون عن علي ومعاوية وقيادات الجيشين أنهم يحضضون الجند على الاستعانة بالله والصبر على المواجهة، ومواصلة الجهاد (كذا!).

وعلي يدعو معاوية للمبارزة، فيشجعه عمرو بن العاص ليتخلص منه طمعاً في الإمارة من بعده. وتزعم الروايات أن علياً بارز عمرو بن العاص وهزمه، فاستقبله عمرو بعورته فانصرف علي عنه!.



وتذكر تلك الأخبار أن عمار بن ياسر استبسل في القتال والصحابة يقتفون أثره، وكان يحرض من معه على القتال ويقول: الجنة تحت ظلال السيوف، والموت في أطراف الأسنة، وقد فُتحت أبواب الجنة، وتزيّنت الحور العين: اليوم ألقى الأحبة، محمداً وحزبه!.

ويقول: اللهم إني لا أعلم اليوم عملاً هو أرضى لك من جهاد هؤلاء الفاسقين، ولو أعلم أن عملاً من الأعمال هو أرضى لك منه لفعلته!.

وذهبت تلك الروايات إلى القول بأن أهل الشام تعاقدوا على الثبات وأن لا يفروا، وعقلوا أنفسهم بالعمائم. وأثخن الطرفان في القتل؛ فطارت أكفٌ ومعاصم ورؤوس عن كواهلها!.

ووصفت الروايات القتالَ (وصفاً دراماتيكيّاً) حلّق فيه خيالُ الكذابين والمتروكين، فجأؤوا بما لا يصدقه من يحترم عقله وكان عنده مسكة من حياء وإنصاف.

وتزعم الأخبار أنهم خاضوا زهاء (٩٠) زحفاً، واقتتلوا شهر ذي الحجة جميعه، وربما اقتتلوا في اليوم مرتين. وفصلت شؤون القتال في (عشرة أيام فاصلة) آخرها ما عُرف باسم (ليلة الهَرير)، التي جنح فيها خيالُ الرواة والأخباريين فذكروا أنه في تلك الليلة (اقتتل الفريقان بالرماح حتى تقصّفت، وبالنبال حتى فنيّت، وبالسيوف حتى تحطّمت، ثم صاروا إلى أن تقاتلوا بالأيدي والرمي بالحجارة والتراب في الوجوه، وتعاضوا بالأسنان: يقتتل الرجلان حتى يُثخّنا، ثم يجلسان يستريحان، وكل واحد منهما يهْمُر على الآخر ويهْمُر عليه، ثم يقومان فيقتتلان كما كانا!).

•• والألم المُمض الذي يدعو للأسى والحزن والرثاء لهذه الأمة والتاريخ والحقيقة: أن (تلك الأخبار الفاسدة النالفة الطائشة) قد تسلّلت إلى كتب



مؤرِّخين الكبار، وأمست (كأنها وثيقة تاريخية)، اعتمد عليها وأسَّس وأصَّل مَنْ جاء بعدهم جيلاً بعد جيل إلى زماننا، وتلقَّفها كلُّ حاطب ليل وذو هوى وبغضاء وجَماع غُثائي، لا تهَمُّه الحقيقة ولا يَأبه بأقدار الرجال الذين يترجم لهم ولا التاريخ الذي يكتب عنه!.

حتى طغت تلك الأخبار على الساحة الثقافية، واخترقت الكتب المدرسية، وسَمَّمت عقولَ المدرِّسين البسطاء والناشئة الضحية، وكانت حديث الأسمار والبَطَّالين.

●● وهذه الأخبار تجدها في: تاريخ الطبري، والمنتظم لابن الجوزي، والكامل لابن الأثير، وتاريخ الإسلام للذهبي، وتاريخ ابن عساكر، والبداية والنهاية لابن كثير، وتاريخ اليعقوبي، ومروج الذهب للمسعودي، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد، والإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة، وكتب نَصْر بن مُزاحم وأبي مِخْنَف وهشام الكلبي والواقدي وأمثالهم.

ونقله كثير من المعاصرين من أمثال عبد الكريم الخطيب في كتابه «علي»، و«الفتنة» لهشام جعيط، و«الإمام القائد» لبسام العسلي، و«عبقريّة علي» للعقّاد، و«الفتنة الكبرى» لطف حسين، و«خلفاء الرسول» لخالد محمد خالد، و«الإمام علي» لإبراهيم بيضون، و«أبو تراب» لطلال الجنابي، و«فضائل علي» لمحمد جواد مغنية... وهي أمثلة تشير إلى الكثير الذي لا يدخل تحت حصر!.

والدكتور الفاضل علي الصلابي على عادته في جمع الأخبار، يقول في بعض نُقوله بشأن صفين: (وقام عمرو بن العاص بإخراج الأسلحة من المخازن لمن يحتاج من الرجال ممن قَلَّ سلاحُه، وهو يحزُّض الناس على الاستبسال في القتال)^(١) ثم أحال علي «سنن سعيد بن منصور» وقال: ضعيف!.

(١) كتابه: علي بن أبي طالب، ص ٦٠٠.



فلا أدري لماذا يسوقه إذاً - مع ضَعْفه - ويعرضه بهذه (الصور الدرامية!) قائلاً: (قام عمرو بإخراج الأسلحة من المخازن)، فأية مخازن وأية أسلحة هذه يا ترى؟!.

●● وموقفنا من هذه الروايات والأخبار رَدُّها ونقضُها ورفضُها على وجه الإجمال، لا نفيها كلها، ونعتمد في هذا على نقدها سنداً ومُتناً؛ فنقول:

عامة هذه الأخبار يرويها أبو مَخْتَف لوط بن يحيى، وبعضها رواه نصر بن مَزاحم، والقليل عن عَوانة بن الحَكَم وهشام بن محمد بن السائب الكلبي.

وأبو مخنف: أخباري تالف لا يُوثَق به، شيعي محترق صاحب أخبارهم.

ونصر بن مزاحم: رافضي جَلَد، تركوه، ورماء بعضهم بالكذب.

وعوانة بن الحكم: متهم بالوضع.

وهشام بن محمد الكلبي: متروك رافضي، ليس بثقة^(١).

ثم إن أغلب روايات هؤلاء المتروكين المتهَمين مرسَلات ومُعضلات ومنقطعات، وفي النادر تكون أخبارهم مسندة عمن عاصر الواقعة أو شهدها.

فهذه الأخبار الكثيرة المفصَّلة قد اجتمع فيها ضعفُ الرواة الشديد، وضعفُ الأسانيد من حيث الاتصال؛ فهي ضعف على ضعف.

والأخبار التي جاءت من غير طريقهم نادرة جدّاً، ويغلب عليها الضعفُ والوَهَاء، والقليل منها مقبول أو مستقيم حسن أو صحيح.

هذا من حيث الإسناد.

(١) ترجمتهم في: ميزان الاعتدال، ولسان الميزان، وغيرهما.



أما من حيث المتن: فهي مردودة بأحاديث كثيرة صحيحة، وأخبار حسنة جيدة، وحقائق ثابتة، يمكن إيجازها فيما يلي:

١ - علمُ الصحابة والتابعين بحرمة دم المسلم، ووقوفهم عند التحذير النبوي، وخشيئتهم من سفك دم بشبهة؛ فعن أبي بكره قال: (سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إذا تَوَاجَهَ الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا، فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بِالْأَقْتُولِ؟ قَالَ: «إِنَّهُ قَدْ أَرَادَ قَتْلَ صَاحِبِهِ»!)^(١).

وعن عبد الله بن عمر: أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السِّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا»^(٢).

والأحاديث في هذه كثيرة شهيرة.

٢ - كان القتال قتالَ فتنة، وقد روى غير واحد من الصحابة رضي الله عنهم في إبان الأحداث الأحاديث التي تحضُّ على القعود في الفتنة واعتزالها وعدم السعي فيها وإليها، ومن أبرز الأدلة موقف أبي موسى الأشعري حيث حدث الناس، بقول رسول الله ﷺ:

«إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ فِتْنًا كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمَظْلَمِ، يُصْبِحُ الرَّجُلُ فِيهَا مُؤْمِنًا وَيُمْسِي كَافِرًا، وَيُمْسِي مُؤْمِنًا وَيُصْبِحُ كَافِرًا؛ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ، وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي! فَكَسِّرُوا قَسِيَّكُمْ، وَقَطِّعُوا أَوْتَارَكُمْ، وَاضْرِبُوا بِسُيُوفِكُمُ الْحِجَارَةَ، فَإِنْ دُخِلَ عَلَى أَحَدِكُمْ فَلْيَكُنْ كَخَيْرِ ابْنِي آدَمَ»^(٣).

(١) أخرجه البخاري (٣١)؛ ومسلم (٢٨٨٨)؛ وأبو داود (٤٢٦٨)، وغيرهم.

(٢) أخرجه البخاري (٧٠٧٠)؛ ومسلم (٩٨)، وغيرهما.

(٣) أخرجه أبو داود (٤٢٥٩)؛ وابن ماجه (٣٩٦١)، وغيرهما، وصحَّحه الألباني.



ولهذه الأحاديث اعتزل القتال جماعةً من أكابر الصحابة والسابقين، وحضوا على ذلك، منهم أبو موسى وأبو بكر وسعد بن أبي وقاص وأسامة بن زيد وعبد الله بن عمر، وغيرهم.

٣ - غاية الطرفين لم تكن المواجهة والقتال، فأمر المؤمنين علي خرج لإدخال أهل الشام في البيعة والطاعة، ومعاوية في أهل الشام أصروا على المطالبة بإقامة الحد على قتلة عثمان، وعندما بُدئوا بالقتال دفعوا الصيال عن أنفسهم.

٤ - طول مدة المراسلات وكثرة الرسل وتردهم بين الفريقين؛ تبين حرصهم على عدم المواجهة والقتال وإراقة الدماء وقتل الأنفس.

٥ - ويؤكد ذلك أنهم تداعوا إلى وقف القتال طيلة شهر المحرم، رجاء أن يتم الصلح، ويتجنب الفريقان مواجهة دامية.

٦ - حرص علي ومعاوية عليهما السلام على الكف عن القتال، وقد كانا أطلب لكف الدماء من أكثر المقتتلين، لكن غلبا فيما وقع، والفتنة إذا ثارت عجز الحكماء عن إطفاء نارها^(١).

٧ - ويؤكد ذلك أوامر علي جيشه أن لا يبدؤوا أهل الشام بالقتال، ووصاياه المتكررة بأن لا يتبع مدبر ولا يُجهز على جريح ولا يُقتل أسير ولا يُسلب.

٨ - طلب جماعة كبيرة مراراً من علي أن يرسل إلى الأشتر النخعي يأمره بأن يكف سلاحه ويتوقف عن القتال، وقد فعل أمير المؤمنين علي، لكن ذاك الأشتر استمر القتال طمعاً بالنصر كما يزعم، حتى قال أولئك لعلي: كأنك أرسلت إليه تأمره بالقتال!.



٩ - وكذلك فإن قراء أهل العراق وقراء أهل الشام عسكروا ناحية وكانوا قريباً من ثلاثين ألفاً، وكانوا يحجزون بين الفريقين عند حدوث المناوشات والقتال.

١٠ - ومن الأدلة القوية على عدم الرغبة في القتال والاستمرار فيه؛ أن أهل الشام (رفعوا المصاحف) للتحاكم إليها، فأجاب إلى ذلك أمير المؤمنين وعامة أهل العراق، ما عدا أولئك السبئيين والوالغين في الفتنة الراغبين باستمرار الخلاف والقتال.

من جميع ما قدمناه يتبين بحق أن الرغبة في القتال والحماسة له والاستمرار فيه، لم يكن من هدي أمير المؤمنين علي ووالي الشام معاوية ولا من فعل الصحابة والتابعين لهم بإحسان، بل من تدبير وتأجيج السبئية وقتلة عثمان والغوغاء، ولهم في ذلك سوابق من أيام مقتل عثمان وأحداث البصرة ووقعة الجمل!..

(والفتنة إذا وقعت عجز العقلاء فيها عن دفع السفهاء، فصار الأكابر عاجزين عن إطفاء الفتنة وكف أهلها، وهذا شأن الفتن كما قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ [الأنفال: ٢٥]، وإذا وقعت الفتنة لم يسلم من التلوث بها إلا من عصمه الله^(١)).

سابعاً - وقفة مع الأرقام الكبيرة:

وردت في أخبار وقعة صفين روايات تذكر (أرقاماً كبيرة ضخمة)، حول عدد الوقعات والمواجهات، وطول أمد الحرب، وعدد قتلى الطرفين، ونحو ذلك، نشير إليها في هذه الفقرة، ونبين وجه الحق فيها:



أ - عدد الذين قتلهم أمير المؤمنين علي:

روى عمرو بن شمر، عن جابر الجعفي، عن نُمير الأنصاري: أن علياً قتل في يوم واحد زيادة على خمس مئة رجل^(١).

وذكر المسعودي الخبر فقال: (وكانت ليلة الجمعة - وهي ليلة الهرير - فكان جملة من قتل علي بكفه في يومه وليلته: خمس مئة وثلاثة وعشرين رجلاً)^(٢). قال ابن كثير بعد أن روى الخبر بطوله: هذا إسناد ضعيف وحديث منكر. نقول: بل هو خبر خرافة لا يصدقه عاقل؛ فعَمرو بن شَمِر: متروك ليس بثقة، متهم بالوضع، وقال ابن حبان: رافضي يشتم الصحابة! وشيخه جابر الجعفي: ضعيف رافضي، قال أبو حنيفة: ما لقيتُ أكذبَ من جابر الجعفي!. والخبر ينافي العقل والمنطق؛ فقتلُ هذا العدد في يوم واحد يعني أن علياً يقتل في كل (ثلاث دقائق) رجلاً، وكأنهم مصطفون أمامه يأخذ بأعناقهم واحداً تلو الآخر!.

بل إن هذا فيه شين على أمير المؤمنين علي، وحاشاه أن يستخفّ بدماء المسلمين المخالفين حتى يُهريق دماءهم بهذه السهولة، وما عَلِمنا له ذلك في وقائعه مع كفار قريش، ولا نرتاب في ورعه وتحريره وخشيته من سفك دم فيه شبهة، فأئِ مديحٍ لعليٍّ في هذا؟!.

ب - مدة القتال وعدد الزحوف والوقعات:

ذكرت الأخبار أن الفريقين خاضوا معارك كثيرة، وصلت إلى (٧٠) زحفاً، وبلغها بعضهم إلى (٩٠) وقعة في (١١٠) أيام^(٣).

(١) البداية والنهاية: ٢٦٤/٧.

(٢) مروج الذهب: ٣٠٣/٢.

(٣) تاريخ اليعقوبي: ٨٧/٢؛ مروج الذهب: ٢٧٥/٢؛ المنتظم: ١٢٠/٥، ١٢٣؛ وقعة صفين، لنصر بن

مزاحم: ٢٠٢؛ البداية والنهاية: ٢٧٥/٧.



ونقله غير واحد من المعاصرين؛ منهم الدكتور أكرم العمري^(١)، والدكتور علي الصلابي ووصف تفصيل القتال وضراوته^(٢)! وذكرتها أنا - قديماً - في كتابي «الخلفاء الراشدون»^(٣)، وأنا اليوم أبرأ منها!.

وهذا الخبر مداره على نصر بن مزاحم وأبي مخنف، وحالهما من التَّرك والوهاء معروف. وقد عارضه خبر نظيف بإسناد صحيح عن صحابي شهد الوقعة هو عبد الرحمن بن أبزى، قال: (شهدنا مع علي ثمان مئة ممن بايعبيعة الرضوان، فاقتتلوا يوم الأربعاء ويوم الخميس ويوم الجمعة وليلة السبت، ثم رُفعت المصاحف ودُعوا إلى الصلح)^(٤).

وهذا هو الحق واللائق بحال الصحابة والتابعين الخيرين، الذين يحرصون على الصلح ويتحامون عن سفك الدماء، ويتورعون عن الشبهات في الأمور الصغيرة فما بالك بالنفس المحرمة؟!.

والعجب من أئمتنا ومؤرخينا كيف يغفلون عن خبر صحيح ينقله إمام محدث مؤرخ من شيوخ البخاري - أعني خليفة بن خياط - ويعمدون إلى نصر بن مزاحم وأبي مخنف وأمثالهما فينقلون عنهم! والعجب مستمر من الكتاب المعاصرين حيث يقلّدون من سبقهم ويروّجون لتلك الأخبار التالفة، التي تصوّر الصحابة والتابعين وكأنهم هواة قتال وقتل وإزهاق أنفس!.

ج - أعداد القتلى:

بالغ المؤرخون في تضخيم عدد القتلى أيام صفين - كما بالغوا في عددهم يوم الجمل - فنقل خليفة بن خياط فقال: (وافترقوا^(٥) على سبعين

(١) كتابه: عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٦٧ - ٤٦٨.

(٢) كتابه: علي بن أبي طالب، ص ٦٠٠ - ٦٠٤.

(٣) ص ٥٨٧، ٥٩٣.

(٤) تقدم: ص ٤٤٠ في هذا الكتاب.

(٥) ظن الدكتور أكرم العمري - في كتابه: عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٧٢ - أن هذا الكلام تنمة =



ألف قتيل: خمسة وأربعين ألفاً من أهل الشام، وخمسة وعشرين ألفاً من أهل العراق. ويقال: على ستين ألفاً). وروى عن محمد بن سيرين قال: (افترقوا عن سبعين ألفاً يُعَدُّون بالقَصَب) ^(١).

ونقل مثله يعقوب بن سفيان الفَسَوِي ^(٢).

ومشى على هذا غير واحد، منهم: المسعودي، وابن الجوزي، والذهبي، وابن كثير ^(٣).

وجازف المسعودي مجازفة طائشة فذكر في «تاريخه»: أن معاوية خرج في جيش عدته (خمسة وثمانون ألفاً)، ثم لما تحدث عن عدد القتلى ذكر أن قتلى أهل الشام كانوا (تسعين ألفاً) ^(٤)؛ أي: إن عدد القتلى أكثر من عدد الجيش الأصلي!.

وهذه الأرقام مبالغ فيها جداً، وغير معقولة، يأباها الواقع التاريخي والنقد العلمي:

أما الواقع التاريخي: فالقتال استمر ثلاثة أيام كما قدمنا في الرواية الصحيحة، ولا يُعقل أن يُقتل مثلُ ذاك العدد الهائل في هذه المدة، فمعركة اليرموك مثلاً لم يستشهد فيها من المسلمين سوى ثلاثة آلاف، مع اتساع وقت القتال، وشراسة الأعداء، وكثرة أعداد الجيشين. ومعركة القادسية

= خبر عبد الرحمن بن أبيزى الذي قدمناه، وليس كذلك؛ بدليل قوله في نهاية الخبر: (ويقال)، فهل يقول من شهد الواقعة: (ويقال)؟ فالكلام هنا لخليفة بن خياط.

(١) تاريخ خليفة، ص ١٩٤.

(٢) المعرفة والتاريخ: ٤٠٤/٣.

(٣) مروج الذهب: ٢٧٥/٢؛ المتنظم: ١٢٠/٥؛ تاريخ الإسلام، عهد الخلفاء الراشدين، ص ٥٤٥؛ البداية والنهاية: ٢٧٥/٧.

(٤) مروج الذهب: ٢٩٢/٢، ٣٠٦.



استمرت أربعة أيام وثلاث ليالٍ، وجملة مَن استشهد فيها من المسلمين (٨٥٠٠) نفس.

وأما النقد العلمي: فإن القوم كانوا يتقاتلون بأسلوب بدائي، بالنبال والرماح والسيوف، وكثير منهم كان يتحامى القتالَ إلا مضطراً، ما عدا السبئية الذين كانوا يوقدون الفتنة.

وهذا العدد الكبير لا يسقط مثله في الحروب الحديثة في أيام، مع استخدام الأسلحة الثقيلة كالمدفعية والصواريخ والطائرات، والشواهد على هذا كثيرة^(١).

وعلى هذا فإن عدد القتلى لا يصل إلى عَشْر العدد الذي ذكره أولئك الأخباريون، ووقوع (ثمانية آلاف قتيل) من الفريقين، في ظروف القتال وأساليب المواجهة التي أوضحنا - يعتبر «مقتلة عظيمة» كما أشار إليها الحديث الصحيح.

وقد حمل جماعة من العلماء هذا الحديث على وقعة صفين.



(١) انظر ما قدمناه: ص ٣٥٦ - ٣٦٠ في هذا الكتاب؛ وكتابي: نبوءات الرسول ﷺ: ٩٤/٢ - ٩٥.

الفصل السابع

قصة التحكيم (تجلية حقائق، وكشف زيوف)

•• تمهيد:

لما رأى أكابر الصلحاء والخيرين أن الحرب تتسع دائرتها، وأهل الفتنة من السبئيين وقتلة عثمان يؤججون نارها، وتكون الغلبة لهذا الفريق تارة ولذاك الفريق أخرى - لَمَعَتْ في عقل عمرو بن العاص رضي الله عنه فكرة (رفع المصاحف) ودعوة الطرفين إلى التحاكم إليها والخضوع لحكمها، تماماً كما فعلت الصديقة أم المؤمنين عائشة يوم الجمل عندما أعطت كعب بن سُور مصحفاً وأمرته أن يرفعه ويدعو الناس إليه.

رفع أهل الشام (٥٠٠) مصحف على الرماح^(١) ودعوا الناس إليها، فلما رأى المتحاربون المصاحف الشريفة مرفوعة أوقفوا القتال و(بطلت الحرب)، كما يروي أحد مؤرخي تلك الفتنة^(٢).

ولم يك ذلك صدفة ولا مفاجأة، فإيقاف القتال وحقن الدماء وتحقيق الصلح أمور يتمناها عامة رجال الطرفين كما قدمنا من مواقف وأحداث ومراسلات، ويؤكد ويدل عليه مواقف زعماء الفريقين وصلحائهم، وأغلب الناس تبع لهم.

(١) مروج الذهب: ٣٠٣/٢؛ الأخبار الطوال، ص ١٨٩؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٦٥-٦٦.

(٢) وقعة صفين، لابن مزاحم، ص ٤٧٩.



أولاً - بدء التحكيم والمناذير به، ورغبة الطرفين فيه واستجابتهم له:

يروى أبو مخنف لوط بن يحيى: أن عمرو بن العاص عرض على معاوية رفع المصاحف والدعوة إلى حكمها، (رفع أهل الشام المصاحف بالرماح وقالوا: هذا كتاب الله ﷻ بيننا وبينكم، مَنْ لثغور أهل الشام بعد أهل الشام؟! وَمَنْ لثغور أهل العراق بعد أهل العراق؟! فلما رأى الناس المصاحف قد رُفعت، قالوا: نُجيب إلى كتاب الله ﷻ وننيب إليه^(١)).

وتشير عدة روايات إلى رغبة العراقيين وجماعة من أكابر زعمائهم في إيقاف القتال وحقن الدماء، وهو مما مهّد لقبول التحكيم فور إعلانه، يسوق هذه الأخبار نصر بن مزاحم، نوردها عنه لأنه رافضيّ جلد، ونحتج به على المفترين والأفاكين والجماعين الذين اتهموا عمرو بن العاص بالخداع والمكر والمكيدة في (رفع المصاحف)!

١ - يروي نصر بن مزاحم، عن تميم بن حذيم قال: (لَمَّا أَصْبَحْنَا مِنْ لَيْلَةِ الْهَرِيرِ، نَظَرْنَا فَإِذَا أَشْبَاهُ الرِّايَاتِ أَمَامَ أَهْلِ الشَّامِ فِي وَسْطِ الْفَيْلِقِ، حِيَالِ مَوْقِفِ عَلِيٍّ وَمَعَاوِيَةَ، فَلَمَّا أَسْفَرْنَا إِذَا هِيَ الْمَصَاحِفُ قَدْ رُبِطَتْ فِي أَطْرَافِ الرِّمَاحِ).

ثم يقول: (استقبلوا عليّاً بمئة مصحف، ووضعوا في كل مُجَنَّبَةٍ^(٢) مئتي مصحف، فكان جميعها خمس مئة مصحف. ثم قام الطفيل بن أدهم حِيَالِ علي عليه السلام، وقام أبو شريح الجذامي حِيَالِ الميمنة، وقام ورقاء بن المعمر حِيَالِ الميسرة، ثم نادوا: يا معشر العرب، الله الله في النساء والبنات والأبناء من الروم والأتراك وأهل فارس غداً إِذَا فَنَيْتُمْ! الله الله في دينكم! هذا كتاب الله بيننا وبينكم).

(١) تاريخ الطبري: ٤٨/٥؛ المنتظم: ١٢١/٥.

(٢) المُجَنَّبَةُ: ميمنة الجيش وميسرته.



٢ - ويروي ابن مزاحم بإسناده: عن جابر الجعفي، عن أبي جعفر الباقر؛ خبراً فيه وصفٌ لشدة القتال، وفي آخره: (ونادت المشيخةُ في تلك العَمَرات: يا معشرَ العرب، الله الله في الحُرُمات من النساء والبنات! قال جابر: فبكى أبو جعفر وهو يحدثنا بهذا الحديث)^(١).

٣ - ويروي أيضاً عن أحد السادة الكبار والحكماء الصادقين ممن كان في قيادات جيش علي؛ وهو الأشعث بن قيس: أنه خطب في قومه ليلة الهَرِير فكان مما قاله:

(قد رأيتم يا معشرَ المسلمين ما قد كان في يومكم هذا الماضي، وما قد فني فيه من العرب؛ فوالله لقد بلغتُ من السنِّ ما شاء الله أن أبلغَ، فما رأيْتُ مثل هذا اليوم قط! ألا فليبلغُ الشاهدُ الغائب؛ إنا نحن إنْ تواقفنا^(٢) غداً إنه لفناءُ العرب وضيعةُ الحُرُمات! أما والله ما أقول هذه المقالة جزعاً من الحرب ولكني رجل مسنٍّ أخاف على النساء والذراري غداً إذا فنيَنا. اللهم إنك تعلم أني قد نظرتُ لقومي ولأهل ديني فلم آلُ، وما توفيقِي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب)^(٣).

فهذه روايات عراقية كوفية لا ذُكر فيها لعمر بن العاص، ولا ما زُعم من مكيدة ومكر وخديعة، بل رغبة صادقة من الأخيار الحُرَصاء على مصلحة الإسلام وحقق الدماء.

٤ - وتناهت هذه المواقف وبخاصة خطبةُ الأشعث إلى معاوية رضي الله عنه فقال: (أصاب وربُّ الكعبة، لئن نحن التقينا غداً لتميلَنَّ الروم على ذُراريِّ أهل الشام ونسائهم، ولتميلَنَّ فارسُ على ذُراريِّ أهل العراق ونسائهم! إنما

(١) وقعة صفين، ص ٤٧٩-٤٨٠؛ شرح نهج البلاغة: ٤٥٤/١-٤٥٥.

(٢) أي: للقتال.

(٣) وقعة صفين، ص ٤٨١؛ شرح نهج البلاغة: ٤٥٦/١.



يبصر هذا ذوو الأحلام والنُّهى. ثم قال لأصحابه: اربطوا المصاحف على أطراف القنّاء).

٥ - وثار أهل الشام في سواد الليل ينادون عن قول معاوية وأمره: يا أهل العراق، مَنْ لذرارينا إن قتلتمونا، ومن لذراريكم إن قتلناكم؟! الله الله في البقية!).

وأصبحوا وقد رفعوا المصاحف على رؤوس الرماح، وقد قلّدوها الخيل، والناس على الرايات قد اشتهوا ما دُعُوا إليه، وهم ينادون أهل العراق: كتاب الله بيننا وبينكم.

واعترض بعض مساعِر الفتنة على هذا، ومنهم عمرو بن الحَمِق والأشتر النخعي وهما من رؤوس المشاركين في قتل عثمان، وحَضّاً عليّاً على رفض الصلح والاستمرار في القتال! فغضب الأشعث بن قيس وقال: (يا أمير المؤمنين، أجب القوم إلى كتاب الله ﷻ، فإنك أحقُّ به منهم، وقد أَحَبَّ الناس البقاء، وكرهوا القتال).

فقال علي: هذا أمرٌ يُنظر فيه. فتنادى الناس من كل جانب: المودعة^(١)!

٦ - ثم إن أهل الشام لما أبطأ عنهم عِلْمُ حالِ أهل العراق: هل أجابوا إلى المودعة أم لا؟ جَزِعُوا فقالوا: يا معاوية، ما نرى أهل العراق أجابوا إلى ما دعوناهم إليه، فأَعَدَّهَا جَدَّة^(٢)، فإنك قد غمرت بدعائك القوم وأطمعتهم فيك.

فدعا معاوية عبدَ الله بن عمرو بن العاص، فأمره أن يكلم أهل العراق، ويستعلمَ له ما عندهم، فأقبل حتى إذا كان بين الصفيين نادى: (يا أهل العراق،

(١) وقعة صفين، ص ٤٨١-٤٨٤؛ شرح نهج البلاغة: ٤٥٦/١-٤٥٧.

(٢) أي: أعدها مرة أخرى كما بدأت.



أنا عبدُ الله بن عمرو بن العاص، إنه قد كانت بيننا وبينكم أمورٌ للدين أو الدنيا، فإن تكن للدين فقد - والله - أَعَذَرْنَا وأَعَذَرْتُمْ، وإن تكن للدنيا فقد - والله - أَسْرَفْنَا وأَسْرَفْتُمْ، وقد دعوناكم إلى أمر لو دعوتمونا إليه لأجبناكم، فإن يجمعنا وإياكم الرضا فذاك من الله، فاغتنموا هذه الفرصة^(١).

٧ - واستمر الأشعث بن قيس في السعي للصلح وجاء إلى علي عليه السلام فقال: (يا أمير المؤمنين، ما أرى الناس إلا قد رضوا وسرّهم أن يجيئوا القوم إلى ما دَعَوْهم إليه من حكم القرآن، فإن شئتَ أتيتُ معاويةَ فسألتُهُ ما يريد، ونظرتُ ما الذي يسأل؟ قال: فأتِهِ إن شئتَ. فأتاه، فسأله: يا معاوية، لأيِّ شيء رفعتُم هذه المصاحف؟ قال: لنرجعَ نحن وأنتم إلى ما أمر الله به في كتابه، فابعثوا رجلاً منكم ترضون به، ونبعث منا رجلاً، ونأخذ عليهما أن يعملأ بما في كتاب الله ولا يَعدّوا به، ثم نتبع ما اتفقا عليه. فقال الأشعث: هذا هو الحق.

وانصرف إلى عليّ فأخبره، فبعث عليّ قراءً من أهل العراق، وبعث معاوية قراءً من أهل الشام، فاجتمعوا بين الصّفيّين ومعهم المصحف، فنظروا فيه وتدارسوه، واجتمعوا على أن يُحْيُوا ما أحيا القرآن ويُميتوا ما أَمَات القرآن، ورجع كل فريق إلى صاحبه. فقال أهل الشام: إنّنا قد رضينا واخترنا عمرو بن العاص، وقال الأشعث والقراء الذين صاروا خوارج فيما بعد: قد رضينا نحن واخترنا أبا موسى الأشعري^(٢).

●● وتؤكد رواية صحيحة أن أمير المؤمنين عليّاً قد سُرَّ بالصلح ورضي بالتحكيم وحرّص عليه، ونعى على القراء - الذين صاروا فيما

(١) وقعة صفين، ص ٤٨٤؛ شرح نهج البلاغة: ٤٦٠/١.

(٢) وقعة صفين، ص ٤٩٨؛ شرح نهج البلاغة: ٤٦٥/١-٤٦٦؛ تاريخ الطبري: ٥١/٥؛ مروج الذهب:



بعد خوارج - وقرَّعَهم على رغبتهم في استمرار القتال ومخالفتهم له في قبول التحكيم.

عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال: (إنه لما استحرَّ القتل في أهل الشام بصفين، اعتصم معاوية وأصحابه بجبل، فقال عمرو بن العاص: أرسِلْ إلى عليٍّ بالمصحف، فلا والله لا يرُدُّه عليك. قال: فجاء به رجل يحمله ينادي: بيننا وبينكم كتاب الله ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ [آل عمران: ٢٣]! قال: فقال عليٌّ: نعم، بيننا وبينكم كتاب الله، أنا أولى به منكم. قال: فجاءت الخوارج وكنا نسَمِّيهم يومئذٍ القراء، قال: فجاءوا بأسيا فهم على عواتقهم، فقالوا: يا أمير المؤمنين، ألا نمشي إلى هؤلاء القوم حتى يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقام سهل بن حنيف فقال: أيها الناس، اتَّهَمُوا أَنْفُسَكُمْ! لقد كنا مع رسول الله ﷺ يوم الحديبية ولو نرى قتلاً لقاتلنا، وذلك في الصلح الذي كان بين رسول الله ﷺ وبين المشركين)... وذكر قصة عمر بن الخطاب ومعارضته لصلح الحديبية ونزول سورة الفتح على النبي ﷺ، فقال علي مخاطباً أولئك القوم الذين اعترضوا على قبوله التحكيم: (أيها الناس، إنَّ هذا فتحٌ! فقبل عليٌّ القضية، ورجع، ورجع الناس)^(١).

وهي لفنة رائعة من أمير المؤمنين علي باقتدائه بالنبي ﷺ، حيث صالح المشركين يوم الحديبية، فأحرى بعلي أن يصالح إخوانه المسلمين الذين خالفوه في الاجتهاد، وكما كان صلح الحديبية فتحاً، فكذلك صلحه مع أهل الشام فتح أيضاً!

(١) مصنف ابن أبي شيبة: ٧٣٦/٨-٧٣٧؛ مسند أحمد: (١٥٩٧٥)؛ السنن الكبرى، للنسائي (١١٤٤٠)؛ وأصله في البخاري (٣١٨١)؛ ومسلم (١٧٨٥).



وأكد رأيَه الصحابيُّ الجليل سَهْل بنُ حُنَيْف الذي نعى على مَنْ خالف أمير المؤمنين فقال: (اتَّهَمُوا أَنْفُسَكُمْ...)، وذكر لهم ما وقع لهم بالحديبية، وأنهم رأوا يومئذٍ أن يستمروا على القتال ويخالفوا ما دُعُوا إليه من الصلح، ثم ظهر أن الأصلح هو الذي كان شرع النبي ﷺ فيه. وقد أعقب خيراً كثيراً، وظهر أن رأيَ النبي ﷺ في الصلح أتم وأحمدُ من رأيهم في المناجزة^(١).

فكذلك هو الحال في قبول (التحكيم) والصلح مع أهل الشام؛ فيه حقٌّ دماء المسلمين وإعادةُ الوحدة إلى صفوفهم، وهذا أتم وأحمدُ من العودة للمناجزة والقتال!.

● واستمر عامة العراقيين على مثل رأي أمير المؤمنين عليّ في قبول الصلح وإمضاء التحكيم، ولم يخالف إلا مثيرو الفتنة والسبئية ممن هم على شاكلة الأشر النخعي وأتباعه، ويؤكد ذلك ما رواه التابعي الجليل أبو وائل شقيق بن سلمة في بعض طرق الحديث المتقدم، يقول:

(لَمَّا قَدِمَ سَهْل بن حُنَيْف من صِفِّين، أتيناہ نستخبره، فقال: اتَّهَمُوا الرَّأْيَ، فلقد رأيتني يومَ أَبِي جَنْدَل لو أَسْتَطِيعُ أن أَرُدَّ على رسول الله ﷺ أمرَه لَرَدَدْتُ، والله ورسوله أعلم. وما وَضَعْنَا أَسْيافَنَا على عَوَاتِقِنَا لِأَمْرٍ يُفْظَعُنَا؛ إِلَّا أَسْهَلَنَ بِنَا إلى أَمْرٍ نَعْرِفُه، قبل هذا الأمر: ما نَسُدُّ مِنْهَا خُصْماً إِلَّا انْفَجَرَ عَلَيْنَا خُصْماً ما نَدْرِي كيف نَأْتِي له!)^(٢).

قال الأعمش: سألتُ أبا وائل: شهدتَ صِفِّين؟ قال: نعم. وذكر حديثَ سهل بن حنيف، ثم قال أبو وائل: (شهدتُ صِفِّينَ وَبِشَسْتُ صِفُونًا!)^(٣).

(١) الفتح: ٧٨٩/٧ (٣١٨١)، ٦٦٥/١٠ (٤٨٤٤)؛ نبوءات الرسول ﷺ: ٢/ ١٠٢-١٠٣.

(٢) أخرجه البخاري (٤١٨٩). يوم أبي جندل: أراد به يوم الحديبية، وقصة أبي جندل يوم الحديبية مشهورة. خُصْم: جانب.

(٣) أخرجه البخاري (٣١٨١) و(٧٣٠٨)، وكلها أطراف لحديث واحد.



فهذه الروايات الصحيحة الثابتة في الصحيحين وغيرهما، تؤكد قبولَ أهل العراق وأهل الشام وعلى رأسهم علي ومعاوية؛ لخيار الصلح وإمضاء التحكيم. وتدحض الأخبار التالفة والمجازفات والكلامَ المرسل بلا سند؛ بأن ذلك كان خدعةً من عمرو بن العاص ومكيدةً منه، وإنقاذاً لموقف الشاميين الذين ضعفوا وكادوا أن يولُّوا مدبرين، مما شاع في التاريخ قديماً وحديثاً، حتى غدا كأنه حقيقة ثابتة لا تقبل الردّ، وما عداها من حقائق ثابتة أمست مطموسة لا يعلم بها كثير من الناس!.

ثانياً - روايات ساقطة حول موقف الطرفين من التحكيم:

مضت روايات كثيرة في طريقها التائه تدبج الكذب والافتراء على علي ومعاوية وأهل العراق وأهل الشام، وجمّح الهوى بالأخباريين والمؤرخين فأوردوا روايات مطوّلة تزعم أن علياً رفض التحكيم وأنّب مَنْ قبله من أتباعه واتّهم الشاميين وعلى رأسهم معاوية وعمرو بالكذب والتدجيل والشر والفساد والسعي في الضلال ومخالفة أحكام القرآن، وأنه دعا إلى الاستمرار في المناجزة والقتال...

وَوَصَّمَتْ تلك الأخبار معاوية وعمرًا وأهل الشام بكل نقيصة ودناءة وخديعة ومكر وجُبْن وخُبث وكيدٍ للإسلام وأهله وسعيٍ وراء مآرب شخصية ومطامع في الرياسة وعبثٍ بمصالح الإسلام والمسلمين...

روى أبو مخنف: أن علياً قال: (عبادَ الله، امضُوا على حقكم وصدقكم وقتالِ عدوكم، فإن معاوية وعمرو بن العاص وابن أبي مُعَيْط وحَبِيب بن مَسْلَمَة وابن أبي سَرْح والضَّحَّاك بن قيس؛ ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن، أنا أَعْرِفُ بهم منكم، قد صحبتهم أطفالاً وصحبتهم رجالاً: فكانوا شرّاً أطفال



وشَرَّ رجال. ويحكم! إنهم ما رفعوها ثم لا يرفعونها ولا يعملون بما فيها، وما رفعوها لكم إلا خديعةً ودَهْنًا ومكيدة! (١).

وروى نصر بن مزاحم بإسناده قال: (لَمَّا نظر عليٌّ إلى رايات معاوية وأهل الشام قال: والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، ما أسلموا ولكن استسلموا، وأسروا الكفر! فلما وجدوا عليه أعواناً، رجعوا إلى عداوتهم لنا، إلا أنهم لم يتركوا الصلاة) (٢).

وروى نصر أيضاً: أن القرءاء طلبوا من علي قبول التحكيم، فردَّ عليهم موضحاً حقيقة أهل الشام: (إني إنما قاتلتهم ليدِينوا بحكم القرآن، فإنهم قد عصوا الله فيما أمرهم، ونقضوا عهده، ونبذوا كتابه! ولكني قد أعلمتكم أنهم قد كادوكم، وأنهم ليس العمل بالقرآن يريدون) (٣).

وفي رواية لأبي مخنف قال: (فلما رأى عمرو بن العاص أن أمر أهل العراق قد اشتد، وخاف في ذلك الهلاك؛ قال لمعاوية: هل لك في أمر أعرضه عليك لا يزيدنا إلا اجتماعاً ولا يزيدهم إلا فُرقة؟ قال: نعم، قال: نرفع المصاحف ثم نقول: ما فيها حَكَمٌ بيننا وبينكم، فإن أبى بعضهم أن يقبلها وجدت فيهم من يقول: بلى ينبغي أن نقبل، فتكون فُرقة تقع بينهم، وإن قالوا: بلى نقبل ما فيها، رفعنا هذا القتال عتاً وهذه الحرب إلى أجل أو إلى حين. فرفعوا المصاحف بالرماح) (٤).

(١) تاريخ الطبري: ٤٨/٥-٤٩؛ الكامل، لابن الأثير: ١٦١/٣؛ البداية والنهاية: ٢٧٣/٧-٢٧٤؛ تاريخ

اليقوبي: ٨٨/٢-٨٩؛ مروج الذهب: ٣٠٤/٢.

(٢) وقعة صفين، ص ٢٤٠-٢٤١؛ شرح نهج البلاغة: ٢٨٤/٢.

(٣) شرح نهج البلاغة: ٤٥٨/١.

(٤) تاريخ الطبري: ٤٨/٥؛ المنتظم: ١٢١/٥؛ تاريخ اليقوبي: ٨٨/٢.



وعنون المسعودي لهذا الحدث الخطير هكذا: (خدعة رفع المصاحف)^(١).
وهكذا سماها إبراهيم بيضون^(٢)، وسماها محمد جواد مغنّية: (مهزلة التحكيم)^(٣)!.

وعلى هذا السّن السيئ مشى بعض كتّابنا المعاصرين، يقول عبد الكريم الخطيب: (جاءت خديعة المصاحف يرفعها أهل الشام على أسنة الرماح وينادون في أهل العراق بالاحتكام إلى كتاب الله، والفياء إلى السلم والعافية. ويدرك الإمام ما يعمل هذا التدبير في جيشه، وما تعمل تلك الدعوة الكاذبة!) في جماعات مختلفة الأهواء متباينة المشارب متنازعة الغايات؛ إنها الفرقة التي لا اجتماع معها، والتخاذل الذي لا رجاء في نصر معه!^(٤).

هذه نماذج مقتضبة معبرة في هذا الباب يسوقها نصر بن مزاحم وأبو مخنف لوط بن يحيى واليعقوبي والمسعودي... وحالهم معروف قد أشرنا إليه أكثر من مرة، وما هم عليه من ضعف ووهاء وبدعة وهوى!

ولا يُستغرب من هؤلاء أن يرووا مثل تلك الفري، ولكن العُتب المرّ على أئمتنا من أكابر الحفاظ والمحدثين والمؤرخين كيف يوردون هذا الباطل في كتبهم؟! فيُسوق الطبري كثيراً من تلك الروايات، ويتابعه في روايتها ابن عساكر وابن الجوزي وابن الأثير وابن كثير... وغيرهم كثير!.

كيف استجاز أولئك المؤرخون وُصف معاوية وعَمُرو وجماعة من الصحابة بأنهم (شُرُّ أطفال وشُرُّ رجال)، وأنهم (ليسوا أصحاب دين ولا

(١) مروج الذهب: ٣٠٣/٢.

(٢) كتابه: الإمام علي، ص ٨١.

(٣) كتابه: فضائل الإمام علي، ص ١٥٠.

(٤) كتابه: علي بن أبي طالب، ص ٤٨٤.



قرآن)، وقد ثبت الثناء عليهم في القرآن الكريم والنصوص الكثيرة في السُّنة الصحيحة، مع النهي الشديد عن سبِّهم؟!.

وزاد الأمر فُحشاً أن الطبري وغيره نقلوا عن الأُشتر: أنه قال في عمرو ابنِ العاص ورفعِ المصاحف: (إنها مشورة ابنِ العاهرة)^(١)!.

هل هذا الأُشتر (صاحبُ دين وصاحبُ قرآن)، وهو يقذف صحابياً - أثنى عليه النبي ﷺ - بمثل هذا الفحش من القول؟!.

ثالثاً - نبذة عن قبول التحكيم من الطرفين، والقائمين به:

●● دعا أهل الشام إلى الصلح وتحكيم القرآن، ووافق ذلك رغبةً أكثر أهل العراق ورضي به أمير المؤمنين عليّ وقال: (نعم، أنا أولى بذلك، بيننا وبينكم كتاب الله)، كما قدمنا.

ورشّح الفريقان رجلين من جُلّة الصحابة ليقوما بأمر التحكيم؛ فاختار أهل الشام عمرو بن العاص، واختار أمير المؤمنين وأهل العراق أبا موسى الأشعري^(٢).

ومما يؤكد أن أمير المؤمنين عليّاً كان راضياً عن اختيار أبي موسى؛ ما رواه البلاذري بإسناده قال: (قال الأحنف بن قيس لعليّ حين أراد أن يحكّم أبا موسى: إنك تبعث رجلاً من أهل القرى رقيقاً... فابعثني مكانه آخذ لك بالوثيقة، وأضعك من الأمر بحيث أنت. فقال له ابن عباس: دَعْنَا يا أحنف منك، فإنّا أعلمُ بأمرنا منك)^(٣).

(١) تاريخ الطبري: ٥٠/٥.

(٢) تاريخ الطبري: ٥١/٥؛ تاريخ الإسلام - عهد الخلفاء الراشدين، ص ٥٤٨؛ شرح نهج البلاغة:

٤٦٦/١؛ العواصم من القواصم، ص ١٧٥-١٧٦.

(٣) أنساب الأشراف: ٥٧/٢؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٧٥، وسنده حسن.



وروى الأعمش، عن أبي صالح: (أن علياً قال لأبي موسى: احْكُم ولو على حَزَّ عُنْقِي!)^(١).

وهذان النصفان الثابتان يُبطلان كلّ ما روي عن أمير المؤمنين علي من أنه لم يَرْضَ بترشيح أبي موسى للحكومة، وأنه أُجبر عليه من قِبَل الأشعث والقراء، وأنه طعن في أهليته، وأنه ليس بثقة عنده؛ فقد خالف عليه حين بعث يستنفر أهل الكوفة فثَبَّطَهُم أبو موسى!.

شذرة عن أبي موسى وعمرو بن العاص رضي الله عنهما:

أ - أبو موسى الأشعري^(٢):

•• صحابي جليل أسلم قديماً، وهاجر إلى المدينة بعد فتح خيبر، وشهد مع النبي ﷺ غزوة ذات الرِّقاع، والفتح، وحُنين، وأوطاس، وتبوك، وحجَّ معه حجة الوداع.

تمتع بصفات حميدة؛ فكان ربانياً زاهداً، عابداً منيباً، صَوَّاماً قَوَّاماً، حيّاً كريماً، متواضعاً حليماً، عالماً عاملاً، صادقاً للهجة، صافي السَّريرة، متمسكاً بهدي النبوة، مجاهداً فاتحاً، والياً جليلاً، كبير القدر، رفيع المحلّ.

وكان من أعيان تلاميذ النبوة، وأثنى عليه رسول الله ﷺ وقرَّبَه إليه وأدناه منه واستمع إلى قراءته القرآن وأطاب الثناء عليه فيها.

بعثه النبي ﷺ إلى اليمن والياً وداعياً ومعلِّماً، فكان عاملاً له على زَبيد وعدَن وساحل اليمن.

(١) مصنف ابن أبي شيبة: ٧٢٤/٨، بإسناد صحيح؛ وهو في تاريخ الإسلام، ص ٥٤٨؛ وابن عساكر: ١٧٦/٣-١٧٧، لكن محققه محمد باقر المحمودي حكم ببطلان الخبر لأنه لا يتفق مع هواه في الرفض!.

(٢) له ترجمة وافية في كتابي: أعلام الحفاظ والمحدثين: ٥٣٩/١-٥٨٦، وما ذكرته هنا ملخص منها.



وأقرّه أبو بكر الصديق على ولاية اليمن، فبقي أميراً عليها طيلة مدة خلافته.

وكذلك ولّاه الفاروق عمر على البصرة، ولما حضرته الوفاة كتب في وصيته: أَلَّا يُقَرَّرَ لي عاملٌ أكثر من سنة، وأَقَرُّوا الأشعريَّ أربع سنين!.

ولما بويع عثمان بالخلافة أقرَّ أبا موسى والياً على البصرة، فبقي على إمرتها ست سنين، فاستمرت ولايته عليها زهاء اثنتي عشرة سنة من سنة (١٧هـ) وحتى سنة (٢٩هـ)، حيث عُزل عنها عن أمر عثمان، وكتب عثمان إليه: (إني لم أعزلك عن عجز ولا خيانة).

ثم ولّاه عثمان على الكوفة، واستشهد عثمان وهو والٍ عليها، وبويع علي بالخلافة وغير بعض ولاة الأمصار، وأقرَّ أبا موسى على الكوفة.

●● فهذا الرجل الكبير قد حاز من الشرف والثناء والثقة ما لم يحظ به إلا القلّة من الأكابر، فقد ولي للنبي ﷺ وللخلفاء الراشدين الأربعة؛ وهذا من أعظم البراهين على عبقريته وكفاءته وتمام عقله وحكمته وحُسن إدارته وقيامه بأعباء الولاية في أمصار عُرفت بكثرة القلاقل والتقلُّب على كبار الولاة وبخاصة الكوفة والبصرة.

فهل نُعرض عن هذه الأحاديث الصحيحة والتاريخ الثابت الناصع المجيد الحافل بالمكرمات، ونستسلم لروايات تالفة ونروّج أخباراً ساقطة رواها المتروكون وأصحاب الأهواء والبغضاء للصحابة؛ حيث رمّوا أبا موسى بالغفلة والسذاجة، وافترّوا على عليّ بأنه قال لأتباعه الذين اختاروا أبا موسى للتحكيم:

(إنكم قد عصيتموني في أول الأمر فلا تعصوني الآن، إني لا أرى أن أولي أبا موسى... فإنه ليس لي بثقة، قد فارقني، وخذّل الناس



عَنِّي، ثم هرب مني حتى آمَنَتْهُ بعد أشهر، ولكن هذا ابن عباس نوَّليَه ذلك!)^(١).

وللأسف فإن ابن كثير وهو الإمام الحافظ المؤرخ روى الخبر فقال: (وأراد علي أن يوكل عبد الله بن عباس، وليته فعل!).

وعلى الرغم من أن الخبر واهٍ، فهي غمزةٌ بأبي موسى الأشعري، ما كان لهذا الإمام أن يَزِلَّ فيها، والرافضة لا يُستغرب منهم الطعن على الصحابة، أما أمثال ابن كثير فما عذرهم؟!.

ب - عمرو بن العاص:

•• صحابيٌّ كبيرٌ وعَلَمٌ جليلٌ، داهيةٌ قريش ورجلُ العالم، ومن يُضرب به المثلُ في الفِطنة والذكاء والحزم والدهاء.

هاجر إلى رسول الله ﷺ مُسْلِماً في أوائل سنة (٨هـ)، مرافقاً لخالد بن الوليد وحاجب الكعبة عثمان بن طلحة، ففرح النبي ﷺ بقدومهم وإسلامهم، وأمرَ عَمراً على بعض الجيش وجهزه للغزو^(٢).

وفي «صحيح مسلم» عن عمرو بن العاص: أنه قال: (لَمَّا جَعَلَ اللهُ الإسلامَ في قلبي، أتيتُ النبي ﷺ فقلتُ: ابْسُطْ يمينَكَ فلأُبَايعَكَ، فَبَسَطَ يمينَه، قال: فقبضتُ يدي، قال: «ما لَكَ يا عَمْرُو؟!» قال: قلتُ: أردتُ أن أشتريَ، قال: «تَشْتَرِيْ بِمَاذَا؟» قلتُ: أَنْ يُغْفَرَ لِي، قال: «أَمَا علمتَ أن الإسلامَ يَهْدِمُ ما كان قَبْلَه؟ وأن الهجرةَ تهدِمُ ما كان قَبْلَها، وأن الحجَّ يهدِمُ

(١) الخبر من مرويات أبي مخنف! وهو في: تاريخ الطبري: ٥١/٥؛ المنتظم: ١٢٢/٥؛ تاريخ الإسلام - عهد الخلفاء الراشدين، ص ٥٤٧-٥٤٨؛ البداية والنهاية: ٢٧٧/٧؛ مروج الذهب:

٣٠٤/٢.

(٢) سير أعلام النبلاء: ٥٥/٣.



ما كان قبله؟» وما كان أحدٌ أحبَّ إليَّ من رسول الله ﷺ ولا أجلُّ في عيني منه، وما كنتُ أطيقُ أن أملأَ عينيَّ منه إجلالاً له! ولو سُئِلْتُ أن أصفه ما أطقْتُ، لآتي لم أكنُ أملأُ عينيَّ منه. ولو مُتُّ على تلك الحال لرجوتُ أن أكونَ من أهل الجنة. ثم ولينا أشياء ما أدري ما حالي فيها! فإذا أنا مُتُّ، فلا تصحبني نائحةٌ ولا نازرٌ. فإذا دفنتموني فثُوبوا عليَّ الترابَ شتاءً، ثم أقيموا حول قبري قدرَ ما تُنحرُ جُزُورٌ ويُقسَمُ لحمُها؛ حتى أستأنسَ بكم، وأنظرَ ماذا أراجعُ به رسلَ ربِّي^(١).

وقد أثنى النبي ﷺ عليه وعلى أخيه وشهد لهما بالإيمان؛ فعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ابنا العاصِ مؤمنانِ: عمرو وهشامٌ»^(٢).

وعن عُقبة بن عامر قال: قال رسول الله ﷺ: «أسلمَ الناسُ، وآمنَ عمرو ابنُ العاصِ»^(٣)!

وعن طلحة بن عبيد الله قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنَّ عمرو بنَ العاصِ من صالحِ قريشٍ»^(٤).

وعمر بن العاصِ رضي الله عنه من المهاجرين، والمهاجرون من أولهم إلى آخرهم ليس فيهم من اتهمه أحدٌ بالنفاق؛ بل كلهم مؤمنون مشهود لهم بالإيمان^(٥).

(١) صحيح مسلم (١٢١).

(٢) أخرجه أحمد: (٨٠٤٢)؛ وابن سعد: ١٩١/٤؛ والحاكم: ٢٤٠/٣، ٤٥٢؛ وصحَّحه الألباني في الصحيحة (١٥٦)، وصحيح الجامع (٤٥). وحسنه شعيب الأرناؤوط.

(٣) أخرجه الترمذي (٤١٧٩)، وحسنه الألباني وشعيب الأرناؤوط.

(٤) أخرجه الترمذي (٤١٨٠)؛ وأحمد: (١٣٨٢)؛ وصحَّحه الألباني بشاهديه السابقين، في الصحيحة (٦٥٣)، وصحيح الجامع (٤٠٩٥).

(٥) مجموع الفتاوى: ٦٣/٣٥.



●● وقد أمّر النبي ﷺ عمرو بن العاص على جيش (ذات السلاسل)^(١) سنة (٨هـ)، وفي الجيش أبو بكر وعمر وأمثالهما من عليّة الصحابة، وحسبك بذلك جلالةً ومنزلةً لعمرو عند النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم.

وعن عمرو بن العاص قال: (بعث إليّ رسول الله ﷺ فقال: «خُذْ عَلَيْكَ ثِيَابَكَ وَسِلَاحَكَ، ثُمَّ اثْنِي» فأتيتُهُ وهو يتوضأ، فصعد في النظر ثم طأطأه فقال: «إني أريدُ أن أبعثَكَ على جيشٍ، فيُسلِّمَكَ الله ويُغنِّمَكَ، وأزْعِبُ لك من المال زَعْبَةً صَالِحَةً» قال: قلت: يا رسول الله، ما أسلمتُ من أجلِ المال ولكنني أسلمتُ رغبةً في الإسلام وأن أكونَ مع رسول الله ﷺ! فقال: «يا عمرو، نِعَمَ المَالُ الصَالِحُ للمرءِ الصَالِحِ»^(٢)).

- وولاه النبي ﷺ على (عُمان)، وتوفي ﷺ وعمرو عاملٌ له عليها. وكان يعلم أهلها الإسلام، ويجمع الصدقات^(٣).

يقول التابعي الجليل الفقيه النبيل قبيصة بن جابر: (صحبْتُ عمرو بنَ العاص فما رأيتُ رجلاً أبينَ أو أنصعَ رأياً، ولا أكرمَ جليساً منه، ولا أشبهَ سريرةً بعلانيةٍ منه)^(٤).

●● وفي خلافة أبي بكر شارك عمرو في حروب الردّة والقضاء عليها، وقد عقد له الصديق لواءً.

ولمّا تمّ القضاء على حركة الردّة، كتب أبو بكر إلى عمرو - وكان مقيماً بقُضاعة، وهي شمال غرب السعودية - يخيره أن يبقى حيث هو، أو يسير إلى الجهاد في الشام، وكتب إليه:

(١) الحديث مختصر في الصحيحين: البخاري (٣٦٦٢)؛ ومسلم (٢٣٨٤).

(٢) أخرجه أحمد: (١٧٧٦٣)؛ والبخاري في الأدب المفرد (٢٩٩)؛ وابن حبان (٣٢١١)، وصحّحه الألباني وشعيب الأرناؤوط. أزعب: أي أعطيك دفعة من المال، والزعب: الدفع.

(٣) تاريخ خليفة، ص ٩٧؛ كتابي: أبو بكر الصّدِّيق، ص ٤٨٠.

(٤) سير أعلام النبلاء: ٥٧/٣؛ المعرفة والتاريخ: ٤٥٨/١.



(وقد أحببتُ - أبا عبد الله - أن أفرَّغَكَ لِمَا هو خيرٌ لك في حياتك ومعادِكَ منه، إلا أن يكون الذي أنت فيه أحبَّ إليك).

فكتب إليه عمرو: (إني سهّم من سهام الإسلام، وأنت بعد الله الرامي بها، والجامعُ لها؛ فانظر أشدّها وأخشأها وأفضّلها فارم به شيئاً إنْ جاءك من ناحية من النواحي!).

وشارك في فتوحات الشام، وكان أحد قادة جيوش المسلمين الأربعة هناك، وولاه أبو بكر على فلسطين^(١).

●● وفي عهد الفاروق عمر كان لعمرٍ منزلة رفيعة، فكان من أمراء الفتح في الشام، ثم كان له الشرف الباذخ السائر مدى الدهر بأن سار عن أمر عمر على رأس الجيش الفاتح إلى مصر ففتحها ونشر الإسلام فيها، وله من الأجر ما لا يعلمه إلا الله في ذاك العمل العظيم الذي اشتهر به على مر التاريخ بأنه (فاتح مصر)، وبقي واليها طيلة خلافة عمر!

●● وفي خلافة عثمان بقي عَمْرُو والياً على مصر مدة طويلة فأحسن السياسة على عادته، وتألّب عليه السبئيون بعدما ضاقوا ذرعاً من قبضته على شؤون البلاد ومحاصرته لهم وملاحقته فلولهم وإبطاله مؤامراتهم! فحاولوا الوشاية به عند أمير المؤمنين عثمان، فقطع ذو النورين دابر الفتنة فاستقدم عَمْرًا إلى المدينة وولّى على مصر عبد الله بن سعد بن أبي سرح.

هذه مكانة عَمْرُو عند النبي ﷺ، وتلكم هي سيرته وأخلاقه وشمائله وهديه وإيمانه وورعه ونبله ومؤهلاته الفذة كما جاءت في السُنَّة الصحيحة، وهذه هي منزلته عند الخلفاء الراشدين أبي بكر وعمر وعثمان؛ حيث ولي

(١) انظر كتابي: أبو بكر الصديق، ص ٤٦٦، ٥٦٤، ٥٩٦.



الولايات وقاد الجيوش وفتح الفتوح وساس العباد، وما كان في سيرته ما يُعاب إلا ما افتراه السبئيون وكتبه المفثرون من الرواة.

ويكاد (التاريخ المكذوب) لا يذكر عن (عمرو المؤمن المهاجر الصحابي الأمير الفاتح المجاهد)؛ إلا أنه مخادعٌ خبير، وماكرٌ كبير، ومقامرٌ بمصالح الإسلام والمسلمين، وحريص على الرئاسة والولاية والمنصب والمال، وقد حاك في سبيل ذلك المؤامرات وارتكب الجنایات!.

هذه هي (الصورة النمطية) التي قمّشها أبو مخنف ونصر بن مزاحم والكلبي وأمثالهم، ونقلها الطبري والمسعودي واليعقوبي، ثم ابن الجوزي وابن عساكر وابن الأثير وابن كثير والذهبي وغيرهم... حتى وصلت إلى أقلام الفتّانين والغُثّائين والمغرّضين من الكتاب المعاصرين، ونشروه بين العامة والخاصة وفي مختلف المنابر الإعلامية والكتب المدرسية، بعد أن غام وجه الحق والحقيقة، وغزا التاريخ المشوّه لرجالاتنا عقولَ أبنائنا، وأصبح من يتصدى لكشف تلك الأكاذيب كأنه يفعل شيئاً نكراً!.

وما ذكرته هنا هو نبذة مختصرة مضيئة في خضمّ الروايات المظلمة، لذینك الصحابيین الإمامین الجليلین اللّذين أنيطت بهما (قضية التحكيم)، وتم تفويض أمر الأمة إليهما؛ لتكون هادياً للقارئ في فهم ما يقوم به، ومُسبّراً للروايات الكثيرة حول هذا الحدث الجليل.

رابعاً - نص وثيقة التحكيم:

روى نص الوثيقة أبو مخنف ونصر بن مزاحم وإسماعيل التيمي والبلاذري، وجاء فيها: (بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما تقاضى عليه علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان؛ قاضى عليّ على أهل العراق ومن معهم من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين، وقاضى معاوية على أهل



الشام ومن كان معهم من المؤمنين والمسلمين: إِنَّا نَنْزِلُ عِنْدَ حَكَمِ اللَّهِ ﷻ وكتابه، ولا يجمع بيننا غيره، وإن كتاب الله ﷻ بيننا من فاتحته إلى خاتمته، نُحْيِي مَا أَحْيَى وَنُؤْمِتُ مَا أَمَاتَ.

فما وجد الحَكَمَانِ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﷻ - وهما: أبو موسى الأشعري عبد الله بن قيس، وعمرو بن العاص القرشي - عَمِلَا بِهِ، وما لم يَجِدَا فِي كِتَابِ اللَّهِ ﷻ فَالسُّنَّةُ الْعَادِلَةُ الْجَامِعَةُ غَيْرُ الْمَفْرُقَةِ.

وَأَخَذَ الْحَكَمَانِ مِنْ عَلِيٍّ وَمَعَاوِيَةَ وَمَنْ الْجَنْدَيْنِ مِنَ الْعُهُودِ وَالْمَوَاقِيقِ وَالثِّقَةِ مِنَ النَّاسِ؛ أَنَّهُمَا أَمَانٌ عَلَى أَنْفُسِهِمَا وَأَهْلِهِمَا، وَالْأَمَّةُ لِهَمَا أَنْصَارٌ عَلَى الَّذِي يَتَقَاضِيَانِ عَلَيْهِ. وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ كُلَّتَيْهِمَا عَهْدُ اللَّهِ وَمِيثَاقُهُ أَنَّا عَلَى مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ، وَأَنْ قَدْ وَجِبَتْ قَضِيَّتُهُمَا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، فَإِنَّ الْأَمْنَ وَالْإِسْتِقَامَةَ وَوَضَعَ السِّلَاحَ بَيْنَهُمْ أَيْنَمَا سَارُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ، وَشَاهَدَهُمْ وَغَائِبَهُمْ.

وعلى عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص عَهْدُ اللَّهِ وَمِيثَاقُهُ أَنْ يَحْكُمَا بَيْنَ هَذِهِ الْأَمَّةِ، وَلَا يَزِدَّاهَا فِي حَرْبٍ وَلَا فُرْقَةٍ حَتَّى يُعْصِيَا، وَأَجَلُ الْقَضَاءِ إِلَى رَمَضَانَ، وَإِنْ أَحَبَّا أَنْ يُوَخَّرَا ذَلِكَ أَخْرَاهُ عَلَى تَرَاضٍ مِنْهُمَا. وَإِنْ تَوَفَّى أَحَدُ الْحَكَمَيْنِ فَإِنَّ أَمِيرَ شِيعَتِهِ يَخْتَارُ مَكَانَهُ، وَلَا يَأْلُو مِنْ أَهْلِ الْمَعْدِلَةِ وَالْقِسْطِ. وَإِنْ كَانَ قَضِيَّتُهُمَا الَّذِي يَقْضِيَانِ فِيهِ مَكَانًا عَدْلًا بَيْنَ أَهْلِ الْعِرَاقِ وَأَهْلِ الشَّامِ. وَإِنْ رَضِيَا وَأَحَبَّا فَلَا يَحْضُرُهُمَا فِيهِ إِلَّا مَنْ أَرَادَا، وَيَأْخُذُ الْحَكَمَانِ مَنْ أَرَادَا مِنَ الشُّهُودِ، ثُمَّ يَكْتُبَانِ شَهَادَتَهُمَا عَلَى مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ، وَهُمْ أَنْصَارٌ عَلَى مَنْ تَرَكَ مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ وَأَرَادَ فِيهِ الْإِحَادَاً وَظُلْمًا.

اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَنْصُرُكَ عَلَى مَنْ تَرَكَ مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ^(١).

(١) تاريخ الطبري: ٥٣/٥ - ٥٤؛ المنتظم: ١٢٢/٥ - ١٢٣؛ البداية والنهاية: ٢٧٧/٧؛ الثقات، لابن

حبان: ٢٩٣/٢ - ٢٩٤؛ مجموعة الوثائق السياسية، ص ٥٣٨ - ٥٤٤.



وشهد من أصحاب علي: عبد الله بن عباس والأشعث بن قيس وحُجر بن عدي وآخرون.

وشهد من أصحاب معاوية: حبيب بن مَسْلَمَة وعبد الرحمن بن خالد بن الوليد وأبو الأعور السُّلَمي وغيرهم.

أ - وقفات مع الوثيقة ومضامينها:

١ - جاء في بعض الروايات أن الوثيقة افْتُتِحَتْ بوصف علي بأنه أمير المؤمنين: (بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما قاضى عليه علي بن أبي طالب أمير المؤمنين، فقال عمرو بن العاص: اكْتُبْ اسْمَهُ واسم أبيه، هو أميركم وليس بأمرنا! فقال الأحنف: لا تكتب إلا أمير المؤمنين، فقال علي: امْحُ «أمير المؤمنين»، وكتب: هذا ما قاضى عليه علي بن أبي طالب. ثم استشهد علي بقصة الحديبية حين امتنع المشركون من قبول كتابة: هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله...) (١).

ويؤيد هذه الرواية حديثٌ صحيحٌ أخرجه النسائي وغيره؛ في قصة مناظرة عبد الله بن عباس للخوارج، قال ابن عباس: (وَأَمَّا مَحْيُ نَفْسِهِ من أمير المؤمنين: فَأَنَا آتِيكُمْ بِمَا تَرْضَوْنَ؛ إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَةِ صَالِحَ الْمُشْرِكِينَ، فَقَالَ لَعَلِّي: «اكْتُبْ يَا عَلِيُّ: هَذَا مَا صَالِحٌ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ»، قَالُوا: لَوْ نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ مَا قَاتَلْنَاكَ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «امْحُ يَا عَلِيُّ... وَاكْتُبْ: هَذَا مَا صَالِحٌ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ») الحديث (٢).

(١) تاريخ الطبري: ٥٢/٥؛ البداية والنهاية: ٢٧٧/٧.

(٢) السنن الكبرى، للنسائي (٨٥٢٢)؛ وعبد الرزاق (١٨٦٧٨)؛ والحاكم: ١٥٠/٢-١٥٢، وصححه ووافقه الذهبي.



وفي هذا فقهٌ عظيم من أمير المؤمنين علي عليه السلام، ورغبةٌ صادقةٌ وحرصٌ تامٌّ على الصلح وحقنِ دماء المسلمين، وردٌّ على مَنْ يزعم أن علياً أكره على التحكيم وأنه كان يرى خيار القتال والاستمرار فيه حتى النهاية.

٢ - عند كتابة (صلح الحديبية) ورفض عليٍّ أن يمحوَ صفة النبي ﷺ: (محمد رسول الله)، أشار الحديث النبوي إلى أنه سيكون لعليٍّ مثلُ هذا الموقف، فعندما قيل له: امحُ: محمد رسول الله، قال علي: (لا والله لا أمحُها! فقال رسول الله ﷺ: «أرني مكانها»، فأرَّيْتُهُ، فمَحَّاهَا، وقال: «أَمَا إِنَّ لَكَ مِثْلَهَا، سَتَأْتِيهَا وَأَنْتَ مُضْطَرٌّ!») ^(١).

فكان في هذا الموقف توطئةٌ لأمير المؤمنين علي وترغيبٌ له بالتنازل عن بعض رأيه، وحرصٌ له على قبول الصلح والتحكيم حقناً لدماء المسلمين، والله تعالى في تقلبات الأحوال حَكَمٌ وأمثال!.

٣ - وفي نص الوثيقة دليلٌ واضح على سلامة التحكيم وحياده، ورغبة الطرفين في الصلح، والتسامح في شروطه متمثلاً في موقف علي من رفض عمرو كتابة: (علي أمير المؤمنين)؛ فتسامح علي في هذا رغبةً في إمضاء الاتفاق ورجاءً لتمام الصلح.

٤ - عمدة الوثيقة وأساسُها ومرجعيتها الكتاب الكريم والسُّنة الشريفة، إليهما يرجع المسلمون في حالات السلم والحرب، والوفاق والخلاف، وهذا يؤكد رغبةَ الفريقين في حل مسألة النزاع، التزاماً بتوجيهات هذه المرجعية من مثل قوله تعالى: ﴿وَمَا أَخْلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: ١٠]، وقول النبي ﷺ: «عليكم بالجماعة، وإياكم والفرقة» ^(٢).

(١) أخرجه النسائي في الكبرى (٨٥٢٣).

(٢) هذا طرف من حديث طويل أخرجه أحمد (١١٤، ١٧٧)؛ والنسائي في الكبرى (٩١٧٥)؛ والترمذي (٢٣٠٤) وقال: حسن صحيح غريب.



٥ - ثقة الطرفين بالحَكَمين، وأنهما مؤتمنان على قضية الأمة ومفوّضان في الحكم بما يُصلح حالها ويجمع كلمتها، والتأكيد على أهليتهما وكفاءتهما ونُصحهما في معالجة هذا الأمر الخطير، ويدل على ذلك ما جاء في الوثيقة؛ (وأخذ الحَكَمان من علي ومعاوية ومن الجنْدَيْن من العهود والمواثيق: أنهما أمانان على أنفسهما وأهلهما، والأمة لهما أنصار على الذي يتقاضيان عليه...).

٦ - أعطت الوثيقة مدة طويلة نحو (٨ أشهر) لاجتماع الحكّمين ومعهما رجال من الفريقين، وفي هذا رغبة صادقة وسعي جميل في إطالة مدة السلم والهدوء وإلقاء السلاح وتهدئة النفوس ومراجعة الأحداث والنظر في عواقب الخلاف، والاستفادة من وقع الآلام التي جرّحت جسم الأمة؛ وهذه العوامل متعاضدة تدفع في اتجاه قبول الصلح والتحكيم.

٧ - لم يُذكر في الوثيقة مسألتان كبيرتان: الأولى: خلافة علي وبيعته من قبل أهل الشام، والثانية: المطالبة بإقامة حدّ القصاص على قتلة عثمان - وفي طيّ ذكرهما تأكيدٌ على حرص الفريقين على الصلح ووحدة الكلمة وجَمْع الصف، فإن إثارتتهما ستعيد الخلاف من جديد، ولن يصل الحَكَمان إلى نتيجة حاسمة. وهذا من عوامل التوفيق في صياغة الوثيقة وتُبل مقصد من سعى إليها وأَيّدها، حيث تُركت المسائل الخلافية إلى رأي أعلام الصحابة.

ب - تاريخ التحكيم ومكانه ورجاله:

●● كتبت وثيقة التحكيم يوم الأربعاء في (١٧ صفر سنة ٣٧هـ)، ويكون الاجتماع للتحكيم في رمضان من السنة نفسها. وذكر بعضهم أن الحكومة كانت في رمضان من سنة (٣٨هـ)، وهو غلط^(١).

(١) تاريخ خليفة، ص ١٩٢؛ تاريخ الطبري: ٥٤/٥، ٦٧؛ المنتظم: ١٢٣/٥؛ البداية والنهاية: ٢٧٧/٧،

٢٨٢. وانظر: طبقات ابن سعد: ٣٣/٣؛ تاريخ يعقوبي: ٩١/٢؛ مروج الذهب: ٣٠٧/٢.



واجتمع الحكمان في بلدة (أذْرُح)، كما ذكره غير واحد ورجَّحه ياقوت الحموي، وأذرح: بلدة في الجنوب الغربي من الأردن قرب البتراء. ويقال: في (دومة الجَنْدَل) وتقع في أقصى شمال السعودية.

●● واجتمع الحكمان في الوقت المتفق عليه (بأذْرُح)، ومع كل منهما رجال كثير: فبعث علي (٤٠٠ رجل) عليهم شُريح بن هانئ الحارثي، وفيهم أبو موسى الأشعري، وبعث معهم عبد الله بن عباس وهو يصلي بهم ويلي أمورهم. وبعث معاوية عمرو بن العاص في (٤٠٠ رجل) من أهل الشام.

وشهد معهم: عبد الله بن عُمر وعبد الله بن الزبير والمغيرة بن شعبة في جماعة كثيرة. وروي أن سعد بن أبي وقاص شهد التحكيم، وهو غلط^(١).

خامساً - حقيقة ما جرى في التحكيم، وأكاذيب الرواة والأخبار:

●● اجتمع الحكمان وتراوضا على المصلحة للمسلمين، واتفقا على أن (أمر الخلافة وإمامة المسلمين) يُترك النظر فيها إلى كبار الصحابة وأعيانهم، ويكون الأمر شورى بين المسلمين. وقد أشار أبو موسى بعبد الله بن عُمر بن الخطاب، فأبى عمرو بن العاص وطلب من أبي موسى أن يقرَّ ابنه عبد الله بن عمرو، فأبى أبو موسى ذلك لأن عبد الله كان مع أبيه في جند معاوية، ومع ذلك أثنى عليه خيراً^(٢).

رَشَّح أبو موسى الصحابيَّ الجليل عبدَ الله بنَ عمر ليقومَ بأمر الخلافة، كما ثبت ذلك في خبر صحيح؛ عن نافع مولى ابن عمر قال: (لَمَّا قَدِمَ أبو موسى وعَمرو بن العاص أيام حُكْمًا، قال أبو موسى: لا أرى لهذا الأمر

(١) تاريخ الطبري: ٦٧/٥؛ المنتظم: ١٢٦/٥؛ البداية والنهاية: ٢٨٢/٧-٢٨٣؛ مروج الذهب:

٣٠٧/٢.

(٢) انظر: منهاج السُّنة: ٧١٦/٣.



غير عبد الله بن عمر، فقال عمرُّو لابنِ عمر: إنا نريد أن نُبايعَكَ، فهل لك أن تُعطيَ مالاَ عظيماً على أن تدعَ هذا الأمرَ لمن هو أحرصُ عليه منك؟ فغضب ابن عمر فقام، فأخذ ابن الزبير بطرف ثوبه فقال: يا أبا عبد الرحمن، إنما قال: تُعطيَ مالاَ على أن أبايعَكَ، فقال ابن عمر: ويحك يا عمرو! قال عمرو: إنما قلتُ: أجربُكَ! فقال ابن عمر: لا والله لا أُعطيَ عليها شيئاً، ولا أُعطيَ ولا أقبلها إلا عن رضا من المسلمين^(١).

وأبى ابنُ عمر أن يتولَّى الخلافة في ظروف اختلاف الأمة، وأكد أنه لا يقبلها إلا عن إجماع المسلمين، ولما قيل له: (إنك لو شئتَ ما اختلفَ فيكَ اثنان، قال: ما أحبُّ أنها أتتني ورجلٌ يقول: لا، وآخر يقول: نعم).

وقال له آخر: (لو أقمتَ للناس أمرهم، فإن الناس قد رضوا بك كلهم! فقال لهم: رأيتم إن خالفَ رجل بالمشرق؟!)^(٢).

••• وروى الدارقطني بسنده عن الحُضَيْن بن المنذر - وهو من خواص أمير المؤمنين علي الذين حاربوا معه - قال: (لَمَّا عَزَلَ عمرُّو معاويةَ، جاء - أي: حُضَيْن بن المنذر - فَضْرَبَ فُسْطَاطَه قَريباً من فسطاط معاوية، فأرسل إليَّ فقال: إنه بَلَغَنِي عن هذا - أي: عن عمرو - كذا وكذا^(٣))، فاذهب فانظر ما هذا الذي بلغني عنه. فأتيتُه فقلت: أخبرني عن الأمر الذي وليتَ أنت وأبو موسى كيف صنعتما فيه؟ قال: قد قال الناس في ذلك ما قالوا، والله ما كان الأمر على ما قالوا، ولكن قلتُ لأبي موسى: ما ترى في هذا الأمر؟ قال: أرى أنه في الثَّغَر الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ. قلت:

(١) حلية الأولياء: ٢٩٣/١-٢٩٤، وإسناده صحيح؛ وهو في سير أعلام النبلاء: ٢٢٦/٣-٢٢٧.

(٢) طبقات ابن سعد: ١٥١/٤، والأسانيد صحيحة، وانظر: ١٦٤/٤؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٧٣-٤٧٤.

(٣) أي: إن أبا موسى وعمرأ لم يعزلا، ولم يوليا، ولكن تركا الأمر لأعيان الصحابة.



فأين تجعلني أنا ومعاوية؟ فقال: إن يستعين بكما ففيكما معونة، وإن يستغن عنكما فطالما استغنى أمر الله عنكما! قال: فكانت هي التي قتل معاوية منها نفسه. فأتيتُه فأخبرته - أي: أتى حُصين معاوية فأخبره - أن الذي بلغه عنه كما بلغه^(١).

● هذا ما جرى في (مسألة التحكيم)، أما ما يرويه الأخباريون كأبي مِخْنَفٍ وَنَصْرُ بْنُ مُزَاحِمٍ وصاحب (الإمامة والسياسة)^(٢)، ونقله الطبري والبلاذري وأبو حنيفة الدينوري واليعقوبي والمسعودي وآخرون، ثم من جاء بعدهم كابن الجوزي وابن عساكر وابن الأثير وابن كثير والذهبي وغيرهم - قالوا:

قَدَّم عمرو بن العاص أبا موسى ليتكلم بما اتفقا عليه، فتقدَّم أبو موسى فقال: (أيها الناس، إنَّا نظرنا في أمر هذه الأمة؛ فلم نَرِ أصْلَحَ لأمرها ولا أَلَمَ لشَعْثِها، من أمرٍ قد أجمع رأيي ورأي عمرو عليه، وهو أن نخلع علياً ومعاوية، وتستقبل هذه الأمة هذا الأمر، فيولُّوا منهم من أحبوا عليهم، وإنِّي قد خلعتُ علياً ومعاوية، فاستقبلوا أمركم، وولُّوا عليكم مَنْ رأيتموه لهذا الأمر أهلاً. ثم تنحَّى.

وأقبل عمرو بن العاص فقام مقامه، فحمد الله وأثنى عليه، وقال: إن هذا قد قال ما سمعتم وخلع صاحبه، وأنا أخلع صاحبه كما خلعه، وأُثِّبُ صاحبي معاوية، فإنه ولي عثمان بن عفان والطالبُ بدمه، وأحقُّ الناس بمقامه).

فقال أبو موسى: (ما لك؟! لا وفَّقَكَ الله، غدرت وفجرت، إنما مثلك كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث!).

(١) العواصم من القواصم، ص ١٨٠.

(٢) منسوب كذباً وزوراً للإمام ابن قتيبة.



قال عمرو: إنما مثلك كمثل الحمار يحمل أسفاراً!).

وتمادت هذه الرواية التي افتراها أبو مخنف، فنقلت مهاتراتٍ للصحابية، وشتائم بعضهم بعضاً، وأن علياً كان يقنت ويلعن معاويةً وعمراً وجماعةً من جند معاوية، فبلغ ذلك معاويةً، فردّ بالمثل فكان يقنت ويلعن علياً وابن عباس والحسن والحسين والأشتر^(١)!.

وزاد المعثر أبو مخنف الأمر بجاجة وزوراً وكذباً، فأخرج من (كيسه) رواية زجّ فيها بابن عباس في أتون افتراءاته في هذه القضية الخطيرة، ورمى أبا موسى بالغفلة وعمرو بن العاص بالعدو، قال أبو مخنف:

(فتقدم أبو موسى ليتكلم، فقال له ابن عباس: وَيْحَكَ! والله إنني لأظنه قد خدعك، إن كنتما قد اتفقتما على أمر فقدّمه فليتكلم بذلك الأمر قبلك، ثم تكلم أنت بعده؛ فإن عمراً رجلاً غادرًا! ولا آمن أن يكون قد أعطاك الرضا فيما بينك وبينه، فإذا قمت في الناس خالفك - وكان أبو موسى مغفلاً! - فقال له: إنا قد اتفقنا)^(٢).

•• وعلى الرغم من وهاء تلك الروايات وبطلانها؛ لأن رواتها متهمون وهي مرسلات ومنقطعات لا تبلغ درجة الضعيف فضلاً عن المقبول أو الحسن - فقد غالط الناس قديماً وحديثاً في فهم (قضية التحكيم)، وقالوا: إن أبا موسى وعمراً اتفقا على خلع علي ومعاوية، فخلعهما أبو موسى، واكتفى عمرو بخلع علي دون معاوية.

(١) انظر: تاريخ الطبري: ٥٨/٥، ٥٩، ٦٧-٧١؛ المنتظم: ١٢٦/٥-١٢٨؛ تاريخ الإسلام - عهد الخلفاء الراشدين، ص ٥٤٨-٥٥١؛ البداية والنهاية: ٢٨٣/٧-٢٨٤؛ الإمامة والسياسة، ص ١٢٨-١٣٢؛ أنساب الأشراف (ترجمة علي)، ص ٣٥٠-٣٥١؛ الأخبار الطوال، ص ١٩٩-٢٠١؛ تاريخ يعقوبي: ٩٠/٢؛ مروج الذهب: ٣٠٨/٢-٣١١.

(٢) تاريخ الطبري: ٧٠/٥؛ المنتظم: ١٢٧/٥.



وأصل المغالطة من تجاهل المغرضين المغالطين أن معاوية لم يكن يومئذ خليفة، ولا هو ادعى الخلافة، حتى يحتاج أبو موسى إلى خلعه عنها، وأن يثبتها عمرو له دون علي!.

والحق أن أبا موسى وعمرًا اتفقا على أن يعهدا بأمر الخلافة على المسلمين إلى الموجودين على قيد الحياة من أعيان الصحابة الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ. واتفاق الحكمين على هذا لا يتناول معاوية لأنه لم يكن خليفة، ولم يقاتل على الخلافة، وإنما كان يطالب بإقامة الحد الشرعي على الذين اشتركوا في قتل عثمان. فلما وقع التحكيم على إمامة المسلمين، واتفق الحكماء على ترك النظر فيها إلى كبار الصحابة؛ تناول التحكيم شيئاً واحداً هو (الإمامة والخلافة)، وأما التصرف العملي في إدارة البلاد، فعليّ متصرف في البلاد التي تحت حكمه، وكذا معاوية متصرف في البلاد التي تحت ولايته.

فالتحكيم لم يقع فيه خداعٌ ولا مكرٌ، ولم تتخلله بلاهة ولا غفلة، وكان يمكن أن يكون محلاً للمكر والغفلة لو أن عمرًا أعلن في نتيجة التحكيم أنه ولّى معاوية خلافة المسلمين، وهذا لم يعلنه عمرو، ولا ادعاه معاوية رضي الله عنه، ولم يقل به أحد في الأربعة عشر قرناً الماضية. وخلافة معاوية لم تبدأ إلا بعد الصلح مع الحسن بن علي رضي الله عنهما، وقد تمت بمبايعة الحسن لمعاوية، ومن ذلك اليوم فقط سُمّي معاوية أمير المؤمنين، وسُمّي ذلك العام - وهو عام (٤١هـ) - عام الجماعة؛ لاجتماع الكلمة على معاوية.

والذين يتهمون عمرًا بالمكر والخديعة والمراوغة يفترون على هذا الصحابي الجليل، الذي امتدحه النبي ﷺ فقال: «أسلم الناس وآمن عمرو بن العاص!» وهذه الشهادة النبوية لا تكون إلا لرجل قد ملأ الإيمان قلبه، وختم



له بالحسنى والعمل الصادق الصالح؛ فأين من هذا قول من يشكك في نيّة عمرو وصدق مسعاه؟!

إن عمراً لم يغالط أبا موسى ولم يخادعْه، ولم يعطِ معاوية شيئاً جديداً، ولم يقرّر في التحكيم غير الذي قرّره أبو موسى، ولم يخرج عما اتفقا عليه معاً، فقد بقيت العراق والحجاز وما يتبعهما تحت يدِ عليٍّ كما كانت من قبل، كما بقيت الشام وما يتبعها تحت يد معاوية، أيضاً كما كانت من قبل، وتعلّق أمرُ الخلافة بما سيكون من اتفاق رؤوس الصحابة عليها. وإذا كانت هذه النقطة الأخيرة لم تتم فما في ذلك تقصير من أبي موسى ولا من عمرو، فهما قد قاما بمهمتهما بحسب ما أدى إليه اقتناعهما واجتهادهما، ولو لم تكلفهما الطائفتان بهذه المهمة لَمَا تعرّضا لها، ولا أبديا رأياً فيها.

وقد هزئ مؤرّخو الإفك المفترى بقول قرائهم، وأوهموهم أن هناك خليفتين أو أميرين للمؤمنين، وأن اتفاق الحَكَمين كان على خلعهما معاً، فخلعهما أبو موسى، وأما عمرو فمكر به إذ قدمه للكلام أولاً، وخلع عليّاً وأثبت معاوية، وهذا إفك وبهتان وكذب وافتراء^(١).

●● وزاد الوضعون الأمر سوءاً فافتروا على رسول الله ﷺ حديثاً بشأن الحَكَمين، فرووا عن سُويد بن غَفَلَة قال: (إني لأمشي مع علي بشطّ الفرات، فقال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ بني إِسْرَائِيلَ اختلفوا، فلم يَزَلْ اختلفُهم بينهم حتى بعثوا حَكَمين، فَضَلَّ وأَضَلَّ. وإن هذه الأمة ستختلف، فلا يزال اختلفُهم بينهم حتى يبعثوا حَكَمين فيضِلَّان ويُضِلَّان مَنْ اتبعهما»!).

(١) انظر كتابي: الخلفاء الراشدون، ص ٦٠١-٦٠٣؛ تعليقات محب الدين الخطيب على: العواصم من القواصم، ص ١٧٧-١٧٨.



يقول ابن كثير: (حديث منكر، ورفعهُ إلى رسول الله ﷺ موضوع، إذ لو كان هذا معلوماً عند علي لم يوافق على تحكيم الحكمين، حتى لا يكون سبباً لإضلال الناس كما نطق به هذا الحديث)^(١).

والحكما أبو موسى وعُمرو من فضلاء الصحابة ونُبلاتهم وأشرفهم وأمرائهم، وقد نُصّبَا وحُكِّمَا ليُصلحا بين الناس ويتفقا على أمرٍ فيه رفقٌ بالمسلمين وحقن لدمائهم، وكذلك وقع، ولم يَضِلَّ بسببهما إلا فرقة الخوارج حيث أنكروا على عليٍّ ومعاوية، وخرجوا عليهما وكفروهما، حتى قاتلهم علي رضي الله عنه^(٢).

● ومن المראה أن طرفاً من تلك (الروايات التالفة) قد تسللت إلى (بعض كتب الحديث)؛ فهذا عبدالرزاق الصنعاني يروي في «مصنّفه»، عن شيخه مَعمر بن راشد، عن الزهري (تلك المهارات بين أبي موسى وعمر)، والمشاتمات بينهما والاتهام بالمكر والغدر والخيانة^(٣)!.

والخبر من (مرسّلات الزهري)، ومرسلاته ليست بشيء كما قال نقاد الحديث وجهابذته مثل يحيى بن سعيد القطّان ويحيى بن معين وغيرهما^(٤).

والعجب أيضاً من الحافظ الناقد ابن كثير، ومن صديقه وشيخه الإمام الجهبذ النقاد الحافظ الذهبي كيف صدّقا تلك الفرية، فقال الذهبي في أحداث سنة (٣٧هـ) من كتابه «العبر»: (وفي رمضان: اجتمع أبو موسى

(١) البداية والنهاية: ٢١٥/٦، ٢١٦، ٢٨٥/٧. والحديث آفته زكريا بن يحيى الكندي الأعمى، قال ابن معين: ليس بشيء. وله رواية أخرى عن أبي موسى الأشعري، وهي باطلة أيضاً فيها راوٍ مجهول وآخر متروك. انظر: مجمع الزوائد: ٢٤٥/٧-٢٤٦.

(٢) البداية والنهاية: ٢١٦/٦.

(٣) مصنف عبدالرزاق: ٤٦٤/٥-٤٦٥.

(٤) قواعد في علوم الحديث، للتهانوي، ص ١٥٦.



الأشعري وَمَنْ معه من الوجوه، وَعَمَّرُو بن العاص وَمَنْ معه من الوجوه،
بُدُومَةُ الْجَنْدَلِ لِلتَّحْكِيمِ، فلم يتفقا لَأَنْ عَمَّرَا خَلَا بِأَبِي مُوسَى وَخَدَعَهُ!).
وقال في كتاب آخر: (فمَكَرَ بِهِ عَمَّرُو وَخَدَعَهُ)^(١).

وتابعه ابن كثير فقال في ترجمة أبي موسى: (وكان أَحَدَ الْحَكَمَيْنِ بَيْنَ
عَلِيٍّ وَمَعَاوِيَةَ، فلما اجتمعا خَدَعَ عَمَّرُو أَبَا مُوسَى!)^(٢).

هذا حال أئمتنا الحفاظ النقاد، فما ظَنُّكَ بالأخباريين والجماعين؟!.

واقرأ هذه العبارة لأَحَدِ كُتَّابِنَا المعاصرين، لترى فداحة الخُطْبِ الذي ابْتُلي
به المسلمون وتاريخُهم ورجالاتهم العظام، على أيدي من يوصفون برجال الفكر
والثقافة والبحث! يقول عبد الكريم الخطيب تحت عنوان (ما بعد التحكيم):

(فَالْحَكَمَانِ اللَّذَانِ ارْتَضَاهُمَا الْمُسْلِمُونَ لِيَحْكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ، قَدْ خَانَا عَلِيًّا
وَمَعَاوِيَةَ مَعًا، فلم يَضْعَا كُلٌّ وَاحِدَ مِنْهُمَا بِمَوْضِعِهِ! بل إنَّهُمَا خَانَا كِتَابَ اللَّهِ،
ولم يقضيا به، حين سَوَّيَا بَيْنَ أَوَّلِ النَّاسِ إِسْلَامًا^(٣) وَآخِرِ قَرِيشٍ دُخُولًا فِي
الإِسْلَامِ^(٤)، ثم بين المهاجر والَطَّلِيقِ، وبين من لم يضرب بسيفه إلا في سبيل
اللَّهِ وَمَنْ ضَرَبَ بِسَيْفِهِ فِي وَجْهِهِ الْمُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ! ثم لم يَزْعِمَا مَا لِقَرَابَةِ
رَسُولِ اللَّهِ وَالصَّهْرِ إِلَيْهِ، من حق في ترجيح الأكفاء والنظراء)^(٥).

وقد تقدم منا الرُّدُّ على مثل هذا (الكلام المَوْتُور) بحق الصحابة، ونترك
هذا الرجل وأضرابه إلى الله ليحاسبهم بسوء كتاباتهم التي تطعن على صحابة
نبينا ﷺ.

(١) العبر: ٣١/١؛ معرفة القراء الكبار: ٤٠/١.

(٢) البداية والنهاية: ٦٠/٨.

(٣) يعني عليًّا.

(٤) يعني معاوية.

(٥) كتابه: علي بن أبي طالب، ص ٥١٣، وقد تجاوز فيه مفتريات الرافضة!.



•• وضمن ركام تلك الروايات والكتب وأعمال المؤرخين والكتّاب قديماً وحديثاً، وتلك الظلمات من الافتراءات والأباطيل - ينبثق شعاع صادق مخلص يقوى مع الزمن، يحمل أعباءه كتّاب مخلصون غيورون، يبذلون مظالم التاريخ وظلمات الروايات وزیوف الكتّاب، وهو يشبه ضياء الفجر عندما يتنفس الصبح ويمحو ظلام الليل الدامس إيداناً بشروق الشمس التي تكشف الحقائق أمام كل من على عينيه غشاوة!.

سادساً - نتائج التحكيم، وحال الحكمين، ووضع الفريقين:

•• انتهى الاجتماع في (أذرح) وقد اتفق الحكمان على أن يُترك النظر في أمر (الخلافة) إلى أكابر الصحابة وشورى المسلمين كما قدمنا، ولم يُحسم الخلاف بين الفريقين بسبب صعوبة الحل بشأن المسألتين المختلف عليهما: (بيعة أهل الشام للخليفة) و(إقامة الحد على قتلة عثمان)، وما يترتب على البتّ فيهما من نتائج خطيرة على الطرفين.

- وجاء في رواية أبي مخنف، عن شيخه أبي جنّاب الكلبي، بعد ذكر المكر والخديعة من عمرو، والسذاجة والغفلة من أبي موسى: أن أبا موسى انكسر واستحيى من علي، فركب راحلته ولحق بمكة، والتمسه أهل الشام فما وجدوه، وانصرف عمرّو وأهل الشام إلى معاوية وسلّموا عليه بالخلافة^(١)!.

وأبو مخنف: لا يوثق به، وأبو جنّاب: ضعّفوه لكثرة تدليسهم، والخبر مُعْضَل فعند حادثة التحكيم لم يكن أبو جنّاب قد خُلِق بعد. هذا مع بطلان المَثْن كما قدمنا، لأن معاوية لم يُبَايَع بالخلافة إلا بعد استشهاد علي.

(١) تاريخ الطبري: ٧١/٥؛ المنتظم: ١٢٨/٥؛ البداية والنهاية: ٢٨٤/٧.



- وروى أبو مخنف أيضاً: أن علياً بعد الفراغ من التحكيم خطب أتباعه فقال: (ألا إن هذين الرجلين اللذين اخترتموهما حَكَمَيْن، قد نبذا حكم القرآن وراء ظهورهما، وأحيّا ما أمات القرآن، واتبع كل واحد منهما هواه بغير هدى من الله، فحكمّا بغير حجة بيّنة ولا سُنّة ماضية، واختلفا في حكمهما، وكلاهما لم يرشد، فبرئ الله منهما ورسوله وصالح المؤمنين. استعِدُّوا وتأهَّبوا للمسير إلى الشام، وأصْبِحُوا في معسكركم إن شاء الله يوم الإثنين. ثم نزل)^(١).

ونقل مثله المسعودي، وزاد: (مَنْ دعا إلى هذه الحكومة فاقتلوه قتله الله، ولو كان تحت عمامتي هذه!)^(٢).

ونحوه في «الإمامة والسياسة»^(٣)، وعنه نقل عبد الكريم الخطيب^(٤).

وكل ذلك من الباطل الذي يترفع عنه أمير المؤمنين علي، وتأباه سيرة الحَكَمَيْن الجليلين، وتدحضه الروايات الصحيحة الثابتة من هديهما، وما صحَّ عن علي من قبوله التحكيم والحكمين كما فصلنا القول فيه.

والأكاذيب في هذا الباب كثيرة يكفي ما مثّلنا به، وما أصّلناه من حقائق لتكون مسباراً وميزاناً يُوزن به الرواة والروايات.

●● وقد حضر عبد الله بن عمر بن الخطاب يومَ التحكيم بتشجيع من أخته أم المؤمنين حفصة، وكذلك حضره معاوية، ولم يحضر أمير المؤمنين علي. وبعد انتهاء اللقاء بين الحكمين وما نتج عن تحاورهما، كان بين ابن عمر ومعاوية موقف رواه البخاري وغيره:

(١) تاريخ الطبري: ٧٧/٥.

(٢) مروج الذهب: ٣١٢/٢.

(٣) ص ١٣١.

(٤) كتابه: علي، ص ٥١٣-٥١٥.



عن ابن عمر قال: (دخلتُ على حفصة ونُوساتها تُنُطف، قلتُ: قد كان من أمر الناس ما تَرينَ، فلم يُجعل لي من الأمر شيء! فقالت: إلْحَقْ فإنهم ينتظرونك، وأخشى أن يكون في احتباسِك عنهم فُرْقَة. فلم تدَّعه حتى ذهب. فلما تفرَّق الناس خطب معاوية فقال: مَنْ كان يريد أن يتكلم في هذا الأمر فَلْيُطْلِعْ لنا قَرْنَه، فَلْنَحْنُ أَحَقُّ به منه ومن أبيه! قال حبيب بن مَسْلَمَة: فهلَّا أجبتَه؟ قال عبد الله: فَحَلَلْتُ حُبُوتِي وهممتُ أن أقول: أَحَقُّ بهذا الأمر منك مَنْ قَاتَلَكَ وَأَبَاكَ على الإسلام، فَخَشِيتُ أن أقولَ كلمةً تفرِّقُ بين الجمع وتَسْفِكُ الدم ويَحْمِلُ عني غيرُ ذلك، فذكرتُ ما أعدَّ الله في الجَنَان! قال حبيب: حَفِظْتَ وَعَصِمْتَ^(١).

ومرادُ ابنِ عمر من قوله: (لم يُجعل لي من الأمر شيء): أنه يوم اجتماع الناس على الحكومة بينهم فيما اختلفوا فيه، فراسلوا بقايا الصحابة في الحرمين وغيرهما، وتواعدوا على الاجتماع لينظروا في ذلك، فشاور ابنُ عمر أخته في التوجه إليهم أو عدمه، فأشارت عليه باللاحاق بهم خشية أن ينشأ من غيبته اختلافٌ يُفضي إلى استمرار الفتنة.

وقد كان معاوية يرى في الخلافة تقديمَ الفاضل في القوة والرأي والمعرفة على الفاضل في السبق إلى الإسلام والدين والعبادة، فلهذا أطلق أنه أَحَقُّ. ورأيُ ابنِ عمر بخلاف ذلك، وأنه لا يُبَايَع المفضولُ إلا إذا خُشي الفتنة، ولهذا بايع بعد ذلك معاوية، ثم ابنه يزيد ونهى بنيه عن نقض بيعته، وبايع بعد ذلك لعبد الملك بن مروان^(٢).

•• وبقيت أوضاع الدولة على حالها: علي خليفة المسلمين، ومعاوية أمير الشام، ولم يبايَع معاوية بالخلافة إلا بعد استشهاد علي على يد

(١) أخرجه البخاري (٤١٠٨)؛ وعبد الرزاق: ٤٦٥/٥-٤٦٦، وغيرهما. نوساتها: ذوائبها. تنطف: تقطر ماء.

(٢) الفتح: ٣٨١/٩، ٣٨٢، شرح الحديث (٤١٠٨).



الخوارج، وكانت بيعته في بيت المقدس في شهر رمضان سنة (٤٠هـ)، بعد وصول خبر استشهاد علي عليه السلام ^(١).

وجاء في «تاريخ خليفة»: أن أهل الشام بايعوا معاوية بالخلافة في ذي القعدة من سنة (٣٧هـ)، وكذا رواه الطبري عن أبي مخنف، ورجحه الذهبي في «تاريخه» ^(٢).

وهذا لا يصحُّ البتّة، بل الصواب أن بيعة معاوية بالخلافة كانت سنة (٤٠هـ)، وصالحه الحسن بن علي وتنازل له عن الخلافة بعد ستة أشهر، من عام الجماعة سنة (٤١هـ) ^(٣).

•• وروى أبو مخنف ونَصْر بن مزاحم وغيرهما: أنه لما تفرق الناس إلى بلادهم من صفّين، وخرج معاوية إلى دمشق بأصحابه، ورجع علي إلى الكوفة على طريق هيت، فلما دخل الكوفة سمع رجلاً يقول: ذهب عليّ ورجع في غير شيء! فقال علي: للذين فارقناهم خير من هؤلاء، وأنشأ يقول:

أخوك الذي إن أجْرَضْتَكَ مُلَمَّةً من الدهر لم يَبْرَحْ لِبَيْتِكَ واجِماً
وليس أخوك بالذي إن تشعّبت عليك الأمور ظلّ يَلْحَاكَ لائماً

ثم مضى فجعل يذكر الله حتى دخل قصر الإمارة بالكوفة. ولما كان قد قارب دخول الكوفة اعتزل من جيشه قريب من (اثني عشر ألفاً) وهم الخوارج، وأبوا أن يساكنوه في بلده، ونزلوا بمكان يقال له: (حَرْوَرَاء)، وأنكروا عليه أشياء فيما يزعمون أنه ارتكبها ^(٤).

(١) البداية والنهاية: ١٣١/٨؛ عصر الخلافة الراشدة، ص ٤٧٧.

(٢) تاريخ خليفة، ص ١٩٢؛ تاريخ الطبري: ٧١/٥؛ تاريخ الإسلام، للذهبي، ص ٥٥٢.

(٣) البداية والنهاية: ١٣١/٨.

(٤) تاريخ الطبري: ٦٢/٥ - ٦٣؛ البداية والنهاية: ٢٧٩/٧. أجْرَضْتَكَ: أغصنتك. يَلْحَاكَ: يلومك.



وذكر ابن سعد من طريق الواقدي: أنه بعد الذي جرى بين الحكمين، افترق الناس فرجع معاوية بالألفة من أهل الشام، وانصرف علي إلى الكوفة باختلاف والدَّغَل، فخرجت عليه الخوارج من أصحابه ومن كان معه وقالوا: لا حُكْمَ إلا لله، وعسكروا بِحُرُورَاءَ فبذلك سُمُّوا (الْحُرُورِيَّةُ)^(١).

• وبالجملَة فإن جيش أمير المؤمنين علي قد تضعضع وحدث فيه انقسامات خطيرة؛ وذلك لسببين: الأول: مخالفة السبئية وقتلة عثمان عليه. الثاني: معارضة القراء - الذين صاروا خوارج - للتحكيم وخروجهم عليه وقتاله لهم.

أما الفريق الأول من السبئية وقتلة عثمان: فأشدُّ ما كان يُخيفهم هو الصلح بين علي ومعاوية، لأنه يعني توقف القتال والتفرغ لهم والإحاطة بهم وقطع فتنتهم، ومن ثم أخذهم وإقامة الحد عليهم على مهل!

وهذا ما تشير إليه رواية أبي مخنف ونصر بن مزاحم، عن عُمارة بن ربيعة الجُزَمِيِّ قال: (لَمَّا كُتِبَتِ الصَّحِيفَةُ دُعِيَ الْأَشْتَرُ، فَقَالَ: لَا صَحْبَتَنِي يَمِينِي، وَلَا نَفَعَتَنِي بَعْدَهَا شِمَالِي، إِنْ خُطَّ لِي فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ اسْمٌ عَلَى صَلَاحٍ وَلَا مَوَادَعَةٍ! أَوْ لَسْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَمِنْ ضَلَالٍ عَدُوِّي؟! أَوْلَسْتُمْ قَدْ رَأَيْتُمُ الظُّفْرَ لَوْ لَمْ تُجْمِعُوا عَلَى الْجَوْرِ؟! فَقَالَ لَهُ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ: إِنَّكَ وَاللَّهِ مَا رَأَيْتَ ظُفْرًا وَلَا جَوْرًا، هَلُمَّ إِلَيْنَا فَإِنَّهُ لَا رَغْبَةَ بَكَ عَنَا، فَقَالَ: بَلَى وَاللَّهِ لِرَغْبَةِ بِي عَنْكَ فِي الدُّنْيَا وَلِلدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لِلْآخِرَةِ، وَلَقَدْ سَفَكَ اللَّهُ رَجُلًا بِسَيْفِي هَذَا دِمَاءَ رَجَالٍ مَا أَنْتَ عِنْدِي خَيْرٌ مِنْهُمْ وَلَا أَحَرَمُ دَمًا!)^(٢).

وأما الفريق الثاني في جيش علي فهم القراء الذين خرجوا عليه لَمَّا قَبِلَ الصلح والتحكيم، كما ثبت ذلك في الأحاديث الصحيحة، ومنها:

(١) طبقات ابن سعد: ٣٢٢/٣.

(٢) تاريخ الطبري: ٥٤/٥-٥٥.



عن عُبَيْدِ اللَّهِ بن أَبِي رَافِعٍ: (أَنَّ الْحُرُورِيَّةَ لَمَّا خَرَجَتْ، وَهُوَ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، قَالُوا: لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ، قَالَ عَلِيٌّ: كَلِمَةُ حَقٍّ أُريدُ بِهَا بَاطِلٌ)^(١).
وسَيأتي تفصيل ذلك في الفصل التالي.

هذا هو السبب في تداخل جيش أمير المؤمنين علي وتضعفه واختلافه عليه، لا كما يدعي المزورون والمغرضون وأصحاب الأهواء من المؤرخين والكتّاب قديماً وحديثاً؛ من أن السبب هو مكر عمرو بن العاص وأعمال معاوية في شراء الذمم، وغير ذلك من الأباطيل التي يفترونها.



(١) أخرجه مسلم (١٠٦٦) (١٥٧)، وغيره.

الفصل الثامن

مع وقعة صفين (دروس وعبر، وحقائق وتوضيحات)

من خلال استعراض مقدمات وقعة صفين ومجريات أحداثها، ومواقف قادة الفريقين وعامة المسلمين فيها، وموبات السبئية وقتلة عثمان، وما آلت الأمور إليه من رفع المصاحف والتحكيم ونتائجه - يمكننا استخلاص دروس جليلة وعبر كثيرة، وبيان حقائق ساطعة وتوضيحات هامة؛ نوجزها فيما يلي:

١ - كان السبئيون منبئين في جيش علي، وتمكّن من إدارة الأمور وتوجيه الناس لما يريدون، وعددهم كبير ولهم قوة وسطوة. وهذا ما زاد معاوية ومن معه تمسكاً بموقفهم من التعجيل بقتل قتلة عثمان الذين زلزلوا دولة الإسلام! ثم كان لهم اليد الطولى في إثارة الفتنة أيام البصرة وفي وقعة الجمل، وهاهم أولاء يَخْفُونَ في الفتنة الثالثة؛ فكيف يَسْهَلُ على معاوية وأهل الشام مبايعة علي وفي جيشه هؤلاء؟!.

٢ - كان الصحابة في الفريقين ومن سار على هديهم من الأخيار ملتزمين بأخلاق الإسلام في قتالهم، فقد كان من وصايا علي لجيشه: (لا تقاتلوا القوم حتى يبدؤوكم، فأنتم بحمد الله ﷻ على حُجَّة، وترْكُكم إياهم حتى يبدؤوكم حُجَّة أخرى لكم، فإذا قاتلتموهم فهزمتموهم فلا تقتلوا مُدْبِرًا، ولا تُجهزوا على جريح، ولا تكشفوا عورة، ولا تمثلوا بقتيل...).



بل كانوا إذا تحاجزوا، دخل هؤلاء في عسكر هؤلاء، وهؤلاء في عسكر هؤلاء، فيستخرجون قتلاهم فيدفنونهم.

وقال علي في قتلى الفريقين: (قتلنا وقتلاهم في الجنة).

ولمّا قال رجل: كَفَر أهل الشام؛ أثبّه عمار بن ياسر وقال: (لا تقولوا ذلك، نبئنا ونبئهم واحد، وقبلنا وقبلتهم واحدة...).

وبعد الفراغ من صفين، وخروج الخوارج على عليّ، امتدح أمير المؤمنين أهل الشام فقال: قومٌ فارقناهم آنفاً خيراً من هؤلاء.

٣ - مع أن الخلاف بين الفريقين أدى إلى المواجهة والقتال وإزهاق الأرواح، بيّد أنه لم يُذهل الرجال عن شرف القتال وآداب الإسلام فيه، وقد تجلّى ذلك في مواقف كثيرة، منها: قول علي في أهل الشام: (ربُّنا واحد، وديننا واحد، ودعوتنا في الإسلام واحدة، ولا نستزيدهم في الإيمان بالله والتصديق برسوله ولا يستزيدونا).

ونهى أتباعه عن سبّ أهل الشام، وأمرهم أن يقولوا: (اللهم احقن دماءنا ودماءهم، وأصلح ذات بيننا وبينهم).

ولما رجع من صفين قال: (أيها الناس، لا تكرهوا إمارة معاوية، والله لو قد فقدتموه لقد رأيتم الرؤوس تَنُذِر عن كواهلها كالحنظل!).

وعن أبي مسلم الخولاني: (أنه قال لمعاوية: أنت تُنازع عليّاً في الخلافة، أو أنت مثله؟ قال: لا، وإنني لأعلم أنه أفضل مني وأحقّ بالأمر).

٤ - مما قدمناه عن هدي الصحابة وآدابهم في الأخبار الصحيحة؛ يتضح بطلان ما روي من (التلاعن بين الفريقين)، حتى زعم الخسّاف المتهوّر أبو مخنف ونصر بن مزاحم ومن سار على نهجهما: (أن عليّاً كان إذا صلّى



الغداة يقنث فيقول: اللَّهُمَّ العَن معاوية وعُمراً وأبا الأعور السُّلَمي وحَبيباً وعبدالرحمن بن خالد والضَّحَّاك بن قيس والوليد! فبلغ ذلك معاوية، فكان إذا قنث لَعَن عليّاً وابن عباس والأشتر وحسناً وحسيناً^(١).

وهذا الكذب الذي رَوَّته كتب الشيعة وبعض تواريخ أهل السُّنَّة، هو مما يجب نبْذُه ورميه والنعي على قائله وكاتبه ومرْؤجه، فإنه لم يَرَوْ من طريق صحيح ولا مقبول بل ولا ضعيف، إنما يدبِّجه المتهمون والمتروكون ومن ليسوا بثقة، وقد زَيَّفناه فيما تقدم^(٢).

وقد أخطأ شيخ الإسلام ابن تيمية حيث سلَّم بوجود (التلاعن)، فقال: (إن التلاعن وقع من الطائفتين كما وقعت المحاربة، وكان هؤلاء يلعنون رؤوس هؤلاء في دعائهم، وهؤلاء يلعنون رؤوس هؤلاء في دعائهم!)^(٣).

٥ - ومن هذا القَبيل أخبار وأخْلوقات المشاتمات بين الصحابة والمهاترات، والاتهامات بالعدو والخيانة وشراء الذمم والمؤامرات والكيد والعبث بمصالح الإسلام والمسلمين ودولتهم، ورمي الصحابة بمساوئ الأخلاق ورذائل السجاياء والشيم، مما لَفَّقته روايات الكذابين وتناقلته كتب التاريخ والأدب التي جمعت القليل من الحق في هذا الباب والكثير من الباطل... وهو ما يتناقض مع هدي الصحابة وفضائلهم وأخلاقهم وتربيتهم وتزكية القرآن لهم وثناء النبي ﷺ عليهم ونهيه عن سبِّهم أو شتمهم أو الإساءة إليهم.

(١) تاريخ الطبري: ٧١/٥.

(٢) انظر: ص ٣٩٩ - ٤٠١ في هذا الكتاب، وكتابي «الحسن بن علي».

(٣) منهاج السُّنَّة: ١٢٥/٣.



وَبَلَغَ الإسْرَافُ والسَّفه والشُّطط واللَّجَاج في الباطل أن يزعم زاعم أن أصحاب الجمل وصفين الذين خالفوا عليّاً وحاربوه؛ هم: (في مصاف أبي جهل ومن إليه، حتى ولو تستروا بلفظ: لا إله إلا الله محمد رسول الله). وهم (لصوص، وقطاع طرق، وأتباع إبليس!)^(١).

٦ - دأبت السبئية وقتلة عثمان على إشعال الفتنة وتأجيج نار الحرب وسفك الدماء، وكانوا يستبسلون في القتال، ويحرصون على استمرار النزاع والمواجهة، كما برهنت على ذلك وقائع معركة صفين - ومن قبلها الجمل - . ومن أبرز الأمثلة على ذلك أنه لما رُفعت المصاحف وأُرسل عليٌّ إلى الأشتر النخعي يأمره بالتوقف عن القتال، تذرَّ من ذلك وقال للرسول: (قلْ له: ليس هذه الساعة التي ينبغي لك أن تُزِيلني فيها عن موقعي، إني قد رجوتُ أن يُفتح لي، فلا تُعْجِلني!). وعندما كرَّر علي الأمر له، تبرَّم هو ومن معه وقال: (أمهلونني عَدُوَّ الفرس، فإني قد طمعتُ في النصر!)^(٢).

٧ - ويتفرع عن ذلك أن الذي يتحمَّل وزر إزهاقِ الأنفس وإراقة الدماء - الناجم عن استمرار القتال وتوسيع دائرته - هم السبئية وقتلة عثمان والغوغاء الذين ضَوُّوا إليهم وقاتلوا معهم في الفريقين. وكل من قُتل من المسلمين في الجمل وصفين؛ إنما إثمُه على تلك الشراذم، لأنهم هم الذين فتحوا أبواب الفتنة وواصلوا تسعيرَ نارها! وهم الذين قتلوا عمار بن ياسر كما قتلوا من قبل طلحة والزبير وغيرهم من الأخيار، فهم (الفئة الباغية) التي عَنَّاها النبي ﷺ؛ وحديث ((وَيْحَ عمار! تَقْتُلُهُ الفئة الباغية)) ليس نصّاً في أن هذا اللفظ لمعاوية وأصحابه، بل يمكن أنه أُريد به تلك العصابة

(١) فضائل الإمام علي، لمحمد جواد مغنية، ص ١٥٥، ١٧٣-١٧٤.

(٢) تاريخ الطبري: ٤٩/٥، ٥٠. وانظر ما تقدم: ص ٤٤٣ في هذا الكتاب.



التي حملت عليه حتى قتلته، وهي طائفة من العسكر، ومن رضي بقتل عمار كان حكمه حكمها^(١).

٨ - ومن استقراء الأحداث يتأكد لدى الباحث رغبة الصحابة والتابعين لهم بإحسان والخيرين في الفريقين؛ بتفادي المواجهة والقتال، والسعي للصلح، والدليل على هذا طول مدة المواقفة وكثرة المراسلة بينهما، وأوامر عليّ بعدم البدء بالحرب، وقصر مدة الحرب - لما نشبت - على أربعة أيام، ولم يُثخن فيه إلا دعاة الفتنة والسبئية وقتلة عثمان ومن تابعهم من الغوغاء، وكان يغلب على القتال المدافعة والدفاع عن النفس. ولما رُفعت المصاحف أسرع رؤساء الطرفين وعامة الناس إلى وقف القتال وقبول الصلح والتحكيم.

٩ - قد تبين باستعراض أحداث التاريخ، من لدن الخروج على أمير المؤمنين عثمان وقتله إلى موقعة صفين التي انتهت بالتحكيم وخروج الخوارج - أن سياسة عثمان في التسكين والكف عن القتال وعدم إراقة ملء مَحْجَمَةٍ من دم؛ هي أحسن وأفضل وأحكم من سياسة علي؛ فإن فتنة عثمان انتهت باستشهاده وسفك دماء قليلة، أما في عهد علي فقد سالت دماء كثيرة لا يعلمها إلا علام الغيوب!.

وإلى هذا يشير قول ابن تيمية بعدما ذكر أحاديث القعود عن الفتنة وعدم المشي فيها والسعي إليها، ولزوم البيوت وكسر القسي والسيوف؛ يقول:

(ولأجل هذه النصوص لا يختلف أصحابنا أن ترك عليّ القتال كان أفضل، لأن النصوص صرّحت بأن القاعد فيها خير من القائم، والبعد عنها خير من الوقوع فيها. قالوا: ورُجِحَان العمل يظهر برُجْحَان عاقبته، ومن المعلوم أنهم إذ لم يبدؤوه بقتال، فلو لم يقاتلهم لم يقع أكثر مما وقع من خروجهم عن طاعته، لكن بالقتال زاد البلاء، وسُفكت الدماء، وتنافرت

(١) انظر ما قدمناه: ص ٤٥١ في هذا الكتاب.



القلوب، وخرجت عليه الخوارج... فظهر من المفساد ما لم يكن قبل القتال، ولم يحصل به مصلحة راجحة، وهذا دليل على أن تركه كان أفضل من فعله، فإن فضائل الأعمال إنما هي بنتائجها وعواقبها^(١).

١٠ - لقد أثقل كاهلُ التاريخ الإسلامي - وبخاصة عهدُ عثمان وعلي وبني أمية - بتراثٍ هائلٍ خطيرٍ من الافتراءات والأكاذيب التي حملتها روايات تالفة ومكذوبة، يتحمل وزرها أخباريون يغلب عليهم الهوى، فضلاً عن منزلتهم الرديئة في ميزان الجرح والتعديل، ومعهم مؤرخون وكتّاب تناقلوا (ذاك الموروث التاريخي) عبر الزمن حتى وصل إلى عصرنا. وتكاد كتب التاريخ وأعمال جمهرة المؤرخين والمؤلفين والباحثين؛ تُطبّق على خطوط عامة هي أقرب إلى تشويه عصر الصحابة والخلفاء الراشدين، وإدانة أعمالهم والطعن عليهم، وتصويرهم بصورة رجال لا يأبهون بدين ولا مبادئ، ولا مروءة ولا أخلاق ولا آداب، وتسلب عنهم صفة الجيل الرباني الذي اختاره الله ﷻ لحمل الرسالة، ورباه النبي ﷺ على عينه، وتواترت تزكياته في القرآن والسنة وحقائق التاريخ!.

ونحن نكرر ولا نسأم من تثبيت الحقيقة بأن جناية كبرى أصابت تاريخ تلك الحقبة، ترتبت عليها جناية أعظم على الصحابة وتاريخهم وسيرتهم وأعمالهم وإنجازاتهم!.

ولا نتردد بالتصريح المرّ بأن كثيراً من علمائنا ومؤرخينا قد شاركوا في تلك (الإساءة المزمنة)، ولا نجد عذراً للطبري وابن عساكر وابن الجوزي وابن الأثير والذهبي وابن كثير، وغيرهم ممن سبقهم أو جاء بعدهم؛ في نقل ذلك السخف والباطل، ثم السكوت عليه في أغلب الأحيان، حتى أصبح

(١) مجموع الفتاوى: ٤٤١/٤-٤٤٢؛ وانظر: منهاج السنة: ٤٦٣/٤-٤٦٤.



(مرجعاً محترماً!) عند الخلف من المؤرخين والكتّاب المعاصرين، فأُسرع أغلبهم إلى تصديقه واعتماده وترويجه، حتى أفسدَ القلوبَ وحَيَّرَ العقولَ وسَمَّمَ الأفكارَ وطَمَسَ وَجْهَ الحقِّ!.

كما لا نجدُ عذراً لكل من يكتب في هذا الميدان بأن يقلّد فلاناً أو فلاناً لأنه (مؤرخ كبير)؛ فالكلمة أمانة وخطؤها يكمن في سرعة انتشارها وكثرة متلقيها، مما يستوجب الدقة والنقد والتمحيص والإنصاف والإعذار والأدب، فالقرن الأول والثاني والثالث من الصحابة والتابعين؛ من أعزّ ما نملك من رجال وسير طاهرة.

١١ - لقد كان بالإمكان اتخاذ وسائل غير السيف لتهدئة الأحوال وجمع الكلمة، ومن ذلك ما أشار به المغيرة بن شعبة وابن عباس على عليّ بأن لا يعزل معاوية عن إمرة الشام، بل يُبقِه في منصبه حتى يأخذ البيعة منه ومن أهل الشام، فإذا فعل ذلك وكانت المصلحة تقتضي عَزْلَه عَزْلَه، فإنْ رفض الطاعة يكون حينئذٍ ناكثاً باغياً، أمّا ومعاوية في أهل الشام لم يدخلوا في طاعة علي ابتداءً، فإن هذا من أقوى أدلة من يرى صواب موقفهم، لا سيما والثابت أن معاوية لم يُنارِع عليّاً الخلافة، وإنما اشترط لدخوله في طاعته القصاص من قتلة عثمان^(١).

ويؤكد ذلك ويقويه ندْمُ عليّ عليه السلام على القتال بعد انتهاء (وقعة الجمل)، وتألُّمه وتوجُّعه لما جرى فيها وقتل من السادة كطلحة والزبير وغيرهما. بل إنه قال يوم صفين، وقد دُعي إلى التحكيم: (لو علمتُ أن الأمر يكون هكذا ما خرجتُ، اذهب يا أبا موسى فاحْكُمْ ولو على حَزِّ عنقي!)^(٢).

(١) انظر: ظاهرة الإرجاء في الفكر الإسلامي، لسفر الحوالي، ص ١٨٣ - ١٨٤؛ أحداث وأحاديث

فتنة الهرج، لعبد العزيز صغير دخان، ص ١٨٩.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة: ٧٢٤/٨ (١٦). سنده صحيح، تقدم: ص ٤٧٩.



ونحن نقول الآن: يجب الاستفادة من هذه الدروس ولو كانت موجهة مريرة، والاعتبار بأحداث الخروج الكثيرة في تاريخنا الطويل، والتي أزهقت فيها أنفُس بريئة، وأريقَت دماء زكية، وازداد الاختلاف، واتسع الخرق، وكثرت الفتن، وتنامت الأهواء، وطمع بنا الأعداء، وتضعُض أمر الدولة، وتوقفت حركة الفتوحات، بدل أن تُبذل تلك الجهود في القيام بواجب الدعوة والبلاغ.

١٢ - ونحن بعد كل هذا نؤكد في كل لحظة وكل كلمة نكتبها أننا نحُبُ الصحابة جميعاً، ونُجِلُّهم ونترضى عنهم، ونعلمُ بيقين إخلاصهم وصدقهم، وحرصهم على الحق، واستمساكهم به، وسعيهم إليه، وأنهم اجتهدوا في تلك الفتن العاصفة، والظروف الصعبة، وفي كثير من المواقف كاد الصلح أن يتم وتُحقن الدماء، لولا دعاة الفتنة ومؤرثو نارها، عليهم من الله ما يستحقون.

ونعلمُ كذلك أن علياً عليه السلام أسبقُ سابقةً وأفضلُ فضلاً من معاوية رضي الله عنه، لكننا أيضاً نلتمس العذر لهما في اجتهداهما، ونستديم الترضي عنهما، ونبرأ إلى الله ممن يقع فيهما، أو في غيرهما من الصحابة والصالحين من أهل العراق وأهل الشام. ونستحضر دوماً ذلك الموقف الرائع من الإمام الحافظ الناقد الشهير أبي زُرْعَةَ الرَّازِي، والذي أخرجه ابن عساكر في «ترجمة معاوية» عن أبي القاسم ابن أخي أبي زرعة قال: (جاء رجل إلى عمِّي فقال له: يا أبا زُرْعَةَ! أنا أبغض معاوية، قال: لِمَ؟ قال: لأنه قاتَلَ عليَّ بن أبي طالب، فقال له عمِّي: إنَّ ربَّ معاوية ربُّ رحيِّمٍ، وخَصَمَ معاوية خصمَ كريمٍ، فأَيُّش دخولُك أنتَ بينهما، رضي الله عنهم أجمعين؟!)^(١).

(١) مختصر ابن عساكر: ٣٩/٢٥؛ ونقله عنه الحافظ في الفتحة: ٤١٧/١٦ - ٤١٨، شرح الحديث



هذا كلام المؤمنين الذين كَشَفَ الله عن بصائرهم، ونَوَّرَ قلوبهم بالإيمان وحُبِّ النبي ﷺ وأصحابه الكرام.

إذا علمتَ ما ذكرناه وأيقنتَ به، عرفتَ مدى افتراء ما يكتبه كثيرون من مبغضي الصحابة أو المنحرفين عن بعضهم، ومثال ذلك ما كتبه الخسَّاف المتهوِّر (البَزْرَنْجِي) في كتابه (الإشاعة) من أن معاوية (كان طالباً للملك، وإنما جعل طلب الدم وسيلة إلى طاعة أهل الشام...) إلى آخر ما قال! وذكر بعد عدة أسطر: أن يزيد وبني الحَكَم ملعونون على لسان النبي ﷺ! وفي هذا الكتاب مغامرات ومجازفات، وقد أورد فيه مؤلفه أوابدَ وغرائبَ وطاماتٍ وعجائبَ، وأحاديثَ ضعيفة وتالفة وموضوعة، ومع ذلك وُضِعَ على غلاف كتابه (تأليف العلامة المحقق)!.^(١)

وهذا الكتاب إنما أشرتُ إليه لاغترار الكثيرين به^(٢)، وهو مثالٌ لغيره كثير ممن خبط في هذا الباب. والكلمة مسؤولية كبيرة وخاصة في (الكتاب) وفي (حق الصحابة)، وكلُّ منا سيرجع إلى الله ﷻ، وسيسأله ويحاسبه عن تحري الحق وصدق الكلمات التي قالها أو كتبها أو نشرها بين الناس!



(١) انظر: الإشاعة، ص ٤٤ - ٤٥، ١١٥ - ١١٦.

(٢) من العجيب والمؤسف في آن واحد أن طائفة من الكتاب والمؤلفين يحيلون على هذا الكتاب، وينقلون منه، ومن يقرؤه على وجه التمهيص يعلم مقداره في ميزان العلم الصحيح!.

الباب الخامس

الفتنة الخامسة بدعة الخوارج ووقائعهم

- إخبار النبي ﷺ بفتنة الخوارج.
- لمحات عن الخوارج ومعتقدهم وصفاتهم.
- خروجهم على أمير المؤمنين علي، ومناظرة علي والصحابه لهم، وقتاله لهم ثم قتلهم، وأمر النبي ﷺ بقتالهم.
- علي يقاتل الخوارج على تأويل القرآن.
- دروس وعبر.
- استشهاد علي حلقة في سلسلة الكيد للإسلام وأهله ودولته.

إخبار النبي ﷺ بفتنة الخوارج

لما رفع أهل الشام المصاحف ودَعَوْا إلى الصلح وتحكيم كتاب الله تعالى، قَبِلَ ذلك أمير المؤمنين عليٌّ وأكثر من كان معه، لكن اعترضَتْ عليه طائفة من جيشه كانوا يُسمَّون (القرَّاء)، وخرجوا عليه فعُرفوا بالخوارج.

وقد جاء الحديث عنهم مطولاً ومفصلاً في كتب السُّنة والتاريخ وغيرها، وفيها: أن رسول الله ﷺ قد أمر بقتالهم، وأوضح صفاتهم، وأخبر علياً بأنه سيقاتلهم. وجاءت الأحداث بمصداق نبوءاته ﷺ، فقاتلهم علي وهزمهم وأطفأ فتنهم، لكن جذوة بدعتهم لم تنته بل استمرت دهوراً طويلاً^(١).

أولاً - إخبار النبي ﷺ بظهور الخوارج ووقته والطائفة التي تقاتلهم وتقتلهم:

عن أبي سعيد الخُدْرِيِّ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تَفْتَرِقُ أُمَّتِي فِرْقَتَيْنِ، يَمْرُقُ بَيْنَهُمَا مَارِقَةٌ، يَقْتُلُهُمْ أَوْلَى الطَّائِفَتَيْنِ بِالْحَقِّ» لفظ النسائي. وفي رواية لمسلم وأحمد: «يَقْتُلُهُمْ أَقْرَبُ الطَّائِفَتَيْنِ مِنَ الْحَقِّ».

(١) انظر كتابي: نبوءات الرسول ﷺ: ١١٤/٢ - ١٤١.



وفي رواية أخرى لعبد الرزاق وأحمد والبخاري: «لا تقوم الساعة حتى تقتلَ فئتان عظيمتان، دَعَوَاهُمَا واحدةٌ، تمرُقُ بينهما مارقةٌ، يَقْتُلُهَا أَوْلَى الطَّائِفَتَيْنِ بِالْحَقِّ»^(١).

ثانياً - إخبار النبي ﷺ بصفات الخوارج:

١ - عن سُؤَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ قَالَ: قَالَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام: (إِذَا حَدَّثْتُكُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَدِيثًا، فَوَاللَّهِ لَأَنْ أَخَّرَ مِنَ السَّمَاءِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَكْذِبَ عَلَيْهِ، وَإِذَا حَدَّثْتُكُمْ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ فَإِنَّ الْحَرْبَ خُدْعَةٌ. وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «سَيَخْرُجُ قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ: أَحَدَاتُ الْأَسْنَانِ، سُفَهَاءُ الْأَحْلَامِ، يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ، لَا يُجَاوِزُ إِيْمَانُهُمْ حَنَاجِرَهُمْ، يَمُرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمُرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ. فَأَيْنَمَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ؛ فَإِنَّ فِي قَتْلِهِمْ أَجْرًا لِمَنْ قَتَلَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٢).

٢ - وعن أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: (بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ يَقْسِمُ قَسْمًا، أَتَاهُ ذُو الْخُوَيْصِرَةِ، وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اْعْدِلْ! فَقَالَ: «وَيْلَكَ! وَمَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ اْعْدِلْ؟! قَدْ خَبِتَ وَخَسِرْتَ إِنْ لَمْ اْكُنْ اْعْدِلْ». فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ائْذَنْ لِي فِيهِ فَأَضْرِبَ عُنُقَهُ، فَقَالَ: «دَعُهُ، فَإِنَّ لَهُ أَصْحَابًا: يَخْفِرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ، وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ، يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ، يَمُرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمُرُقُ السَّهْمُ مِنْ

(١) أخرجه مسلم (١٠٦٤) (١٥٠)؛ وأبو داود (٤٦٦٧)؛ والنسائي في الكبرى (٨٤٥٧) و(٨٥٠١) و(٨٥٠٢) و(٨٥٠٣) و(٨٥٠٤)؛ والطيالسي (٢١٦٥)؛ وعبد الرزاق (١٨٦٥٨)؛ وأحمد: (١١١٩٦) و(١١٢٧٥)؛ وأبو يعلى (١٢٤٦) و(١٢٧٤)؛ وابن حبان (٦٧٣٥)، وغيرهم.

(٢) أخرجه البخاري (٦٩٣٠) واللفظ له؛ و(٣٦١١) و(٥٠٥٧)؛ ومسلم (١٠٦٦)؛ وأبو داود (٤٧٦٧)؛ والنسائي في الكبرى (٣٥٥١) و(٨٥١١)؛ والصغرى: ١١٩/٧؛ والطيالسي (١٦٨)؛ وأحمد (٦١٦) و(٩١٢)، وغيرهم.



الرَّمِيَّة؛ يُنْظَرُ إِلَى نَصْلِهِ فَلَا يُوجَد فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى رِصَافِهِ فَمَا يَوْجَدُ فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى نَضِيَّتِهِ - وَهُوَ قَدْحُهُ - فَلَا يَوْجَدُ فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى قَدْحِهِ فَلَا يَوْجَدُ فِيهِ شَيْءٌ، قَدْ سَبَقَ الْفَرْثُ وَالْدَّمُ، آيَتْهُمْ رَجُلٌ أَسْوَدُ إِحْدَى عِضْدَيْهِ مِثْلُ ثَدْيِ الْمَرَأَةِ، أَوْ مِثْلُ الْبُضْعَةِ تَدْرَدَرُ، وَيَخْرُجُونَ عَلَى حِينِ فُرْقَةٍ مِنَ النَّاسِ».

قال أبو سعيد: فأشهد أنِّي سمعتُ هذا الحديثَ من رسولِ الله ﷺ، وأشهدُ أن عليَّ بنَ أبي طالبٍ قاتَلَهُمْ وأنا معه، فأمرَ بذلكَ الرَّجُلُ فَالتُمِسَ فَأُتِيَ بِهِ، حَتَّى نَظَرْتُ إِلَيْهِ عَلَى نَعْتِ النَّبِيِّ ﷺ الَّذِي نَعْتُهُ).

وفي رواية أخرى: «يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ مُرُوقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَّةِ، يَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ، وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْثَانِ، لَئِنْ أَنَا أَدْرَكْتُهُمْ لَأَقْتُلَنَّهُمْ قَتْلَ عَادٍ»^(١).

٤ - وعن يُسَيْرِ بْنِ عَمْرٍو قال: (قُلْتُ لِسَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ: هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ فِي الْخَوَارِجِ شَيْئاً؟ قال: سَمِعْتُهُ يَقُولُ، وَأَهْوَى بِيَدِهِ قَبْلَ الْعِرَاقِ: «يَخْرُجُ مِنْهُ قَوْمٌ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ مُرُوقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَّةِ») لفظ البخاري.

وفي رواية لمسلم: «يَتِيَهُ قَوْمٌ قَبْلَ الْمَشْرِقِ مُحَلَّقَةٌ رُؤُوسُهُمْ»^(٢).

(١) أخرجه البخاري (٣٣٤٤) وفيه أطرافه، و(٣٦١٠) واللفظ له؛ ومسلم (١٠٦٤) (١٤٨)؛ وأبو داود (٤٧٦٤)؛ والنسائي في الكبرى (٨٠٣٥) و(٨٥٠٧) و(٨٥٠٨) و(١١١٥٦)؛ وفي الصغرى: ٨٧/٥ - ٨٨؛ وابن ماجه (١٦٩)؛ وعبد الرزاق (١٨٦٤٩)؛ وأحمد: (١١٠٠٨)، وغيرهم.

(٢) أخرجه البخاري (٦٩٣٤)؛ ومسلم (١٠٦٨)؛ والنسائي في الكبرى (٨٠٣٦)؛ وأحمد: (١٥٩٧٧)، وغيرهم.



ثالثاً - إخبار النبي ﷺ بصفة رجل من الخوارج يسمّى ذا الشدية وهو المخدج:

١ - عن سلمة بن كهيل قال: (حدّثني زيد بن وهب الجُهَنِيُّ: أنّه كان في الجيش الذين كانوا مع عليّ رضي الله عنه ، الذين ساروا إلى الخوارج، فقال عليّ رضي الله عنه : أيها الناس! إنّي سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «يُخْرَجُ قَوْمٌ مِنْ أُمَّتِي يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ، لَيْسَ قِرَاءَتُهُمْ إِلَى قِرَاءَتِهِمْ بِشَيْءٍ، وَلَا صَلَاتُهُمْ إِلَى صَلَاتِهِمْ بِشَيْءٍ، وَلَا صِيَامُهُمْ إِلَى صِيَامِهِمْ بِشَيْءٍ، يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ يَحْسُبُونَ أَنَّهُ لَهُمْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ، لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ تَرَاقِيَهُمْ، يَمُرُّونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمُرُّ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ. لَوْ يَعْلَمُ الْجَيْشُ الَّذِينَ يُصِيبُونَهُمْ مَا قُضِيَ لَهُمْ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِمْ ﷺ: لَا تَكُلُوا عَنِ الْعَمَلِ. وَآيَةُ ذَلِكَ: أَنَّ فِيهِمْ رَجُلًا لَهُ عَضُدٌ وَلَيْسَ لَهُ ذِرَاعٌ، عَلَى رَأْسِ عَضُدِهِ مِثْلُ حَلَمَةِ الثَّوْدِي، عَلَيْهِ شَعْرَاتٌ بَيْضٌ» فَتَذْهَبُونَ إِلَى مَعَاوِيَةَ وَأَهْلِ الشَّامِ، وَتَتَزَكُّونَ هَؤُلَاءِ يَخْلِفُونَكُمْ فِي ذَرَارِيِّكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ؟! وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يَكُونُوا هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ؛ فَإِنَّهُمْ قَدْ سَفَكُوا الدَّمَ الْحَرَامَ؛ وَأَغَارُوا فِي سَرْحِ النَّاسِ، فَمَسِيْرُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ.

قال سلمة بن كهيل: فَتَزَلَنِي زَيْدُ بْنُ وَهَبٍ مَتَزِلًا، حَتَّى قَالَ: مَرَرْنَا عَلَى قَنْطَرَةٍ، فَلَمَّا التَّقَيْنَا وَعَلَى الْخَوَارِجِ يَوْمِئِذٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ الرَّاسِبِيُّ، فَقَالَ لَهُمْ: أَلْقُوا الرِّمَاحَ، وَسَلُّوا سُيُوفَكُمْ مِنْ جُفُونِهَا، فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يُنَاشِدُوكُمْ كَمَا نَاشِدُوكُمْ يَوْمَ حَزْوَرَاءَ. فَارْجِعُوا فَوَحِّشُوا بِرِمَاحِهِمْ، وَسَلُّوا السُّيُوفَ، وَشَجَرَهُمُ النَّاسُ بِرِمَاحِهِمْ. قَالَ: وَقُتِلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَمَا أُصِيبَ مِنَ النَّاسِ يَوْمِئِذٍ إِلَّا رَجُلَانِ.

فَقَالَ عَلِيٌّ رضي الله عنه : التَّمَسُّوا فِيهِمُ الْمُخْدَجَ. فَالْتَمَسُوهُ فَلَمْ يَجِدُوهُ. فَقَامَ عَلِيٌّ رضي الله عنه بِنَفْسِهِ، حَتَّى أَتَى نَاسًا قَدْ قُتِلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، قَالَ: أَخْرَوْهُمْ، فَوَجَدُوهُ مِمَّا يَلِي الْأَرْضَ! فَكَبَّرَ، ثُمَّ قَالَ: صَدَقَ اللَّهُ، وَبَلَغَ رَسُولُهُ! قَالَ: فَقَامَ



إليه عبيدة السلماني فقال: يا أمير المؤمنين! الله الذي لا إله إلا هو؛ لسمعت هذا الحديث من رسول الله ﷺ؟! فقال: إي والله الذي لا إله إلا هو! حتى استخلفه ثلاثاً، وهو يخلف له).

وفي رواية عن عبيدة السلماني: (عن علي، قال: ذكر الخوارج، فقال: فيهم رجلٌ مُخَدِّجُ اليدِ، أو مُودِنُ اليدِ، أو مَثْدُونُ اليدِ، لولا أن تبَطَّروا لحدَّثتكم بما وعدَّ الله الذين يقتلونهم، على لسان محمد ﷺ. قال: قلت: أنت سمعته من محمد ﷺ؟ قال: إي ورب الكعبة، إي ورب الكعبة، إي ورب الكعبة^(١)).

٦ - وفي حديث أبي سعيد الخدري السابق: «آيَتُهُم رجلٌ أسودٌ، إحدى عضُدَيْهِ مِثْلُ نَذْيِ الْمَرْأَةِ، أو مِثْلُ الْبَضْعَةِ تَدْرَدُرُ»^(٢).



(١) أخرجه مسلم (١٠٦٦) و(١٥٦) و(١٥٥) واللفظ له؛ وأبو داود (٤٧٦٣) و(٤٧٦٨)؛ والنسائي في الكبرى (٨٥١٦) و(٨٥١٧) و(٨٥١٨) و(٨٥١٩) و(٨٥٢٠)؛ وابن ماجه (١٦٧)؛ وعبد الرزاق (١٨٦٥٠) و(١٨٦٥٢)؛ وأحمد (٦٢٦) و(٧٣٥)، وغيرهم.

(٢) أخرجه البخاري (٣٦١٠)، ومسلم (١٠٦٤) (١٤٨)، وغيرهما.

الفصل الثاني

لمحات عن الخوارج ومعتقدهم وصفاتهم

أولاً - كلمة بين يدي هذه الأحاديث:

روى حديث الخوارج خمسة وعشرون صحابياً، منهم: علي بن أبي طالب، وابن مسعود، وابن عمر، وابن عمرو، وابن عباس، وأبو ذر، وأبو سعيد الخدري، وأبو بكر، وأنس بن مالك، وجابر، وحذيفة، وسعد بن أبي وقاص، وعمار بن ياسر، وأبو بَرزّة، وأبو هريرة. ومجموعها يفيد القطع بصحة خبرهم عن رسول الله ﷺ^(١).

وفي حديث الخوارج جملة من معجزات رسول الله ﷺ، وعدد من أعلام نبوته ﷺ، أخبر بها، ففَصَّلَ وأَجْمَلَ، وجاءت كلها تماماً كما أخبر، ومن ذلك:

- ١ - أنهم يخرجون على حين فرقة من المسلمين.
- ٢ - تقتلهم أولى الطائفتين بالحق.
- ٣ - أنهم أحداث أغرار.
- ٤ - سفهاء الأحلام والعقول.
- ٥ - يتعبدون كثيراً ويغالون مع تنطع وقلة فهم.

(١) الفتح: ٦٢/١٦، شرح الحديثين (٦٩٣٣، ٦٩٣٤).



- ٦ - أنهم يحملون آيات الله على غير المراد منها.
 - ٧ - أنهم يقتلون أهل الإسلام وَيَدْعُونَ أهل الأوثان.
 - ٨ - فيهم المخدج الذي إحدى يديه مثل ثدي المرأة.
- وغير ذلك مما سيتضح خلال الشرح.

ثانياً - لمحة عن الخوارج ومعتقدهم^(١):

• الخوارج: جمع خارجة؛ أي: طائفة، وهم قوم مُبتدِعون، سُمُّوا بذلك لخروجهم عن الدين، ولخروجهم على الجماعة وعلى خيار المسلمين.

وكان يُقال لهم: القَرَّاء؛ لشدة اجتهادهم في التلاوة والعبادة، إلا أنهم كانوا يتأولون القرآن على غير المراد منه، ويستبدُّون برأيهم، ويتنطَّعون في الزهد والخشوع وغير ذلك^(٢).

وكانوا في جيش أمير المؤمنين علي عليه السلام، فلما رضي بالتحكيم، أنكروا عليه ذلك، وخرجوا عليه فُسِّمُوا (الخوارج).

ولمَّا اتفق أهل الشام وأهل العراق على أن يجتمع الحَكَّمان بعد مدة في مكان وسط بين الشام والعراق، ويرجع العسكران إلى بلادهم إلى أن يقع الحُكْم، فرجع معاوية إلى الشام، وعاد علي إلى الكوفة - فارقه الخوارج ونزلوا قريةً بظاهر الكوفة تسمى (حُرُورَاءَ)، فُسِّمُوا (الحُرُورِيَّةَ).

(١) ما كتبه عن الخوارج مأخوذ من كتب السُّنَّة وشروحاتها عموماً: شرح السُّنَّة، للبغوي: ٢٢٤/١٠-٢٣٧؛ شرح مسلم، للنووي: ١٧٠/٤-١٨٧؛ الفتح: ٥٢٦/٨-٥٢٨ (٣٦١٠-٣٦١١)، ٦٢-٣٣/١٦ (٦٩٣٤-٦٩٣٥)؛ مجموع الفتاوى: ٢٧٩/٣، ٣٥٠-٣٤٩، ٣٥٠-٣٠/١٣، ٣٧، ٤٨-٤٩، ٤٦٨-٤٧٦، ٥٣/٣٥-٥٧؛ تاريخ الطبري: ٦٤/٥-٩٢؛ البداية والنهاية: ٢٨٥/٧-٣١٠.

(٢) الفتح: ٣٤/١٦.



وأول بدعة حدثت في الإسلام هي بدعة الخوارج، ظهرت في أثناء خلافة علي رضي الله عنه، بل أولهم ظهر في حياة النبي ﷺ وهو ذو الخويصرة، الذي قال لرسول الله ﷺ: (يا محمد! اعدل!)^(١).

ولبدعتهم مقدماتان:

الأولى: أن مَنْ خَالَفَ القرآنَ بعمل أو برأي أخطأ فيه، فهو كافر.

الثانية: كفّروا عثمان وعليّاً وأهل الجمل وصفين ومن رضي بالتحكيم^(٢).

وكانوا يتأولون القرآن على غير المراد منه، ويستبذّون برأيهم، وطعنوا على عثمان رضي الله عنه، واعتقدوا كفره ومَنْ تابعه، واعتقدوا إمامة علي رضي الله عنه وكفّر من قاتله من أهل الجمل، وقاتلوا مع علي أهل الشام بصفين، ولمّا رُفعت المصاحف ودُعي إلى التحكيم، ورضي علي؛ أنكروا عليه قبوله، ثم خرجوا عليه، فراسلهم في الرجوع، فأصروا على الامتناع حتى يشهد على نفسه بالكفر لرضاه بالتحكيم ويتوب، ثم راسلهم أيضاً، فأرادوا قتلَ رسوله. ثم اجتمعوا على أن من لا يعتقد معتقدهم؛ يكفّر ويباح دمه وماله وأهله. وانتقلوا إلى الفعل، فاستعرضوا الناس فقتلوا من اجتاز بهم من المسلمين^(٣).

ومن معتقداتهم الباطلة: إكفّارهم أهل الذنوب، وأنهم لا يتمسكون من السنّة إلا بما فسّر مجملها دون ما خالف ظاهر القرآن عندهم^(٤).

وأبطلوا رجم المُحصّن، وقطعوا يد السارق من الإبط، وأوجبوا الصلاة على الحائض في حال حيضها، وكفّروا مَنْ ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إن كان قادراً، وإن لم يكن قادراً فقد ارتكب كبيرة، وحُكْم مرتكب

(١) انظر: مجموع الفتاوى: ٢٧٩/٣، ٣٥٠، ٣١/١٣-٣٢، ٤٧٦/٢٨.

(٢) الفرق بين الفرق، ص ٧٣؛ مجموع الفتاوى: ٣١/٣.

(٣) الفتح: ٣٥/١٦-٣٦.

(٤) مجموع الفتاوى: ٣٠/١٣، ٣٧، ٤٨.



الكبيرة عندهم حُكم الكافر، وكَفُّوا عن أموال أهل الذمة وعن التعرض لهم مطلقاً، وفتكوا فيمن يُنسب إلى الإسلام، فالقتلُ والسبيُّ والنهبُ: فمنهم من يفعل ذلك مطلقاً بغير دعوة منهم، ومنهم من يدعو أولاً ثم يفتك^(١)!

●● اختلف العلماء في تكفير الخوارج^(٢)، حتى قال المازريُّ: (وقد كادت هذه المسألة تكون أشدَّ إشكالاً من سائر المسائل)^(٣).

وقد قال بكفرهم جماعة من العلماء، وبذلك صرح القاضي أبو بكر بن العربي في «شرح الترمذي»، قال: (الصحيح أنهم كفار لقوله ﷺ: «يمرقون من الإسلام»، ولقوله: «لأقتلنهم قتل عاد» وفي لفظ: «ثمود»، وكل منهما إنما هلك بالكفر، ولقوله: «هم شرُّ الخلق» ولا يوصف بذلك إلا الكفار، ولقوله: «إنهم أبغض الخلق إلى الله تعالى»، ولحكمهم على كل من خالف معتقدهم بالكفر والتخليد في النار، فكانوا هم أحق بالاسم منهم). وممن جنح إلى ذلك من أئمة المتأخرين الشيخ تقي الدين السُبُكي^(٤).

قال الحافظ: (وذَهَبَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْأَصُولِ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ إِلَى أَنَّ الْخَوَارِجَ فُسَّاقٌ، وَأَنَّ حُكْمَ الْإِسْلَامِ يَجْرِي عَلَيْهِمْ لَتَلْفُظِهِمْ بِالشَّهَادَتَيْنِ، وَمَوَاطِنَتِهِمْ عَلَى أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ. وَإِنَّمَا فُسِّقُوا بِتَكْفِيرِهِمُ الْمُسْلِمِينَ مُسْتَنْدِينَ إِلَى تَأْوِيلٍ فَاسِدٍ، وَجَرَّهْمُ ذَلِكَ إِلَى اسْتِبَاحَةِ دِمَائِهِمْ وَمَخَالِفِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ، وَالشَّهَادَةِ عَلَيْهِمْ بِالْكَفْرِ وَالشُّرْكِ. وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ: أَجْمَعَ عُلَمَاءُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى أَنَّ الْخَوَارِجَ مَعَ ضَلَالَتِهِمْ فِرْقَةٌ مِنْ فِرْقِ الْمُسْلِمِينَ، وَأَجَازُوا مَنَاقِحَتَهُمْ وَأَكَلَ ذَبَائِحِهِمْ، وَأَنَّهُمْ لَا يُكْفَرُونَ مَا دَامُوا مَتَمَسِّكِينَ بِأَصْلِ الْإِسْلَامِ).

(١) الفتح: ٣٦/١٦.

(٢) شرح مسلم، للنووي: ١٦٧/٤ - ١٧٧؛ الفتح ٥٨/١٦ - ٦٠، فيهما تفصيل أقوال العلماء.

(٣) شرح مسلم، للنووي: ١٧٦/٤.

(٤) الفتح: ٥٨/١٦.



وقال الغزالي في «فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة»: (والذي ينبغي: الاحترارُ عن التكفير ما وَجَدَ إليه سبيلاً، فإنَّ استباحةَ دماءِ المصلِّين المُقَرَّرين بالتوحيد خطأً، والخطأُ في تَرْكِ أَلْفِ كافرٍ في الحياة أهُونُ من الخطأِ في سفك دمٍ لمسلم واحد)^(١).

ويؤيد القولَ بعدم إكفارهم ما أخرجه ابن أبي شيبَةَ بإسناد صحيح عن طارق بن شهاب قال: (كنت عند علي، فسُئِلَ عن أهل النهر^(٢): أهُمُ مشركون؟ قال: من الشرك فَرُّوا، قيل: فمناققون هم؟ قال: إن المنافقين لا يذكرون الله إلَّا قليلاً، قيل له: فما هم؟ قال: قومٌ بَغَوْا علينا)^(٣).

ثالثاً - شرح معاني صفاتهم التي جاءت في الأحاديث:

- «أحداث الأَسنان» وفي رواية: «حدثاء الأَسنان»: شباب صغار في العمر.

- «سفهاء الأحلام»: أي عقولهم صغيرة رديئة، والسَّفَه: الخِفَّةُ في العقل والجهل.

- «يقولون من خير قول البرية»: هذا مقلوب، والمراد: «من قول خير البرية»^(٤): وهو القرآن، وَيَحْتَمِلُ أن يكون على ظاهره، والمراد: القول الحسن في الظاهر وباطنه على خلاف ذلك، كقولهم: (لا حكم إلَّا لله).

- «لا يجاوز إيمانهم حناجرهم»: أي يؤمنون بالنطق لا بالقلب.

- «يمرقون من الدين مروق السهم من الرَّمِيَّة»، وفي رواية: «يمرقون من الإسلام»: الرَّمِيَّة: هي الصيد المَرْمِي. شَبَّهَ مروقهم من الدين بالسهم الذي

(١) الفتح: ٥٩/١٦.

(٢) يعني: الخوارج.

(٣) مصنف ابن أبي شيبَةَ: ٧٤٣/٨.

(٤) جاء هكذا في رواية أحمد: في مواضع من «المسند».



يُصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه، ومن شدة سرعة خروجه لقوة الرامي لا يعلق فيه من جسد الصيد شيء.

- «إذا لقيتموهم فاقتلوهم»، وفي رواية «لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد»: وقد استشكل بعضهم هذا مع أن النبي ﷺ نهى عمر وخالدًا عن قتل ذي الخويصرة. وأجيب بأنه أراد إدراك خروجهم واعتراضهم المسلمين بالسيف، ولم يكن ظهر ذلك في زمانه، وأول ما ظهر في زمان علي كما هو مشهور.

- «لقد خبت وخسرت»: روي بفتح التاء وبضمها فيهما، ومعنى الضم ظاهر، وتقدير الفتح: خبت أنت أيها التابع إذا كنت لا أعدل، لكونك تابعاً ومقتدياً بمن لا يعدل. والفتح أشهر.

واختار (فتح التاء) ابن تيمية وتلميذه ابن القيم.

- «يَحْقِرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ...»: أي هم كثيرو الصلاة والصيام، من رآهم على ذلك يستقل ويستصغر صلاته وصيامه مع صلاتهم وصيامهم.

- «يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يَجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ»، وفي رواية: «لا يجاوز حناجرهم»: أي لا تفقهه قلوبهم، ويحملونه على غير المراد منه، ولا ينتفعون بما تلوا منه، ولا لهم حظ سوى تلاوة الفم والحنجرة والحلق إذ بهما تقطع الحروف. ويحتمل أن يكون المراد أن قراءتهم لا يرفعها الله تعالى ولا يتقبلها.

- «يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ، يُنْظَرُ فِي قَذَذِهِ... نَضْلُهُ... رَصَافُهُ... نَضِيَّتُهُ... قد سبق الفَرْثُ والدَّمَ»: أي يخرجون من الإسلام بغتة، كخروج السهم إذا رماه رام قوي الساعد، فأصاب ما رماه، فَتَقَذَّ منه بسرعة بحيث لا يعلق بالسهم ولا بشيء منه من المرمي شيء، فإذا التمس الرامي سهمه وجده ولم يجد الذي رماه، فينظر في السهم ليعرف هل أصاب



أو أخطأ، فإذا لم يره علق فيه شيء من الدم ولا غيره؛ ظن أنه لم يُصِبْهُ والفرض أنه أصابه، وإلى ذلك أشار بقوله: «سبق الفرث والدم»: أي جاوزهما ولم يتعلق فيه منهما شيء بل خرجا بعده.

نصله: هو حديدة السهم.

رصافه: هو مدخل النصل من السهم.

نَضِيَّه: هو القِدْح، أي عود السهم قبل أن يُراش ويُنْصَل، سُمِّيَ بذلك لأنه بُرِيَ حتى عاد نَضُوءاً أي هزياً.

القُدْذ: جمع قُدَّة، وهي ريش السهم.

- «آيتهم»: علامتهم.

- «مثل ثدي المرأة أو مثل البَضْعَة»: أي القطعة من اللحم.

- «تَدَرْدُرُ»: أي تتحرك وتذهب وتجيء.

- «لَأَقْتُلَنَّهُمْ قَتْلَ عَادٍ»: أي قتلاً فلا يبقى منهم أحداً، إشارة إلى قوله

تعالى: ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٨]، ولم يُرِدْ أنه يقتلهم بالآلة التي قُتِلَتْ بها عاد بعينها.

- «يَتِيهِ قَوْمٌ قِلَ المشرق»: أي يذهبون عن الصواب وعن طريق الحق.

- «محلقة رؤوسهم»، وفي بعض الروايات: «سيماهم التحليق»: هو حلق

شعر الرأس.

- «المُخْدَج»: ناقص اليد. «المُودَن»: ناقص اليد أيضاً. «المَثْدُون»: هو

صغير اليد مُجْتَمِعُهَا كَثْنُودَةُ الثدي وهو رأسه.

- «جفون السيوف»: أغمادها.



- «فَوَحَّشُوا بِرَمَاحِهِمْ»: رموا بها عن بُعد.

- «وَشَجَرَهُمُ النَّاسُ بِرِمَاحِهِمْ»: أي مددوها إليهم وطاعنوهم بها.

رابعاً - مجمل صفاتهم كما جاءت بها الأحاديث الصحيحة:

كثرت الأحاديث التي تحدّثت عن الخوارج وبَيّنت صفاتِهِم وشبهاتِ خروجِهِم ودعوتِهِم وحُجَجَهُم، ويمكن إيجازها فيما يلي:

١- حَدَّثَنَا الْأَسْنَانُ صِغَار طَائِشُونَ.

٢ - سُفهاء الأحلام، عقولهم ضئيلة، وآراؤهم رديئة.

٣ - سِيماهم التحليق وإظهار الزهد.

٤ - يقولون من قول خير البرية في ظاهر أحوالهم، والحقيقة خلاف ذلك.

٥- لا يجاوز إيمانهم حناجرهم، فلا يستمكن في قلوبهم.

٦ - يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم ولا تفقهه قلوبهم.

٧ - كثيرو الصلاة والصيام، مُغالون متنطعون.

٨ - يَمْرُقُونُ مِنَ الْإِسْلَامِ مَرْوَقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَةِ.

٩ - استباحوا بجهلهم دماء المسلمين، فقاتلوا أهل الإسلام، وتركوا أهل الذمة والأوثان.

١٠ - شرار الخلق والخلقة.

١١ - يُؤَوِّلُونَ آيَاتِ الْقُرْآنِ عَلَى غَيْرِ الْمَرَادِ مِنْهَا، وَانْطَلَقُوا إِلَى آيَاتِ الْكُفَّارِ فَجَعَلُوهَا فِي الْمُؤْمِنِينَ.

١٢- يخرجون على حين فرقة من الناس، يبتغون الفتنة ويهوون الشقاق.



١٣ - يعتقدون أنهم على الحق وغيرهم على الباطل، لتحجّر عقولهم وضعف رأيهم وقلة فهمهم، بل وأكفروا المسلمين بشططهم وضلالهم.

١٤ - يرون قتالهم جهاداً وقتلهم شهادة، فكانوا يتنادون: (الرَّوَاحِ الرَّوَاحِ إلى الجنة).

١٥ - فيهم بقايا السبئية ممن خرجوا على عثمان وقتلوه، وقاتلوا يوم الجمل وصفين باستماتة، ورفضوا الصلح لاعتقادهم كفر خصمهم!.



خروجهم على أمير المؤمنين علي، ومناظرة علي والصحابه لهم، وقتاله لهم ثم قتلهم، وأمر النبي ﷺ بقتالهم

•• لَمَّا وَقَعَ الرِّضَا بِالتَّحْكِيمِ، وَرَجَعَ عَلِيٌّ إِلَى الْكُوفَةِ، اعْتَزَلَ الْخَوَارِجُ بِحُرُورَاءَ، وَقَالُوا: (لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ)، فَقَالَ عَلِيٌّ: كَلِمَةٌ حَقٌّ أُريدُ بِهَا بَاطِلٌ^(١).

وجاء اثنان من رؤوسهم، وطلبا من علي أن يتراجع عن التحكيم، فأبى ذلك، فقال له أحدهما: (أَمَّا وَاللَّهِ يَا عَلِيُّ! لئن لم تَدْعُ تحكيمَ الرجال في كتاب الله ﷻ قَاتِلْتُكَ، أَطْلُبُ بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ وَرِضْوَانَهُ! فقال له علي: بؤساً لك ما أشقاك! كأني بك قتيلاً تَسْفِي عليك الريح! قال: وَدِدْتُ أَنْ قَدْ كَانَ ذَلِكَ. فقال له علي: لو كنتَ مَحِقّاً كَانَ فِي الْمَوْتِ عَلَى الْحَقِّ تَعْزِيَةٌ عَنِ الدُّنْيَا، إِنْ الشَّيْطَانُ قَدْ اسْتَهْوَاكُمْ، فَاتَّقُوا اللَّهَ ﷻ، إِنَّهُ لَا خَيْرَ لَكُمْ فِي دُنْيَا تَقَاتِلُونَ عَلَيْهَا. فخرجوا من عنده يُحْكِمَانِ^(٢).

•• وكان جملة من خرج على أمير المؤمنين علي ثمانية آلاف من قراء الناس، وانضم إليهم آخرون، فبلغوا نحو اثني عشر ألفاً.

وقد ناظرهم علي ﷺ، وبعث إليهم حبر الأمة ابن عباس فناظرهم، فرجع كثير منهم إلى الحق.

(١) صحيح مسلم (١٠٦٦) (١٥٧)؛ السنن الكبرى، للنسائي (٨٥٠٩).

(٢) تاريخ الطبري: ٧٢/٥؛ البداية والنهاية: ٢٨٥/٧. يحْكِمَانِ: يقولان: (لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ).



عن عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عِيَاضِ بْنِ عَمْرِو الْقَارِيّ قَالَ: (جاء عبد الله بن شدّاد فدخل على عائشة رضي الله عنها ونحن عندها جلوس، مرجعه من العراق ليالي قُتِل علي رضي الله عنه، فقالت له: يا عبد الله بن شداد! هل أنت صَادِقِي عَمَّا أَسْأَلُكَ عنه؟ تحدّثني عن هؤلاء القوم الذين قَتَلَهُم علي رضي الله عنه؟ قال: وما لي لا أصدّقك؟! قالت: فحدّثني عن قِصَّتِهِمْ. قال: فإن عليّاً رضي الله عنه لما كَاتَبَ معاويةَ وَحَكَمَ الْحَكَمَانِ، خَرَجَ عليه ثمانية آلاف من قَرَاءِ النَّاسِ، فزَلُّوا بِأَرْضِ يَمَامٍ لَهَا: حُرُورَاءٌ مِنْ جَانِبِ الْكُوفَةِ، وَإِنَّهُمْ عَتَبُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا: انْسلختَ من قَمِيصٍ ^(١) أَلْبَسَكَهُ اللَّهُ تَعَالَى، واسم ^(٢) سَمَّاكَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ، ثُمَّ انْطَلَقْتَ فَحَكَمْتَ فِي دِينِ اللَّهِ، فَلَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ تَعَالَى.

فلما أن بَلَغَ عَلِيّاً مَا عَتَبُوا عَلَيْهِ وَفَارَقُوهُ عَلَيْهِ، فَأَمَرَ مَوْذَنًا فَأَذَّنَ: أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا رَجُلٌ قَدْ حَمَلَ الْقُرْآنَ، فلما أن اِمْتَلَأَتِ الدَّارُ مِنْ قَرَاءِ النَّاسِ، دَعَا بِمَصْحَفِ إِمَامٍ عَظِيمٍ، فَوَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَجَعَلَ يَصُكُّهُ بِيَدِهِ وَيَقُولُ: أَيُّهَا الْمَصْحَفُ حَدِّثِ النَّاسَ! فَنَادَاهُ النَّاسُ فَقَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! مَا تَسْأَلُ عَنْهُ؟ إِنَّمَا هُوَ مِدَادٌ فِي وَرَقٍ! وَنَحْنُ نَتَكَلَّمُ بِمَا رُؤِينَاهُ مِنْهُ، فَمَاذَا تُرِيدُ؟ قَالَ: أَصْحَابُكُمْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ خَرَجُوا، بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ كِتَابُ اللَّهِ؛ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ فِي امْرَأَةٍ وَرَجُلٍ: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ [النساء: ٣٥]، فَأَمَّهُ مُحَمَّدٌ ﷺ أَعْظَمُ دَمًا وَحُزْمَةً مِنْ امْرَأَةٍ وَرَجُلٍ. وَنَقَمُوا عَلَيَّ أَنْ كَاتَبْتُ مُعَاوِيَةَ: كَتَبَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، وَقَدْ جَاءَنَا سُهَيْلُ بْنُ عَمْرِو، وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْحَدِيثِيَّةِ حِينَ صَالَحَ قَوْمَهُ قَرِيشًا، فَكَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»، فَقَالَ سُهَيْلٌ: لَا تَكْتُبْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، فَقَالَ: «كَيْفَ

(١) يعني: الخلافة.

(٢) يعني: أمير المؤمنين.



نَكْتُبُ؟» فقال: اكْتُبْ: بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ، فقال رسول الله ﷺ: «فاكْتُبْ محمد رسول الله»، فقال: لو أعلم أنك رسول الله لم أخالفك، فكتب: هذا ما صالح محمد بن عبد الله قريشاً. يقول الله تعالى في كتابه: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ [الأحزاب: ٢١].

فبعث إليهم عليّ عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، فخرجت معه، حتى إذا توسّطنا عسكرهم قام ابن الكوّاء يخطب الناس فقال: يا حَمَلَةَ الْقُرْآنِ! إنّ هذا عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، فمن لم يكن يعرفه فأنا أَعَرَفُهُ من كتاب الله ما يعرفه به، هذا ممّن نَزَلَ فِيهِ وفي قومه ﴿قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ [الزخرف: ٥٨]، فَرُدُّوهُ إِلَى صَاحِبِهِ، وَلَا تُوَاضِعُوهُ كِتَابَ اللَّهِ.

فقام خطبائهم فقالوا: والله لَنُوَاضِعَنَّهُ كِتَابَ اللَّهِ، فإن جاء بحقّ نعرفه لَنَتَّبِعَنَّهُ، وإن جاء بباطلٍ لَنُبَكِّتَنَّهُ بباطله.

فواضعوا عبد الله الكتاب ثلاثة أيام، فَرَجَعَ مِنْهُمْ أَرْبَعَةُ آلَافٍ كُلُّهُمْ تَائِبٌ، فِيهِمْ ابْنُ الْكَوَّاءِ، حَتَّى أَدْخَلَهُمْ عَلَى عَلِيِّ الْكُوفَةِ.

فبعث علي رضي الله عنه إلى بقيّتهم فقال: قد كان من أمرنا وأمر الناس ما قد رأيتم، فقفوا حيث شئتم حتى تجتمع أمة محمد ﷺ، بيننا وبينكم أن لا تسفكوا دمّاً حراماً أو تقطعوا سبيلاً أو تظلموا ذمّةً، فإنكم إن فعلتم فقد نبذنا إليكم الحرب على سواءٍ إن الله لا يحب الخائنين.

فقال له عائشة رضي الله عنها: يا ابن شداد! فقد قتلتهم، فقال: والله ما بعث إليهم حتى قَطَعُوا السَّبِيلَ وَسَفَكُوا الدَّمَ واستحلُّوا أهلَ الذمّة، فقالت: آله؟ قال: آله الذي لا إله إلا هو لقد كان^(١).

(١) أخرجه أحمد (٦٥٦) واللفظ له؛ والحاكم: ١٥٢/٢-١٥٤ وصحّحه ووافقه الذهبي؛ وصحّحه ابن كثير في البداية والنهاية: ٢٨٠/٧-٢٨١، وصحّحه أحمد شاكر.



•• وبقي من بقي من الخوارج على رأيه وضلالته، حتى شتموا أمير المؤمنين وهو على المنبر، فبينما هو يخطب ذات يوم، إذ قام إليه رجل من الخوارج فقال: يا علي! أشركت في دين الله الرجال، ولا حُكْمَ إلا لله! فتنادوا من كل جانب: لا حُكْمَ إلا لله، لا حكم إلا لله! فجعل علي يقول: (هذه كلمة حق يُرادُّ بها باطلٌ). ثم قال: (إن لكم علينا أن لا نمَنَعَكُم فيئاً ما دامت أيديكم معنا، وأن لا نمَنَعَكُم مساجدَ الله، وأن لا نبداكم بالقتال حتى تبدؤونا).

واجتمعوا في بيت عبد الله بن وهب الراسبي، فخطبهم خطبة بليغة، زهّدهم فيها في الدنيا، ورغّبهم في الآخرة والجنة، وحَثَّهم على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ثم قال: (فاخرجوا بنا إخواننا من هذه القرية الظالم أهلها إلى بعض كُورِ الجبال)^(١).

واجتمع رأي هؤلاء الأشقياء المتنطعين في دين الله على الخروج من بين ظهرائي المسلمين، وبعثوا لكل من هو على رأيهم فاجتمعوا بالنّهْروان، وصارت لهم شوكة ومنعة، وفيهم شجاعة وبأس، وهم يعتقدون أنهم في كل ذلك متقربون إلى الله رَجُلًا!.

وانتقلوا إلى الفعل فعاثوا في الأرض فساداً، وسفكوا الدماء، وقطعوا السبيل، واستحلّوا المحارم، وقتلوا من اجتاز بهم من المسلمين، ومرّ بهم عبد الله بن حَبَّاب بن الأرت - وكان والياً لعلِّي على بعض تلك البلاد - ومعه سُرِّيَّة وهي حامل، فقتلوه وبقروا بطن سُرِّيَّته عن ولدا!.

ولقي بعضهم خنزيراً لبعض أهل الذمة، فضربه بعضُهم فسَقَّ جلده، فقال له آخر: لم فعلتَ هذا وهو لذميّ؟ فذهب إلى ذلك الذمي، فاستحلّه وأرضاه.

(١) تاريخ الطبري: ٧٣/٥، ٧٤؛ كتابي: الخلفاء الراشدون، ص ٦٢٥.



ومروا بَنَحْلٍ فسقطت ثمرة من نخلة، فأخذها أحدهم فألقاها في فمه، فقال له آخر: بغير إذنٍ ولا ثمنٍ؟! فألقاها ذاك من فمه!.

فَبَلَغَ عَلِيًّا مَا فَعَلُوهُ مِنْ قَتْلِ الْمُسْلِمِينَ، فَتَوَجَّهَ إِلَيْهِمْ بِجَيْشِهِ، وَبَعَثَ بَيْنَ يَدَيْهِ قَيْسَ بْنَ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ، وَبَعَثَ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ ادْفَعُوا إِلَيْنَا قَتْلَةَ إِخْوَانِنَا مِنْكُمْ حَتَّى أَقْتُلَهُمْ، ثُمَّ أَنَا تَارِكُكُمْ وَذَاهِبٌ إِلَى الشَّامِ، ثُمَّ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَقْبَلَ بِقُلُوبِكُمْ، وَيُرَدِّكُمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا أَنْتُمْ عَلَيْهِ. فَبَعَثُوا إِلَى عَلِيٍّ يَقُولُونَ: كُلُّنَا قَتَلْنَا إِخْوَانَكُمْ، وَنَحْنُ مُسْتَحِلُّونَ دِمَائِهِمْ وَدِمَائِكُمْ. فَتَقَدَّمَ إِلَيْهِمْ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ فَوَعِظَهُمْ فِيمَا ارْتَكَبُوهُ مِنَ الْأَمْرِ الْعَظِيمِ، وَالْخَطْبِ الْجَسِيمِ، فَلَمْ يَنْفَع! ثُمَّ جَاءَ أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ فَأَتَبَهُمْ وَوَبَّخَهُمْ، فَلَمْ يَنْجَعْ. وَتَقَدَّمَ إِلَيْهِمْ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٌّ، فَوَعِظَهُمْ وَخَوَّفَهُمْ، وَحَذَّرَهُمْ وَأَنْذَرَهُمْ وَتَوَعَّدَهُمْ، فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ جَوَابٌ إِلَّا أَنْ تَنَادَوْا فِيمَا بَيْنَهُمْ: أَنْ لَا تُخَاطِبُوهُمْ وَلَا تَكَلِّمُوهُمْ، وَتَهَيَّؤُوا لِلْقَاءِ اللَّهَ وَجَلَّ، الرُّوَاحَ الرُّوَاحَ إِلَى الْجَنَّةِ!.

وَتَقَدَّمُوا وَاصْطَفَوْا لِلْقِتَالِ، وَتَاهَبُوا لِلنِّزَالِ، وَوَقَفَ عَلِيٌّ بِجَيْشِهِ أَمَامَهُمْ، وَأَمَرَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ أَنْ يَرْفَعَ رَايَةَ أَمَانٍ لِلْخَوَارِجِ، وَيَقُولَ لَهُمْ: مَنْ جَاءَ إِلَى هَذِهِ الرَّايَةِ فَهُوَ آمِنٌ، إِنَّهُ لَا حَاجَةَ لَنَا فِيكُمْ إِلَّا فِيمَنْ قَتَلَ إِخْوَانَنَا. فَانْصَرَفَ مِنْهُمْ طَوَائِفٌ كَثِيرُونَ، وَكَانُوا فِي أَرْبَعَةِ آلَافٍ، فَلَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ إِلَّا أَلْفٌ أَوْ أَقَلٌّ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهْبٍ الرَّاسِبِيِّ. فَزَحَفُوا إِلَى عَلِيٍّ، فَقَدَّمَ عَلِيٌّ بَيْنَ يَدَيْهِ الْخَيْلَ، وَقَدَّمَ مِنْهُمْ الرِّمَاءَ، وَصَفَّ الرِّجَالَ وَرَاءَ الْخِيَالَةِ، وَقَالَ لِأَصْحَابِهِ: كُفُّوا عَنْهُمْ حَتَّى يَبْدُوْكُمْ. وَأَقْبَلَتِ الْخَوَارِجُ يَقُولُونَ: لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ، الرُّوَاحَ الرُّوَاحَ إِلَى الْجَنَّةِ. فَحَمَلُوا عَلَى الْخِيَالَةِ الَّذِينَ قَدَّمَهُمْ عَلِيٌّ، فَفَرَّقَوْهُمْ حَتَّى أَخَذَتْ طَائِفَةٌ مِنَ الْخِيَالَةِ إِلَى الْمِيْمَةِ وَأُخْرَى إِلَى الْمَيْسِرَةِ، فَاسْتَقْبَلَتْهُمُ الرِّمَاءُ بِالْنبْلِ، وَعَظَفَتْ عَلَيْهِمُ الْخِيَالَةُ مِنَ الْمِيْمَةِ وَالْمَيْسِرَةِ، وَنَهَضَ إِلَيْهِمُ الرِّجَالُ بِالرِّمَاحِ وَالسِّيفِ، فَأَنَامُوا الْخَوَارِجَ، فَصَارُوا صَرَعى تَحْتَ سَنَابِكِ الْخِيُولِ، وَقُتِلَ



أمرؤهم: عبد الله بن وهب، وحُزقوص بن زهير، وشُريح بن أوفى، ولم ينج منهم إلا دون العشرة، ولا قُتل ممن مع علي إلا نحو العشرة.

وكان ذلك في شعبان سنة ثمان وثلاثين للهجرة^(١).

وفي حديث زيد بن وهب - المتقدم - عن علي عليه السلام قال: (لَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّهْرُوانِ لَقِيَ الْخَوَارِجَ، فَلَمْ يَبْرَحُوا حَتَّى شَجَرُوا بِالرِّمَاحِ، فَقَتَلُوا جَمِيعاً. قَالَ عَلِيٌّ: اطْلُبُوا ذَا الثُّدَيَّةِ. فَطَلَبُوهُ، فَلَمْ يَجِدُوهُ، فَقَالَ عَلِيٌّ: مَا كَذَبْتُ وَلَا كُذِّبْتُ، اطْلُبُوهُ! فَطَلَبُوهُ، فَوَجَدُوهُ فِي وَهْدَةٍ مِنَ الْأَرْضِ، عَلَيْهِ نَاسٌ مِنَ الْقَتْلَى، فَإِذَا رَجُلٌ عَلَى يَدِهِ مِثْلُ سَبَلَاتِ السَّنُورِ، فَكَبَّرَ عَلَيَّ وَالنَّاسُ، وَأَعْجَبَهُمْ ذَلِكَ)^(٢).

وفي رواية: (فَقَالَ عَلِيٌّ عليه السلام: التَّمَسُّوا فِيهِمُ الْمُخَدَجَ، فَالْتَمَسُوهُ فَلَمْ يَجِدُوهُ. فَقَامَ عَلِيٌّ عليه السلام بِنَفْسِهِ، حَتَّى أَتَى نَاساً قَدْ قُتِلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، قَالَ: أَخْرُوهُمْ، فَوَجَدُوهُ مِمَّا يَلِي الْأَرْضَ، فَكَبَّرَ ثُمَّ قَالَ: صَدَقَ اللَّهُ وَبَلَغَ رَسُولُهُ)^(٣).

لماذا أمر النبي ﷺ بقتلهم، بخلاف أهل الشام وأصحاب الجمل؟

ثبت عن النبي ﷺ من وجوه أنه أمر بقتل الخوارج، وبيّن أن في قتلهم أجراً، من ذلك قوله ﷺ: «فَأَيْنَمَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ، فَإِنْ فِي قَتْلِهِمْ أَجْراً لِمَنْ قَتَلَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

وقوله: «اقْتُلُوهُمْ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ».

وقوله: «لَئِنْ أَدْرَكْتَهُمْ لَأَقْتُلَنَّاهُمْ قَتْلَ ثَمُودَ».

(١) تاريخ الطبري: ٨١/٥ - ٩١؛ البداية والنهاية: ٢٨٨/٧ - ٢٩٠؛ الفتح: ٣٦/١٦؛ كتابي: الخلفاء الراشدون، ص ٦٢٥ - ٦٢٧.

(٢) السنن الكبرى، للنسائي (٨٥١٦). والسنور: حيوان من اللواحم يشبه الهر. والسبلة: الشارب.

(٣) صحيح مسلم (١٠٦٦) (١٥٦).



وقوله: «لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد».

وعن عليّ قال: (لولا أن تَبْطَرُوا لحدّثتكم بما وعد الله الذين يقتلونهم على لسان محمد ﷺ).

وإنما أمر الرسول ﷺ بقتالهم وقتلهم لما علّمه مما سيكون منهم الفساد الظاهر من سفك الدماء، وأخذ الأموال، والخروج بالسيف على الأمة، وقتلهم أهل الإسلام وتركهم أهل الشرك والأوثان، وإكفارهم المسلمين، وتأويلاتهم الفاسدة لآيات القرآن وحملها على غير المراد منها بجهل وتنطع، واعتقاد أنهم أهل الحق وغيرهم كفار، دماؤهم وأموالهم حلال^(١).

ولذلك قاتلهم الصحابة مع أمير المؤمنين علي، ولم يختلفوا في قتالهم كما اختلفوا في قتال الفتنة يوم الجمل وصفين^(٢).

بل عبّر أمير المؤمنين عن فرحه بقتلهم وهو يقول: (ما كَذَبْتُ ولا كُذِّبْتُ)، (صَدَقَ الله وبلغ رسوله)! بخلاف ما صدر منه أيام الجمل وصفين من ندم وحزن وتوجّع.

وأما أصحاب الجمل وأهل الشام فهم من أهل الحق، وإحدى الفئتين المسلمتين كما سمّاهم الحديث، وهم مجتهدون؛ إما مصيبون أو مخطئون، وذنوبهم مغفورة لهم، والصحابة رضوان الله عليهم جميعاً من أهل العدالة، لا يجوز أن يُحكّم عليهم بكفر ولا فسق، ومن تجرأ على ذلك فقد ضلّ ضلالاً مبيناً! وأهل السنة الذين عصمهم الله بالدين والورع والفهم والإنصاف متفقون على عدالة الصحابة^(٣).

(١) انظر قريباً مما ذكرناه في مجموع الفتاوى: ٣٥/١٣.

(٢) مجموع الفتاوى: ٣٤٩/٣.

(٣) انظر: مجموع الفتاوى: ٥٤/٣٥.



وأما الخوارج فسَمَّاهم الحديث (المارقين)، وأمر النبي ﷺ بقتال الخوارج ابتداءً قبل أي يقاتلوا، بخلاف أهل الجمل وصفين، فأمر بالإصلاح أولاً، ثم إن بغت إحدى الطائفتين على الأخرى تقاتل الباغية.

يقول ابن تيمية: (تواتر عنه ﷺ أنه أمر بقتال الخوارج المارقين، الذين قاتلهم الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه بالنهروان بعد خروجهم عليه بحزوراء، فهؤلاء استفاضت السنن عن النبي بالأمر بقتالهم. ولَمَّا قَاتَلَهُمْ علي رضي الله عنه فَرِحَ بقتالهم، وروى الحديث فيهم. واتفق الصحابة على قتال هؤلاء، وكذلك أئمة أهل العلم بعدهم، لم يكن هذا القتال عندهم كقتال أهل الجمل وصفين وغيرهما، مما لم يأت فيه نص ولا إجماع، ولا حَمْدَه أفاضل الداخلين فيه، بل نَدِمُوا عليه، ورجعوا عنه)^(١).

وقال في موضع آخر: (وأما السَّلف والأئمة فيقول أكثرهم - كأبي حنيفة ومالك وأحمد وغيرهم -: لم يُوجَد شرط قتال الطائفة الباغية، فإن الله لم يأمر بقتالها ابتداءً، بل أمر إذا اقتتل طائفتان أن يُضْلَحَ بينهما، ثم إن بَغَت إحداهما على الأخرى قوتلت التي تبغي)^(٢).



(١) منهاج السنّة: ٥٣١/٤ - ٥٣٢.

(٢) المرجع السابق: ٣٩٠/٤ - ٣٩١.

عليّ يقاتل الخوارج على تأويل القرآن

عن أبي سعيد الخُدْرِيّ رضي الله عنه قال: (كُنَّا جُلُوساً نَنْتَظِرُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فخرج علينا مِنْ بَعْضِ بَيُوتِ نِسَائِهِ، قال: فَقُمْنَا مَعَهُ، فَانْقَطَعَتْ نَعْلُهُ، فَتَخَلَّفَ عَلَيْهَا عَلِيٌّ يَخْصِفُهَا، فَمَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَمَضَيْنَا مَعَهُ، ثُمَّ قَامَ يَنْتَظِرُهُ وَقُمْنَا مَعَهُ، فَقَالَ: «إِنَّ مِنْكُمْ مَنْ يُقَاتِلُ عَلِيَّ تَأْوِيلَ هَذَا الْقُرْآنِ كَمَا قَاتَلْتُ عَلِيَّ تَنْزِيلَهُ!» فَاسْتَشْرَفْنَا، وَفِينَا أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، فَقَالَ: «لَا، وَلَكِنَّهُ خَاصِصُ النَّعْلِ» قال: فَجِئْنَا نُبَشِّرُهُ، قال: وَكَأَنَّهُ قَدْ سَمِعَهُ) لفظ أحمد.

وفي رواية للحاكم وغيره: (قال أبو بكر: أنا هو يا رسول الله؟ قال: «لا» قال عمر: أنا هو يا رسول الله؟ قال: «لا، ولكنْ خَاصِصُ النَّعْلِ» يعني: عليّاً، فَأَتَيْنَاهُ فَبَشَّرْنَاهُ، فَلَمْ يَرْفَعْ بِهِ رَأْسَهُ، كَأَنَّهُ قَدْ كَانَ سَمِعَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ)^(١).

هذه معجزة لنبيّنا محمد ﷺ، وَعَلِمَ ظَاهِرٌ مِنْ أَعْلَامِ نُبُوَّتِهِ، وَدَلَالَةِ أُخْرَى عَلَى صَدَقِ رِسَالَتِهِ. وَفِيهَا مَنْقِبَةٌ جَلِيلَةٌ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ الْخَلِيفَةِ الرَّاشِدِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رضي الله عنه.

بل في هذين الحديثين اثنان من أعلام النبوة:

(١) أخرجه أحمد: (١١٧٧٣)؛ والنسائي في الكبرى (٨٤٨٨)؛ وابن أبي شيبة: ٩٧/٧ - ٤٩٨؛ وأبو يعلى (١٠٨٦)؛ وابن حبان (٦٩٣٧)؛ والحاكم: ١٢٢/٣ - ١٢٣؛ والبخاري (٢٥٥٧)؛ وصحّحه الحاكم ووافقه الذهبي؛ وصحّحه شعيب الأرناؤوط، والألباني في الصحيحة (٢٤٨٧).



الأول: الإخبار بأن طائفة ستخرج في هذه الأمة تنحرف في فهم القرآن الكريم وتؤوّل آياته على غير المراد منها، وتستبدّ برأيها، وتتنطّع في مذهبها وتقاتل عليه.

والثاني: أن عليّاً عليه السلام سيكون إمام الأمة وقائد الجيش الذي سيتصدى لتلك الخارجة، فيبيّن غوّار رأيها، ثم يقايلها ويكسر فقارها. وكل ذلك وقع كما أخبر به صلى الله عليه وآله.

●● لقد ابتعث الله خير رسله، وأنزل عليه أعظم كتبه، وأمره بالبلاغ عنه، فقام سيدنا محمد صلى الله عليه وآله بأعباء الرسالة على أكمل وجهٍ وأتمّه، ودعا الناس سرّاً وجهاراً، ليلاً ونهاراً، القريب والبعيد، والقوي والضعيف، والسّادة والعبيد، فعاندته قريش طويلاً، وحادثه وصدّت عن سبيله، فصبر وصابر، لم تضعف له عزيمة، ولم تَلِنْ له قناة، ولم يهدأ له بال، حتى أوصل كلمة الله سبحانه إلى الناس، وأقام عليهم الحجة.

ولم تملّ قريش في الصّدّ عنه، ومدافعته عن غايته، وتعذيب من آمن به، وبارزته بالحرب، ورفعت السيف في وجهه، ونازلها ونازلته في وقائع كثيرة فكانت العاقبة للحق، ونَصَرَ الله رسوله صلى الله عليه وآله وأعلى كلمته؛ ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١]، ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْغَلِيَّةُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٤٠]، فألقت قريشُ السلاح صاغرة، واستسلمت مُرغمة، ثم أسلمت راغبة أو راهبة، وارتفعت راية الإسلام في ربوع الجزيرة العربية بفضل الله تعالى، ثم بجهد رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه رضي الله عنهم، وصدق النبي صلى الله عليه وآله بأنه قد قاتل على تنزيل القرآن.

●● وبعد نحو خمس وعشرين سنة من وفاته صلى الله عليه وآله، آلت الخلافة إلى ابن عمه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وقد حدثت في عهده أحداث



وفتن، من أخطرها ما كان في أواخر خلافته من خروج الخوارج عليه ومقاتلتهم له، ثم هزيمتهم وتبدد جموعهم.

وقد وصفت هذه النبوءة قتال علي للخوارج بأنه سيكون على تأويل القرآن، وهكذا كان كما أخبر النبي ﷺ.

وظهر ذلك في صفات الخوارج وأقوالهم ومعتقداتهم وأفعالهم:

١ - فكانوا يتأولون القرآن على غير المراد منه، ويستبدون برأيهم، فهم كما وصفهم الحديث: «يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم»، حيث لا تفقهه قلوبهم، ويحملونه على غير المراد منه^(١).

٢ - وجاء وصفهم في الحديث: «يقرؤون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم»^(٢).

٣ - ويكفرون مرتكب الكبيرة، ويقولون بخلوده في النار، ويستدلون لذلك بقوله تعالى: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: ٨١]^(٣).

٤ - ومن معتقداتهم ظنهم أن القرآن يُوجب تكفير أصحاب الذنوب، فإذا كان المؤمن هو البر التقي، قالوا: فمن لم يكن بَرًّا تقيًّا فهو كافرٌ وهو مخلدٌ في النار!^(٤).

٥ - واعترضوا على علي في قبوله التحكيم، وأنه حَكَمَ الرجال في أمر الله، والله تعالى يقول: ﴿إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [يوسف: ٤٠، ٦٧] فكانت أول كلمة

(١) الفتح: ٥٢٧/٨ (٣٦١٠)، ٣٤/١٦ (٦٩٣٠).

(٢) صحيح مسلم (١٠٦٦) (١٠٥٦).

(٣) فتح القدير: ١/١٠٥.

(٤) مجموع الفتاوى: ٣٠/١٣.



خرجوا بها قولهم: (لا حُكْمَ إِلَّا لله)، انتزعوها من تلك الآية، وخرجوا على علي ومن معه وقتلوه لذلك، وقد بيّن لهم علي وابن عباس خطأهم وسوء فهمهم للآية الكريمة^(١).

٦ - وقالوا: إن من لا يعتقد معتقدهم يكفر ويباح دمه وماله وأهله^(٢).

٧ - ولمّا حَكَمُوا بِكُفْرٍ مَنْ خَالَفَهُمْ، استباحوا دماءهم، فكفّوا عن أهل الذمة والمشرّكين، وسفكوا دماء المسلمين^(٣).

وكما جاء في الحديث: «يَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ، وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْثَانِ»^(٤)!.. فقتلوا عبد الله بن خَبَّاب بن الْأَرْتْ وغيره، وتحرّجوا من ضَرْبِ خنزير لرجل ذميّ! وهو منتهى التنطّعِ وسوءِ الفهم والانحرافِ في التأويل!

٨ - وأخذوا الآيات التي نزلت في الكفار وحَمَلُوها على المؤمنين، وهو شرُّ أنواعِ التأويل!

عن بُكير بن عبد الله بن الْأَشَجِّ: (أنه سأل نافعاً: كيف كان رأيُ ابن عمر في الحُرُوريّة؟ قال: كان يراهم شرارَ الْخَلْقِ، انطلقوا إلى آيات الكفار فجعلوها في المؤمنين)^(٥).

٩ - وأمر الإسلام بالرحمة بالمؤمنين والشدة على الكافرين، فعكس الخوارج الآيات في ذلك، لسوء فهمهم وانحرافهم في التأويل، فكانت رحمتهم ببهائم أهل الذمة، وشدتهم الحمقاء على المسلمين واستخفافهم بدمائهم!

(١) الفتح: ٥٢٨/٨، ٣٥/١٦، ٥٤، السنن الكبرى، للنسائي (٨٥٢٢).

(٢) الفتح: ٣٦/١٦.

(٣) الفتح: ٦٠/١٦ (٦٩٣٣).

(٤) صحيح مسلم (١٠٦٤) (١٤٣).

(٥) ذكره الحافظ في الفتح: ٣٨/١٦، وعزاه للطبري في «تهذيب الآثار»، وقال: سنده صحيح.



١٠ - ومن تأويلاتهم الفاسدة وآرائهم المنحرفة: أنهم أبطلوا رجم الزاني المُحْصَن، وقطعوا يد السارق من الإبط، وأوجبوا الصلاة على الحائض في حيضها، وكفروا من ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إن كان قادراً، وإن لم يكن قادراً فقد ارتكب كبيرة^(١)!

١١ - وغَلاً بعضُهم في الانحراف وتأويل آيات الكتاب العزيز تأويلات باطلة؛ بأن أنكر الصلوات الخمس، وقال: الواجب صلاة بالغَدَاة وصلاة بالعشي، ومنهم من جوّز نكاح بنت الابن وبنت الأخ والأخت^(٢).

١٢ - وكانوا يعتقدون أن قتالهم أمير المؤمنين علياً ومن معه جهادٌ، وموتهم في سبيل ذلك شهادةٌ، فكانوا يتنادون: الرواح الرواح إلى الجنة!

١٣ - وسَمُّوا دارهم دار الهجرة، وجعلوا دار المسلمين دار كفر وحرب^(٣).

هذا مجملُ مظاهر الغلوِّ الاعتقادي والانحراف الفكري والعملي عند الخوارج، والتأويلات الفاسدة التي ارتكبوها، وحملهم آيات القرآن الكريم على غير المراد منها؛ لأنهم كما وصفهم النبي ﷺ: «حُدْثَاءُ الْأَسْنَانِ، سُفْهَاءُ الْأَحْلَامِ، لَا يَجَاوِزُ إِيمَانَهُمْ حَنَاجِرَهُمْ، يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ لَا يَجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ».

فكان قتال أمير المؤمنين علي لهم آية حقّ وصدقٍ لتلك النبوءة التي وصف رسول الله ﷺ فيها علياً بأنه «يُقَاتِلُ عَلَى تَأْوِيلِ الْقُرْآنِ»، فصلَّى الله وسلم وبارك على من زكاه ربه سبحانه بقوله: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ٣ - ٤].



(١) الفتح: ٣٦/١٦.

(٢) الفتح: ٣٧/١٦.

(٣) مجموع الفتاوى: ٣٥/١٣.

الفصل الخامس

دروس وعبر

١ - في هذه الأحاديث المتقدمة منقبةً جليلاً لأمر المؤمنين علي في قتاله الخوارج؛ فقد جاء في بعض الروايات قوله ﷺ: «فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم».

٢ - وفي قصة الخوارج منقبة رفيعة لحبر الأمة عبد الله بن عباس، في مناظرته للخوارج وبراعته وقوة حجته وحسن استدلاله؛ فاستنقذ الله تعالى به أربعة آلاف، انتقلوا من الضلال إلى الهدى، وله بذلك أجر هدايتهم إلى الحق.

٣ - وفيها حرص الصحابة رضي الله عنهم على الناس وحب الخير لهم، وسعيهم الحثيث على هدايتهم، واستنقاذهم من براثن الهوى والتأويل الفاسد، وتبصيرهم بطريق الهدى والحق.

٤ - الكف عن قتل من يعتقد الخروج على الإمام، ما لم ينصب لذلك حرباً أو يستعد لذلك؛ لقوله: «إذا خرجوا فاقتلوهم». وحكى الطبري الإجماع على ذلك في حق من لا يكفر باعتقاده.

٥ - لا يجوز للحاكم قتال الخوارج وقتلهم إلا بعد إقامة الحجة عليهم، بدعائهم إلى الرجوع إلى الحق، والإعذار إليهم.



وقد التزم أمير المؤمنين عليّ بذلك إلى أبعد مدى، فقال لهم: (إنّ لكم علينا أن لا نمَنَعَكُم فَيَتَأَمَّرَ ما دامت أيديكم معنا، وأن لا نمنعكم مساجد الله، وأن لا نبداكم بالقتال حتى تبدؤونا).

وتقدم إليهم فنصّحهم، وناظرهم، ودعاهم ورغبهم ورهبهم، ثم أرسل إليهم ابن عباس، ثم قدّم بين يديه قيس بن سعد، ثم أمر أبا أيوب الأنصاري أن يرفع راية أمان لهم ويعلن أن من جاء إلى هذه الراية فهو آمن، فانصرف منهم نحو ثلاثة آلاف!

٦ - لا يجوز أخذ أي إنسان بجريرة غيره؛ كما في قوله تعالى: ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا ظَلَمْنَا لَوْمَةٌ﴾ [يوسف: ٧٩]، وقوله: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [الأنعام: ١٦٤].

وهذا أمير المؤمنين علي يقول للخوارج بعد أن قتلوا عبد الله بن خبّاب وأم ولده وغيرهما: (ادفعوا إلينا قتلة إخواننا منكم حتى أقتلهم).

٧ - التحذير من الغلو في الدين والتنطّع في العبادة وحمل النفس على أمور لم يأذن بها الشرع! فالشريعة سهلة سمحة، ودين الله متين، فيجب الإيغال فيه برفق، وحملُ أمور المسلمين على السلامة، وعدم الطعن في دينهم أو تكفيرهم والخروج عليهم بتأويل فاسد، وتفسير النصوص بغير المراد منها.

٨ - في ديننا مجال رحب للاجتهاد المنضبط من أهله وأصحابه، والاختلاف طبيعة البشر، وقد اختلف المسلمون قديماً وحديثاً، لكن يجب أن لا يؤدي ذلك إلى المنابذة، وشق عصا الطاعة، وتفريق كلمة المسلمين، والعبث بوحدةهم، ففي ذلك ضياع البلاد وسفك الدماء.



٩- حَرَصَ الإسلام على وحدة الأمة، وحافظَ على روح الجماعة، واستأصلَ جراثيم الفرقة، وحارب مظاهر الشذوذ، وشَدَّدَ النكير على أصحابها، وبلغ في ذلك حدًّا يثير الدهشة، حتى في الأشياء التي تبدو بسيطة لأول وهلة!.

قال النبي ﷺ: «أَمَّا يَخْشَى أَحَدُكُمْ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ، أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ صُورَتَهُ صُورَةَ حِمَارٍ؟!»^(١).

وهذه الجملة النبوية ليست على غلطة رجلٍ في موقفه، بل هي على بلادة رجلٍ في تصرفه بلادة يبست فيها نفسه حتى إن روح الجماعة لم تستطع إذابتها.

بل إن الرسول ﷺ قال: «إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا، وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ»^(٢).

(فمنعاً للاختلاف أَسْقِطَ ركن القيام عن المقتدين، وهم أصَحَّاء قادرون على الإتيان به؛ ذلك أن مَحَوَّ شارات الفرقة أدنى إلى مرضاة الله من رعاية أوامر أخرى.. كذلك هدي رسول الله ﷺ)^(٣).

١٠- خطورة تصدُّر الجَهْلَةِ والأغرار والسفهاء من أصحاب العقول الصغيرة والآراء الرديئة والسَّفَه والشطط في الاجتهاد وإطلاق الأحكام على الناس والجماعات والهيئات.. وقد جرَّبت الأمة هذا النوع من سفهاء

(١) أخرجه من حديث أبي هريرة: البخاري (٦٩١)؛ ومسلم (٤٢٧)؛ وأبو داود (٦٢٣)؛ والترمذي (٥٨٢)؛ والنسائي في الكبرى (٩٠٤)؛ وفي الصغرى: ٩٦/٢؛ وابن ماجه (٩٦١)، وغيرهم.

(٢) أخرجه من حديث أبي هريرة: البخاري (٧٣٤)؛ ومسلم (٤١٤)؛ وأبو داود (٦٠٣)؛ والنسائي في الكبرى (٩٩٥)؛ وفي الصغرى: ١٤١/٢ - ١٤٢؛ وابن ماجه (٨٤٦) و(١٢٣٩)، وغيرهم.

(٣) ظلام من الغرب، ص ٢٩٤.



الأحلام؛ سواء ممن تولوا المسؤوليات الكبيرة والصغيرة في الحكم، أو أداروا دفة المجتمع والحركات والمنظمات، فما عادوا على الأمة إلّا بالفساد والخراب وسوء الحال!.

إنه ينبغي الضرب على أيدي هؤلاء وتأخيرهم إلى الساقفة، وفرض الوصاية عليهم حتى لا يستبدوا بالقرار، ويدخلوا الأمة في متهات طالما جرّبناها وتجّعت كؤوسها المُرّة!.

١١ - على دعاة الإسلام والمصلحين وأصحاب الحركات الإسلامية المباركة، الذين يسعون جميعاً لإعزاز دين الله ورفع رايته وتحكيم شرعه؛ أن يستفيدوا من دروس التاريخ من لدن حركة الخوارج إلى العصر الحاضر، ولا يقدّموا المبررات للطغيان أن يبطش بهم، ويحرم الأمة من الخير الذي يحملونه.. ومعاذ الله أن نشبه هؤلاء المستبدّين بخلفاء الإسلام، أو نقارن بين أصحاب الدعوات العظيمة وبين الخوارج ومن على شاكلتهم! لكننا نقول: في دراسة التاريخ وسيرورته قديماً وحديثاً؛ عبرة لأولي الألباب.



الفصل السادس

استشهاد أمير المؤمنين علي حلقة في سلسلة الكيد للإسلام وأهله ودولته

من فضل الله تعالى ومن حكمة الأقدار أن النفوس الكبيرة يُخْتَمَ لها بخاتمة جليلة شهيرة مدوية. وأصحاب الفضائل الكثيرة والأعمال الجليلة يُجَزَوْنَ الجزاء الأوفى بما يكافئ مكانتهم وشموخ قامتهم ووزنهم في التاريخ وصناعة الأحداث - وهكذا كانت نهاية أمير المؤمنين علي.

وهل هناك أَجَلٌ وأَكْرَمُ وأشْهَرُ وأعْظَمُ من أن يُرْزَقَ المرء الشهادة ويُشَرَّ بالجنة، ويعلم هو ذلك ويتيقن، ويمضي في حياته والأحداث الجسام تحتوشه ولا تستطيع أن ترحزحه عن يقينه الصارم بالخاتمة الرائعة والدامية في الوقت نفسه؟! هكذا كان أمير المؤمنين علي، الذي مضى على سبيل الخلفاء الراشدين من قبله، فنال الشهادة والسعادة مثل ما نالها قبله الفاروق عمر وذو النورين عثمان!.

أولاً - الأحاديث في استشهاد علي:

١ - عن أبي الأسود الدؤلي: (عن علي قال: أتاني عبد الله بن سلام وقد وَضَعْتُ رِجْلِي فِي الْغَرْزِ وَأَنَا أَرِيدُ الْعِرَاقَ، فَقَالَ: لَا تَأْتِ الْعِرَاقَ فَإِنَّكَ إِنْ أَتَيْتَهُ أَصَابَكَ بِهِ ذُبَابُ السَّيْفِ! قَالَ عَلِي: وَإِنَّمَا اللَّهُ، لَقَدْ قَالَهَا لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ



قَبْلَكَ! قال أبو الأسود: فقلت في نفسي: يا لله! ما رأيت كاليوم؛ رجلٌ مُحَارَبٌ يحدثُ الناسَ بمثلِ هذا! ^(١).

٢ - وعن علي بن أبي طالب: (أن رسول الله ﷺ قال: «أشقى الأولين عاقِرُ الناقة، وأشقى الآخرين الذي يطعنُك يا علي» وأشار إلى حيث يطعن) ^(٢).

٣ - وعن عبد الله بن سبيع قال: (سمعتُ علياً يقول: لَتُخْضَبَنَّ هذه من هذا، فما يَنْتَظِرُ بي الأشقى؟! قالوا: يا أمير المؤمنين فأخبرنا به نُبَيْرُ عَثْرَتِهِ! قال: إذن تالله تقتلون بي غيرَ قاتلي! قالوا: فاستخلف علينا، قال: لا، ولكن أترككم إلى ما ترككم إليه رسول الله ﷺ، قالوا: فما تقولُ لربك إذا أتيتُه - أو: إذا لقيتُه -؟! قال: أقول: اللهم تركتني فيهم ما بدا لك، ثم قبضتني إليك وأنتَ فيهم، فإن شئتَ أصلحتهم، وإن شئتَ أفسدتهم) ^(٣).

٤ - وعن عمار بن ياسر قال: (كنتُ أنا وعليّ ريفَين في غزوة ذات العُشيرة...)، فذكر قصة، ثم قال: (قال رسول الله ﷺ: «ألا أحدثكما بأشقى الناس؟» قلنا: بلى يا رسول الله، قال: «أَحْيِمُرُ ثمودَ الذي عقر الناقة، والذي يَضْرِبُك يا عليّ على هذه» ووضع يده على قَرنه، «حتى يَبُلَّ منها هذه» وأخذ بِلَحِيَّتِهِ) ^(٤).

(١) أخرجه الحميدي (٥٣)؛ وأبو يعلى (٤٩١)؛ والبخاري (٢٥٧١)؛ وصحَّحه ابن حبان (٦٧٣٣)؛

والحاكم: ١٤٠/٣، واللفظ له، وقال شعيب الأرناؤوط: إسناده حسن.

(٢) أخرجه ابن سعد: ٣٥/٣؛ وصحَّحه الألباني في الصحيحة (١٠٨٨) بشواهده.

(٣) أخرجه أحمد (١٠٧٨) و(١٣٤٠)، واللفظ له؛ وابن سعد: ٣٤/٣؛ وابن أبي شيبه: ٥٨٧/٨، وصحَّحه أحمد شاكر، وقال شعيب الأرناؤوط: حسن لغيره.

(٤) أخرجه أحمد: (١٨٣٢١)؛ والنسائي في الكبرى (٨٤٨٥)؛ وابن هشام في السيرة: ٥٩٩/١-٦٠٠؛

والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٨١١)؛ والحاكم: ١٤٠/٣-١٤١؛ وصحَّحه، وأقره الذهبي؛

وصحَّحه شعيب الأرناؤوط، والألباني في الصحيحة (١٧٤٣).



٥ - وعن زيد بن وهب قال: (جاء رأس الخوارج إلى علي فقال له: اتق الله فإنك ميت! فقال: لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، ولكني مقتول من ضربة من هذه تخضب هذه - وأشار بيده إلى لحيته - عهد معهود، وقضاء مقضي، وقد خاب من افترى!)^(١).

ثانياً - علم علي بأنه سيقتل شهيداً:

هذه الأحاديث تنص على أن علياً عليه السلام إذا خرج إلى العراق سيصيبه دُباب السيف؛ أي: حُده، ويموت قتلاً شهيداً، فيضرب على هامته فيسيل الدم على لحيته حتى تبتل بدمه الزكي!.

وكان علي راسخ اليقين بهذا الإخبار النبوي، فقد مرض ذات مرة حتى خاف عليه أصحابه، وجاؤوا يعودونه:

روى فضالة بن أبي فضالة الأنصاري قال: (خرجت مع أبي عائداً لعلني بن أبي طالب من مرض أصابه ثقل منه، قال: فقال له أبي: ما يُقيّمك في منزلك هذا؟! لو أصابك أجلك لم يلك إلا أعراب جُهينة! تُحمل إلى المدينة، فإن أصابك أجلك وليك أصحابك وصلّوا عليك، فقال علي: إن رسول الله ﷺ عهد إلي أن لا أموت حتى أؤمر، ثم تخضب هذه - يعني لحيته - من دم هذه - يعني هامته -!)^(٢).

وروى زيد بن أسلم: أن أبا سنان الدؤلي حدثه: (أنه عاد علياً في شكوى اشتكاها، فقلت له: لقد تخوّفنا عليك يا أبا الحسن في شكواك هذه! فقال: ولكنني والله ما تخوّفتُ على نفسي منه؛ لأنني سمعتُ الصادق المصدوق ﷺ يقول: «إنك

(١) أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائده على المسند (٧٠٣)؛ والطيب السبي (١٥٧)؛ وابن أبي

عاصم في السنّة (٩١٨)؛ والحاكم: ١٤٣/٣، وصحّحه أحمد شاكر، وضعّفه الألباني وشعيب.

(٢) أخرجه أحمد (٨٠٢)، وصحّحه أحمد شاكر، وضعّفه شعيب الأرناؤوط.



سَتُضْرَبُ ضَرْبَةً هَاهُنَا وَضَرْبَةً هَاهُنَا» وأشار إلى صدغيه، «فيسيلُ دُمُها حتى تُخْضَبَ لحيثُك، ويكون صاحبُها أشقاها، كما كان عافِرُ الناقة أشقى ثمودَ»^(١).

وكان ﷺ يحدث الناس بذلك، ويقول: (لَتُخْضَبَنَّ هذه من هذه، فما يَنْتَظِرُ بي الأشقى؟!).

وقد كان له أيام الخوارج حراس يحرسونه كل ليلة، يبيتون في المسجد بالسلاح، فرآهم فقال: ما يُجْلِسُكم؟ قالوا: نحرُسُك، فقال: أَمِنْ أهل السماء تحرسون أم من أهل الأرض؟ قالوا: بل من أهل الأرض، قال: إنه لا يكون في الأرض شيء حتى يُقْضَى في السماء، وليس من أحد إلا وقد وُكِّلَ به مَلَكٌ أن يدفعان عنه ويكْلاَنه، حتى يجيء قَدْرُه، فإذا جاء قَدْرُه خَلَّيا بينه وبين قَدْرِه! وإن عَلَيَّ من الله جُنَّةٌ حَصِينَةٌ، فإذا جاء أَجْلِي كُشِفَ عني، وإنه لا يجدُ عبدٌ طعمَ الإيمان حتى يعلمَ أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه^(٢).

ولما دخل شهر رمضان جعل علي يتعشَّى ليلة عند الحسن، وليلة عند الحسين، وليلة عند عبد الله بن جعفر، لا يزيد على ثلاث لُقم، ويقول: يأتي أمرُ الله وأنا خَمِيصٌ، وإنما هي ليلة أو ليلتان^(٣)!.

وكان يتمثل بهذين البيتين:

اشْدُدْ حَيَازِيْمَكَ لِلْمَوْتِ فَإِنَّ الْمَوْتَ آتِيكَ
وَلَا تَجْزَعْ مِنَ الْقَتْلِ إِذَا حَلَّ بِوَادِيكَ^(٤)

(١) أخرجه عبد بن حميد في المنتخب (٩٢)؛ وأبو يعلى (٥٦٩)؛ والحاكم ١١٣/٣ وصحَّحه؛ وصحَّحه شعيب الأرْنَؤوط في هامش شرح مشكل الآثار: ٢٨٣/٢ (٨١١).

(٢) تاريخ ابن عساکر: ٢٨٩/٣-٢٩٢.

(٣) المعرفة والتاريخ: ٤٠١/٣؛ ابن عساکر: ٢٩٤/٣؛ البداية والنهاية: ١٢/٨-١٣.

(٤) طبقات ابن سعد: ٣٣/٣؛ مجمع الزوائد: ١٣٨/٩. الحيزوم: هو الصدر، والكلام كناية عن التشمُّر للأمر والاستعداد له.



عن أبي مجلزٍ لاجق بن حميد قال: (جاء رجل من مراد إلى علي وهو يصلي في المسجد، فقال: احترس، فإن ناساً من مراد يريدون قتلك! فقال: إن مع كل رجل ملكين يحفظانه مما لم يُقدَّر، فإذا جاء القدر خلياً بينه وبينه، وإن الأجل جُتة حصينة)^(١).

ولم يكن علي مفزطاً في حق نفسه، لأنه عَلِمَ من رسول الله ﷺ أنه سيُقتل، ولن يحول دون قدر الله تعالى حراس ولا حُجَّاب، وكان أمر الله قدراً مقدوراً.

ثالثاً - تنفيذ الجريمة الغادرة:

قام ثلاثة نفر من الخوارج هم: عبد الرحمن بن مُلْجَم المُرادِي، والبُرْكَ بن عبد الله التَّمِيمِي، وعَمْرُو بن بكر التَّمِيمِي، فاجتمعوا في مكة، وتذاكروا قَتَلَ عَلِيٍّ إخوانهم من أهل النَّهْرَوَان، فترحموا عليهم، وتعاهدوا على قتل علي ومعاوية وعمرو بن العاص! فقال ابن مُلْجَم: أما أنا فأكفيكم علي بن أبي طالب، وقال البُرْكَ: وأنا أكفيكم معاوية، وقال عَمْرُو بن بكر: أنا أكفيكم عمرو بن العاص. واتَّعدوا لسبع عشرة من رمضان، أن يُبَيِّت كل واحد منهم صاحبه في بلده الذي هو فيه.

وسار ابن مُلْجَم إلى الكوفة لتنفيذ جريمته، وانضمَّ إليه هناك رجل من بني الرِّبَاب يقال له: وَرْدَان، وآخر هو شبيب بن بَجْرَةَ الحَزْرُورِي. فجاء هؤلاء الثلاثة وهم مشتملون على سيوفهم، فجلسوا مقابل السِّدَّة التي يخرج منها أمير المؤمنين علي، فلما خرج جعل يُنْهَضُ الناس من النوم إلى الصلاة، ويقول: الصلاة الصلاة، فثار إليه شبيب بالسيف فضربه فوق في الطاق^(٢)،

(١) طبقات ابن سعد: ٣/٣٤. جُتَّة: وقاية.

(٢) الطاق: ما عطف وجعل كالقوس من الأبنية، والمقصود أنه لم يصبه.



فضربه ابنٌ مُلجَم فأصاب جبهته إلى قَرْنِه^(١)، فسَالَ دُمُه على لحيته ﷺ! ولما ضربه ابن ملجم قال: لا حُكْمَ إلا لله، ليس لك يا علي ولا لأصحابك، وجعل يتلو قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ [البقرة: ٢٠٧].

ونادى عليٌّ: عليكم به. وهَرَبَ وَرَدَان، فأدركه رجلٌ من حضرموت فقتله، وذهب شبيب فَتَجَا بنفسه وفات الناس، وأخذ ابنٌ مُلجَم فأدخل على عليٍّ، وقَدَّمَ عليٌّ جعدةً بنَ هُبيرة فصلَّى بالناس صلاة الفجر^(٢).

رابعاً - وقفة تأمل وعبرة:

ظاهر الروايات يشير إلى أن استهداف أمير المؤمنين عليٍّ من قبل الخوارج كان انتقاماً منه وثأراً لإخوانهم الذين قتلهم يوم النهروان، وأنه حادث فردي محدود. وهكذا تصوّر الأخبار التي رويت في قتل الشهيد العظيم فاروق الإسلام عمر، وذو النورين عثمان!.

وعلى هذا السبيل الساذج يسير كثير ممن كتب عن هذه الأحداث الخطيرة، متعمدين أو غافلين عن الأسباب الحقيقية الكامنة وراءها، وكشف المخطط الرهيب الذي انتظمت فيه الأحداث لتحقيق الهدف الخبيث في اغتيال الشهداء الثلاثة عمر وعثمان وعلي.

فالفاروق عمر قد وسع بعدله المسلمين وغير المسلمين، وبسط رحمته للبهائم والعجماءات، لكن ضاق به حقد المجوس والصليبية، فائتمروا عليه بتخطيط من الهرمزان القائد الفارسي الذي أظهر إسلامه، فاجتمع بأبي

(١) قرنه: جانب رأسه.

(٢) تاريخ الطبري: ١٤٣/٥-١٤٦؛ طبقات ابن سعد: ٣٨-٣٥/٣؛ البداية والنهاية: ٣٢٦/٧-٣٢٩.



لؤلؤة المجوسي وجفينة النصراني ودبّروا طريقة الاغتيال التي نفذها أبو لؤلؤة، وعندما أخذ نحر نفسه لتموت أسرار المؤامرة معه، والتي كُشفت فيما بعد.

وفي عهد عثمان اخترع أعداء الإسلام طريقاً جديداً تمثّل في الطعن على الولاة والاختلاف عليهم ونشر الشائعات ضدهم ثم الخروج عليهم، وجاء ابن سبأ فطوّر المخطط وأضاف إليه بُعداً خطيراً فاخترع (أكذوبة الوصية لعلّي)، وروّج لها بين الرّعاع حتى طارت في الأمصار وانتشرت في مصر والعراق، وانتهت المؤامرة بالخروج على أمير المؤمنين عثمان ثم محاصرته وسفك دمه وهو صائم يتلو القرآن الكريم.

واستمر قتلة عثمان في مخططهم الإجرامي في عهد عليّ، وكانوا السبب الأول والأخير في إراقة الدماء وقتل الأنفس في وقعتي الجمل وصفين التي انتهت بالتحكيم وولد من (رحمها السرطاني الخبيث) الخوارج الذين خرجوا على علي ثم قتلوه!.

وفكرة الخروج على الولاة وعلى أمير المؤمنين علي لم تكن بدعاً، بل هي لون آخر من طريقة الذين خرجوا على عثمان، والنتيجة واحدة.

وإذا كان علي (قد حكّم آراء الرجال بالقرآن) كما يزعم الخوارج، مما اقتضى برأيهم تكفيره ومقاتلته، ثم هو الذي قتل إخوانهم يوم النهروان مما يُبيح الثأر منه - فلماذا قوّر هؤلاء السفهاء المجرمون قتل الصحابة الثلاثة: (علي ومعاوية وعمر)؟ وما هو الجامع بين ثلاثتهم؟!

إننا نرى أن لقتلة عثمان والسبئية يداً طولى في ذلك، وهي ليست بالخفية، لكن الروايات التاريخية أغفلتها: لطغيان (المدّ الخارجي) آنذاك، ولأن الثلاثة الذين نفّذوا الجريمة كانوا من الخوارج، وأيضاً لأن جيش علي



قد انْخَزَلَ عنه وتركه لمصيره؛ مما أوحى - في الرواية التاريخية - بأن قتلة عثمان قد اضمحلَّ دورُهم في الأحداث الأخيرة.

لكن وضع الرجال الثلاثة الكبار (علي ومعاوية وعمرو) في مخطط الاغتيال، يشي بأن أكثر من جهة متضررة منهم وخائفة من بقائهم فضلاً عن اتفاقهم! فعليّ عليه السلام عدو الخوارج وقاتلُ أبنائهم وأحبّتهم إذا قُتل فسوف يؤول أمر الخلافة إلى الوالي القوي الشهير معاوية، وهو عدو الخوارج لأنه دعا إلى التحكيم، كما أنه عدو لدود لقتلة عثمان والسبئية، حيث إن محورَ عمله ومواقفه إقامة الحد عليهم والقصاص منهم لدم الشهيد عثمان، فلا بدّ من قتله لهذا وذاك!.

أما عمرو بن العاص فهو عدوٌ قديم للسبئية وقتلة عثمان منذ ولايته على مصر في عهد عثمان وكذلك في عهد علي، حيث أخذ بأنفاسهم وحاصرهم وقضى عليهم وقتل محمد بن أبي بكر هناك وأضحى أمير مصر من جديد، ولا يخفى إضافة إلى ذلك عداوته للخوارج لأنه صاحب فكرة (التحكيم)!.

وهكذا باستقراء الأحداث المتسلسلة من لَدُنْ أواخر عهد عمر حتى استشهاد علي؛ نرى المخطط الرهيب يسير بانتظام، وتكامل عناصره وتتجمع أطرافه وتتوحد قواه لتصبَّ في اتجاه واحد هو هدمُ الخلافة ومحاربةُ الإسلام وإيقافُ مدَّة الدِّفاع وتفكيكُ عناصر قوته من الداخل، وقد نجح هذا المخطط - للأسف - في تحقيق بعض أهدافه!.

ومما يلفت نظرَ الباحث والدارس والمتابع لتلك الأحداث الخطيرة، أن الخلفاء الثلاثة قد نُفِذت المؤامرة ضدهم واغتيلوا (في أوقات عبادة وهدوء وأمان):



فعمُرُ طَعْنٍ وهو يؤمُّ المسلمين في صلاة الفجر، وعثمان استشهد محاصراً في بيته وهو صائم يتلو القرآن، وعليّ نال الشهادة وهو صائم في السابع عشر من رمضان وقد خرج من بيته يوقظ المسلمين لصلاة الفجر!.

أتراها مصادفة؟ أم أن الجُناة المجرمين قد مَشَوْا على خطّة واحدة واختاروا (أوقات الأمن لهم) من المراقبة والمتابعة والمواجهة، حيث قلوب المسلمين متفرّغة للعبادة خاشعة في لقاء الله ﷻ والوقوف بين يديه، في حين قلوب أعداء الإسلام تضطرم حقداً وتنفذ الجريمة في تلك الأوقات الهادئة الآمنة؟!.

خامساً - تاريخ استشهاد، ومدة خلافته، ومبلغ عمره:

طعن علي رضي الله عنه يوم الجمعة سَحَرًا، لسبع عشرة ليلة خلت من رمضان سنة (٤٠هـ)، فمكث يوم الجمعة وليلة السبت، وفاضت روحه إلى بارئها ليلة الأحد، لإحدى عشرة ليلة بقيت من رمضان.

واستمرت خلافته أربع سنين وتسعة أشهر، وكان عمره يوم استشهد ثلاثاً وستين سنة^(١).

سادساً - غسله والصلاة عليه، وموضع قبره واختراع مشهده:

غسّله ابنه الحسن والحسين، وعبد الله بن جعفر، وكفّنه في ثلاثة أثواب ليس فيها قميص، وصلى عليه ابنه الحسن - أكبر بنيهِ - ودُفن بدار الإمارة بالكوفة، خوفاً عليه من الخوارج أن ينبشوا قبره. وفي رواية: أنه دُفن بالكوفة عند مسجد الجماعة في الرحبة، والمشهور الأول^(٢).

(١) تاريخ خليفة، ص ١٩٨؛ طبقات ابن سعد: ٣/٣٧، ٣٨؛ تاريخ الطبري: ٥/١٥٢، ١٥٣؛ تاريخ بغداد: ١/١٣٤، ١٣٦؛ المستدرک: ٣/١١٢-١١٣، ابن عساکر: ١/١٨-١٩، ٣/٣١٧-٣٢٩، ٣٤٠-٣٤٥.

(٢) تاريخ خليفة، ص ٢٠١؛ طبقات ابن سعد: ٣/٣٨؛ المستدرک: ٣/١٤٣؛ ابن عساکر: ٣/٣٠٧، ٣١٠-٣١٤؛ البداية والنهاية: ٧/٣٢٩-٣٣٠.



قال ابن كثير: (ومن قال: إنه حُمِلَ على راحلته فذهبت به فلا يُدرى أين ذهب، فقد أخطأ وتكلّف ما لا علم له به، ولا يُسيغه عقل ولا شرع، وما يعتقده كثيرٌ من جهالة الروافض من أن قبره بمشهد النَّجَف؛ فلا دليل على ذلك ولا أصل له)^(١).

ونقل الخطيب البغدادي عن الحافظ محمد بن عبد الله الحَضْرَمي المعروف بِمُطَيَّن: أنه (كان يُنكر أن يكون القبر المَزور بظاهر الكوفة قبرَ علي بن أبي طالب عليه السلام. وكان يقول: لو علمت الرافضة قبر مَنْ هذا لَرَجَمْتُهُ بالحجارة؛ هذا قبر المغيرة بن شعبة!)^(٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: (وأما المشهد الذي بالنجف: فأهل المعرفة متفقون على أنه ليس بقبر عليّ، بل قيل: إنه قبر المغيرة بن شعبة، ولم يكن أحد يذكر أن هذا قبر علي، ولا يقصده أحد أكثر من ثلاث مئة سنة؛ مع كثرة المسلمين من أهل البيت والشيعة وغيرهم، وحكمهم بالكوفة. وإنما اتخذوا ذلك مشهداً في مُلك بني بُؤَيه - الأعاجم - بعد موت علي بأكثر من ثلاث مئة سنة!)^(٣).

سابعاً - تركته:

ثبت عن الحسن بن علي أنه قال: لم يترك أبي إلا سبع مئة درهم، كان يرصدها لخادم يشتريها لأهله^(٤).

(١) البداية والنهاية: ٣٣٠/٧.

(٢) تاريخ بغداد: ١٣٨/١؛ تاريخ ابن عساكر: ٣١٤/٣. وقد تكلم محققه الرافضي في هؤلاء العلماء الذين ذكروا موضع القبر؛ بأقذع الكلام وأنهم لا علم لهم بهذا، وهم (من شيعة آل أبي سفيان وأبناء الشجرة الملعونة في القرآن!)... إلى آخره كلامه!.

(٣) مجموع الفتاوى: ٥٠٢/٤، وانظر: ٤٩٨/٤، ٥٠٢، ٤٤٦/٢٧؛ منهاج السُّنة: ٨٨/٤.

(٤) الحلية: ٦٥/١؛ الاستيعاب: ٤٨/٣؛ ابن عساكر: ٣٣٠/٣.



أي: لم يترك من النقد، فقد ترك أراضي وعقارات وقُرى ورقياً كثيراً
يَنْبُع ووادي القرى، وقد كتب وصية مطولة مفصلة في (١٠ جمادى الأولى،
سنة ٣٩هـ)^(١)، وأوصى بالخمس مما ترك^(٢).

ثامناً - وصاياه:

دخل جُندب بن عبد الله على عليّ فقال: (يا أمير المؤمنين، إنَّ فَقْدَناكَ -
ولا نَفْقِدُكَ - فنبايح الحسن؟ فقال: ما أمْرُكم ولا أنْهاكم، أنتم أبصر. فردَّ عليه
مثلها، فدَعَا حسناً وحسيناً، فقال: أوصيكمما بتقوى الله، وألا تبغيا الدنيا وإنَّ
بَغْتُكمما، ولا تبكيا على شيء زُوي عنكمما، وقُولاً الحق، وارحما اليتيم،
وأغيثا الملهوف، واصنعا للآخرة، وكونا للظالم خصماً وللمظلوم ناصرًا،
واعملا بما في كتاب الله، ولا تأخذكما في الله لومة لائم.

ثم نظر إلى محمد ابن الحَنْفِيَّة فقال: هل حفظتَ ما أوصيتُ به أخوَيْك؟
قال: نعم، قال: فإني أوصيك بمثله، وأوصيك بتوقير أخويك لعظيم حقهما
عليك، فاتبع أمرهما، ولا تقطع أمراً دونهما. ثم قال: أوصيكمما به فإنه
شقيقكما وابنُ أبيكما، وقد علمتما أن أباكما كان يحبه.

وقال للحسن: أوصيك أي بُنَيَّ بتقوى الله، وإقام الصلاة لوقتها، وإيتاء
الزكاة عند محلها، وحسن الوضوء فإنه لا صلاة إلا بطهور، ولا تُقبل صلاة
من مانع زكاة. وأوصيك بغُفر الذنب، وكُظْم الغيظ، وصلة الرحم، والحلم
عند الجهل، والتفقه في الدين، والتثبت في الأمر، والتعاهد للقرآن، وحسن
الجوار، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، واجتناب الفواحش^(٣).

(١) مصنف عبد الرزاق (١٩٤١٤).

(٢) مصنف ابن أبي شيبة: ٣٠٦/٧.

(٣) تاريخ الطبري: ١٤٦/٥ - ١٤٧؛ مروج الذهب: ٣٢١/٢ - ٣٢٢؛ البداية والنهاية: ٣٢٨/٧. وانظر
وصية مطولة جداً للحسن في «نهج البلاغة»: شرح نهج البلاغة: ٢٢٣ - ٣١٠.



فلما حَضَرَتْ عَلِيّاً الوفاة أوصى، فكانت وصيته: (بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما أوصى به علي بن أبي طالب: أوصى أنه يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق ليُظهِرَهُ على الدين كله ولو كره المشركون. ثم إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين.

ثم أوصيك يا حسن وجميع ولدي وأهلي بتقوى الله ربكم، ولا تموتنَّ إلا وأنتم مسلمون، واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا؛ فإني سمعت أبا القاسم ﷺ يقول: «إِنَّ صَلَاحَ ذَاتِ الْبَيْنِ أَفْضَلُ مِنْ عَامَةِ الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ». انظروا إلى ذوي أرحامكم فَصَلُّوْهُمْ يُهَوِّنَ اللهُ عَلَيْكُمْ الْحِسَابَ. اللهُ اللهُ فِي الْيَتَامِ، فَلَا تُعْنُوا أَفْوَاهَهُمْ، وَلَا يَضِيعَنَّ بِحَضْرَتِكُمْ. اللهُ اللهُ فِي جِيرَانِكُمْ فَإِنَّهُمْ وَصِيَّةُ نَبِيِّكُمْ ﷺ، مَا زَالَ يُوصِي بِهِ حَتَّى ظَنَّنَا أَنَّهُ سَيُورِّثُهُ. اللهُ اللهُ فِي الْقُرْآنِ فَلَا يَسْبَقَنَّكُمْ إِلَى الْعَمَلِ بِهِ غَيْرُكُمْ. اللهُ اللهُ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا عَمُودُ دِينِكُمْ. اللهُ اللهُ فِي بَيْتِ رَبِّكُمْ فَلَا تُخْلُوهُ مَا بَقِيْتُمْ. اللهُ اللهُ فِي الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ. اللهُ اللهُ فِي الزَّكَاةِ فَإِنَّهَا تُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ.... وَلَا تَتْرَكُوا الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ فَيُولَّى الْأَمْرَ شَرَارُكُمْ ثُمَّ تَدْعُونَ فَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ. وَعَلَيْكُمْ بِالتَّوَّاصِلِ وَالتَّبَاذُلِ وَإِيَاكُمْ وَالتَّدَابِيرِ وَالتَّقَاطُعِ وَالتَّفَرُّقِ، وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ.

حفظكم الله من أهل بيتٍ، وحفظ فيكم نبيكم، أَسْتودِعُكُمْ الله، وأقرأ عليكم السلام ورحمة الله.

ثم لم ينطق إلا بـ «لا إله إلا الله» حتى قُبِضَ ﷺ، وذلك في شهر رمضان سنة أربعين^(١).

(١) تاريخ الطبري: ١٤٧/٥ - ١٤٨؛ البداية والنهاية: ٣٢٨/٧ - ٣٢٩.



وأوصى رضي الله عنه وأرضاه بأن لا يُمثَّل بقاتلِه؛ فعن محمد ابن الحنفية، عن أبيه أمير المؤمنين علي: أنه قال في عبد الرحمن بن ملْجَم: (إنه أسيرٌ، فأحسنوا نُزْلَه وأكرِّموا مَثْواه، فإنْ بقيتُ قَتَلْتُ أو عَفَوْتُ، وإنْ مُتُّ فاقْتُلوه قِتْلَتِي، ولا تعتدوا إنَّ الله لا يحبُّ المعتدين!)^(١).



(١) أخرجه ابن سعد: ٣/٣٥، ورجاله ثقات وإسناده صحيح؛ وهو في أسد الغابة: ٤/٣٥؛ وتاريخ ابن عساكر: ٣/٢٩٨.



الخاتمة

هذه دراسة مستفيضة للفتن الكبرى التي نزلت بالمسلمين في عهود الخلفاء الثلاثة عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم، وقد كشفنا فيها سيرورة الأحداث وملابساتها، وأسبابها ودوافعها، وعناصرها وأدواتها، والمستجدات الطارئة التي دخلت على المجتمع الإسلامي، ومؤثراتها الداخلية والخارجية، وقادتها وجنودها، وأهدافها وغاياتها، ونتائجها وآثارها على المجتمع والأمة والدين والدولة.

وقد جاءت بعدها فتنٌ كثيرة تتجدّد أمواجه وأصنافها وألوانها ومقوماتها، في مسيرة التاريخ والأمة حقبةً بعد أخرى وجيلاً إثر جيل إلى يوم الناس هذا. وتنوع مصادر الفتن التي تصيب الأمة، وتختلف أسبابها ومبرراتها، وتتباين نتائجها وتبعاتها؛ فقد تكون بسبب الأهواء الشخصية أو الفكرية، أو تنجم عن ضيق العَظَن وقصور الفهم واعتساف التأويل، وقد تأتي من عدوّ ماكر في داخل الأمة أو متربّص خارجها، أو من تجييش الحاقدين للرّعاع لنشر الأكاذيب وإثارة الأباطيل وقلب الحقائق، أو من التنافس على المال والجاه والسلطان، أو بسبب الظلم والتعدي على حقوق العامة والأمة ما جَلَّ منها وما دَقَّ، بدءاً من المال وحتى منابر الحكم، أو بسبب الفرقة والاختلاف الذي يؤدي إلى امتشاق السلاح



فتؤدي إلى مُروج أمر الناس، وإزهاق الأنفس، وانتهاك الحرمات، واستلاب الأموال، وضياع الحقوق، وشيوع الوهن والفوضى، وذلّ الأمة، وضياع ممتلكاتها ومقوماتها، وطمع أعدائها بها، وانتقاص بلادها وسيادتها، واستعباد شعوبها من القريب والبعيد.

ولكثرة تلك الفتن التي تحيق بالأمة وتتساقط في ربوعها كمواقع القطر، وللخسائر الفادحة التي تترتب على وقوعها، ولأن العقول تطيش وقتها، وتزلّ الأقدام حبالها، وتَحَارُّ الأفهام في معالجتها، ويصعب الخلاص منها على العقلاء فضلاً عن العوام - فإن الرسول ﷺ الرحمة المهداة، حذر وأنذر ويّين وأوضح، وأجمل وفصّل، وتحدث عن الفتن فأكثر، والتي ستفتح أبوابها بعد وفاته!

يقول حذيفة بن اليمان رضي الله عنه: (قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً، ما ترك شيئاً يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدّث به، حفّظهُ مَنْ حفّظهُ، ونسيه مَنْ نسيه!).

والحكّم من ذلك كثيرة يمكن الإشارة إلى بعضها:

١ - يريد النبي ﷺ أن يرّبي الأمة على الاستعداد لمواجهة الفتن وحسن التصرف حيالها بما يُخمد جذوتها ويُطفئ شرورها.

٢ - جاء في كثير من الأحاديث وصف للفتن وبواعثها وأسبابها ونتائجها، وهذا يضع بين أيدي الناس كثيراً من أساليب علاجها والقضاء على أضرارها.

٣ - لقد وصف النبي ﷺ في غير ما حديث القائمين بالفتنة والساعين إليها ومؤجّجي لهيئها، وهذا مما يفيد الناس بأن لا يفعلوا في تلك الأوصاف، وأن لا يُخدعوا بأولئك الأشرار. كما يُعين العقلاء ورؤوس الناس



على محاصرة الفتّانين والقيام بمجادلتهم وفَضْحِهِمْ؛ لتجنب الأمة ما يَسْعُونَ فيه من فتن ومآثم.

٤ - حذّرت الأحاديث من الوقوع في الفتنة أو ملابتها فضلاً عن السعي إليها والمشي فيها، وهذا ممّا يُخَفِّفُ وطأةَ شرورها، كما أنه دعوةٌ للمسلمين وحضٌّ لهم كي يَسْلَمُوا بدينهم ودنياهم، فلا يقعون فيها ولا يُعِينُونَ عليها.

٥ - وقوع كثير من الفتن خلال مراحل التاريخ المتقدمة يفيد الأجيال اللاحقة للاسترشاد بتجارب السابقين، ليكونوا على هدى في معالجة ما يطرأ من فتن، لتجنب العباد والبلاد شرورها المستطيرة.

٦ - استعصام المسلم بالهدي الذي بيّنته أحاديث الفتن؛ يُعِينُهُ على النجاة بدينه، والسلامة في دنياه، والفوز في آخرته، فهو إذ يقرأ أحاديث الفتن ويعمل بمقتضى هُديها، يعلم أنه على هُدى من أمره، بخلاف ذاك الذي لا يعلم عنها شيئاً، فيتخبط في مواقفه، ولا يدري أين يوجّه جهده، ولا أين يضع قدمه، فيضلّ ويضلّ.

•• وأحاديث الفتن ودراساتها وبيان مخاطرها وآثارها القاسية؛ ليست دعوة للجبر والقهر المسلّط على رقاب الأمة، ولا يُفهم منها الاستسلام للغيبّيات، والاستكانة للمجهول، واليأس من التغيير، والقنوط من واقع الحال، وفساد الزمان... ومن ثم نفص الأيدي من كل عمل إصلاحى يقوم الاعوجاج ويُحارب الفساد والإفساد، وانتظار الخوارق والمعجزات!

إن الأمة المسلمة قد مرّت بفتنٍ ماحقةٍ، واجتاحتها كوارث جائحة، ومرّت بالمسلمين ظروف عصيبة، وأحوال قاسية؛ أيام الردة، والاقتتال بين الصحابة، والتهارش على منابر الحكم، وقيام دول للحركات الباطنية، وظهور الكذّابين أدعياء النبوة، والزحف التتري المدمّر، والحملات الصليبية



التي امتدت دهوراً، والاستعمار الحديث... وفي كل مرة تستيقظ الأمة من رقدتها، وتُلمِّم جراحها، ويتصدى الفاقهون والعقلاء ومعهم جماهير من المستيقظين العارفين بالسُّنن الكونية، ويقارعون الفتن والفتّانين، ويجابهنهم بجَلَدٍ وعِناد، ويستمرّون في العمل والتغيير والتضحية، فتعود الأمة لتمارس دورها الحضاري من جديد.

إن رسول الله ﷺ يُرشد المسلم إلى الحركة الدؤوبة، والعمل الجاد، ويأمر بعمارة الأرض والقيام بحق الاستخلاف حتى اللحظة الأخيرة من عمره، بل حتى الساعة الأخيرة من عمر الدنيا! ولو أنه عاينَ الدنيا تلفظ أنفاسها في التَّزَع الأخير؛ فإنه ﷺ يقول آمراً وموجّهاً: «إِنْ قَامَتِ السَّاعَةُ وَفِي يَدِ أَحَدِكُمْ فَسِيلَةٌ، فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَلَّا تَقُومَ حَتَّى يَغْرُسَهَا؛ فَلْيَغْرِسْهَا!».

فإذا كان هذا في شأن الدنيا، وفي غرس فسيلة يتيقن غارسها أنه لن يأكل منها لا هو ولا غيره؛ فما بالك بالأمور الجليلة التي ترتبط بها حياة الأمة وقيام أمر الإسلام؟!

اللهم أجزني من الفتن ما ظَهَرَ منها وما بَطَنَ، واغفر لي خطيئتي وجَهْلِي وما أنت أعلم به مني، اللهم اغفر لي ما قَدَّمْتُ وما أَخَّرْتُ وما أَسْرَرْتُ وما أَعْلَنْتُ إنك على كل شيء قدير. اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع وعمل لا يُرفع، ودعاء لا يُسمع... ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ * وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ * وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ﴾ [الشعراء: ٨٣ - ٨٥].

عبد الستار الشيخ

الجمعة ٢٢ صفر ١٤٣٩هـ / ١٠/١١/٢٠١٧م

الفهرس

- مقدمات ممهدات ٥

الباب الأول

الفتنة الأولى

مقتل أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه

- الفصل الأول: أمير المؤمنين عمر هو غَلَقُ الفتنة ٢٧

- الفصل الثاني: إخبار النبي ﷺ الفاروق عمر بأنه سيموت شهيداً ٣٥

- أولاً: أحاديث نبوية تذكر عدداً من الصحابة أنهم سيقضون شهداء،

- ومنهم عمر ٣٥

- ثانياً: النبي ﷺ يخاطب الفاروق عمر بأنه سيموت شهيداً ٣٨

- ثالثاً: إرهابات باستشهاد عمر ٤٠

- رابعاً: أمنيات عمر ٤٢

- الفصل الثالث: استشهاد عمر، والحقد الفارسي الصليبي ٤٤

- أولاً: حديث الاستشهاد ٤٤



- ثانياً: عمر شهيد المحراب ٤٧
- ثالثاً: مواقف الفاروق في الأيام الأخيرة من عمره ٥١
- الفصل الرابع: وقفات مع الاستشهاد والاغتيال ٥٤
- وداعاً أيها الفاروق يا غَلَقَ الفتنة ٦٠

الباب الثاني

الفتنة الثانية

الخروج على الخليفة الراشدي الثالث عثمان بن عفان وقتله

- الفصل الأول: متغيرات ومستجدات ٦٧
- أولاً: مجيء عثمان بعد عمر والاختلاف في طبيعتهما ومعاملتهما الرعية ٦٨
- ثانياً: مقتل عمر ٧٠
- ثالثاً: الفتوحات الواسعة وتدفق أجناس شتى إلى دوحة الإسلام ٧٠
- رابعاً: التغيرات الاجتماعية وتنوع أمشاج المجتمع وتمازج الأعراق ٧٢
- خامساً: الرخاء المادي والتوسع من الدنيا والتنافس عليها ٧٤
- سادساً: اندماج المرتدين في المجتمع واستعمالهم ٧٦
- سابعاً: عروق الجاهلية تنبض في مسلمة الفتوحات ٧٧
- ثامناً: الطامحون للزعامة والولاية ٧٧
- تاسعاً: الأهواء وإشعال الفتن وتهيج الرعاع ٧٨



- ٧٩ - عاشراً: بذور الفرق والبدع
- الفصل الثاني: إخبار النبي ﷺ بالفتنة زمن عثمان وأن عثمان على الهدى
- ٨٢ وأنه يُقتل مظلوماً
- الفصل الثالث: دراسة منهجية للفتنة ومروياتها ورواتها وما كتب فيها
- ٨٧ - أولاً: ركam من الروايات تتخللها خيوط الحقيقة
- ٨٧ - ثانياً: المؤلفات في الفتن زمن عثمان وعلي وتعريف بأشهر رواة
- ٨٨ أحداثها وأخبارها
- ٨٩ - ثالثاً: تعريف برواة رووا معظم أحداث الفتنة
- ٩٢ - رابعاً: عيوب كتب التاريخ وأخطاء المؤرخين
- ٩٦ - خامساً: التمهيص والنقد
- ٩٦ - سادساً: تقييم للرواة الثلاثة (لوط بن يحيى ، الواقدي ، سيف بن
- ٩٨ عمر) ورواياتهم
- الفصل الرابع: ما عتبه الناس على عثمان وما نقمه المفترون المنافقون
- ١٠٢ عليه (تمحيص وتحقيق ونقد)
- ١٠٢ - أولاً: وقفات مهمة عند الحديث عن عثمان والفتنة التي انتهت بمقتله
- ١٠٥ - ثانياً: أصحاب الأهواء المبغضون لعثمان الحانقون عليه قداماء
- ١٠٨ - ثالثاً: خلاصة ما نقمه المنافقون المجرمون على أمير المؤمنين عثمان
- الفصل الخامس: مؤامرات في الظلام ومنهجها وأخطر رموزها



- ومواقف الخليفة الراشد في علاجها..... ١٢٥
- أولاً: بذور الفتنة وتعريف بأسوأ رموزها وأخطارهم..... ١٢٥
- ثانياً: أوكار الفتنة في الكوفة..... ١٣١
- ثالثاً: أوكار الفتنة في البصرة..... ١٤٣
- رابعاً: أوكار الفتنة في مصر..... ١٤٥
- خامساً: تزوير الكتب والطعن على الولاة..... ١٤٨
- سادساً: أعمال عبد الله بن سبأ..... ١٥٠
- سابعاً: اتفاق رؤوس السبئيين والمنحرفين على المسير إلى الخليفة
- لمناظرته (بأخطائه المزعومة) وفشلهم في ذلك (يوم الجرعة)..... ١٥٨
- ثامناً: هدي عثمان والطرائق والأساليب التي عالج بها الأحداث..... ١٦٢
- الفصل السادس: أمير المؤمنين عثمان مع دعاة الفتنة وجهاً لوجه في المدينة..... ١٧١
- أولاً: اتفاق رؤوس الفتنة على الخروج إلى المدينة وأهدافهم
- المعلنة والخفية..... ١٧١
- ثانياً: مواجهات بين بعض كبار الصحابة ورؤوس أحزاب
- الخوارج السبئيين..... ١٧٧
- ثالثاً: أمير المؤمنين مع (المنحرفين الخارجيين) وجهاً لوجه يزيّف
- دعواهم ويقطع حججهم..... ١٧٩
- رابعاً: الكتاب المزور على لسان عثمان وزحف السبئيين الخوارج لحصاره..... ١٩١



• الفصل السابع: الحصار الآثم ومجريات أحداثه ومواقف أمير

المؤمنين والصحابة ١٩٨

- أولاً: طلائع الحصار وبداياته ١٩٨

- ثانياً: محاورات بين الخليفة الراشد وبين الخوارج المنحرفين على

ملاً منهم ومن الصحابة، وإقامة الحجة عليهم من جديد ٢٠٠

- ثالثاً: الخوارج السبئيون يطلبون من أمير المؤمنين خلع نفسه من

الخلافة وهو يرفض مستمسكاً بالأمر النبوي ٢٠٣

- رابعاً: تشديد الحصار ومواقف الصحابة، وعروض على عثمان

وثباته الراسخ على هديه ٢٠٧

• الفصل الثامن: استشهاد عثمان ٢١٦

- أولاً: عثمان يصر على عدم القتال ويستسلم للقدر ٢١٦

- ثانياً: الصحابة يصرون على الدفاع عن عثمان ويتبعون أساليب متعددة ٢٢٢

- ثالثاً: عثمان يستمد ولاية الأمصار ٢٢٨

- رابعاً: صفة مقتل عثمان المرؤعة ، ودفاع الصحابة وأبنائهم عنه ٢٣٢

- خامساً: مواقف الصحابة من مقتله وبراءتهم من دمه ٢٤٤

- سادساً: عثمان لم يكن ضعيفاً في مواقفه من الخوارج والقتلة ٢٥٧

- سابعاً: وقفات مع الخوارج السبئية وجرائمهم ، ونقمة الله التي

نزلت بهم ٢٦٢



- ثامناً: عثمان قُتل مظلوماً والخسارة في مقتله ٢٧١

• الفصل التاسع: أمير المؤمنين عثمان في سجل الخلود ٢٧٧

الباب الثالث

الفتنة الثالثة

موقعة الجمل: مقدماتها ووقائعها ونتائجها

• الفصل الأول: قواعد وأصول وتوضيحات وتحقيقات ٢٨٣

- أولاً: لا أحد ممّن خالف عليّاً ينكر خلافته أو يدّعي الخلافة

لنفسه أو يسعى إليها ٢٨٣

- ثانياً: خطورة مقتل عثمان واختلاف الصحابة في وقت

وطريقة القصاص من قتله ٢٨٥

- ثالثاً: اقتتال الصحابة لم يكن على الدنيا، وعذرهم في اجتهادهم،

ووجوب منع الطعن عليهم ٢٨٦

- رابعاً: شرف الخلاف والقتال بين الرجال الذين تربّوا على هدي النبوة .. ٢٩٣

- خامساً: أعداد الصحابة الذين شاركوا في (قتال الفتنة) ٢٩٩

- سادساً: ندم رؤوس الصحابة على القتال في الجمل وصفين ٣٠٢

• الفصل الثاني: سيرورة الأحداث من وقت بيعة علي

إلى بداية الفتنة وموقعة الجمل ٣٠٤



- أولاً: توصيف واقع المسلمين غداة بيعة علي، والموقف

من قتلة عثمان ٣٠٤

- ثانياً: ثلاثة اتجاهات في الحجاز دفعت أحد الفرقاء للخروج

إلى البصرة ٣٠٧

- ثالثاً: بدايات مسير طلحة والزبير وعائشة ومن معهم من مكة إلى البصرة ٣١٠

- رابعاً: أهل الشام يرفضون مبايعة علي حتى يقيم حدّ القصاص،

ويردّون واليه، فيتجهز لإخضاعهم للطاعة ٣١١

• الفصل الثالث: موقعة الجمل: مقدماتها ووقائعها ونتائجها ٣١٤

- أولاً: خروج جيش من مكة إلى البصرة وعلى رأسه

(طلحة والزبير وعائشة) وهدفهم ٣١٤

- ثانياً: قصة (ماء الحَوْب) ٣١٦

- ثالثاً: وصول الجيش إلى البصرة والسيطرة عليها ٣١٧

- رابعاً: خروج علي من المدينة للحاق بجيش (أصحاب الجمل)

لمنعهم من دخول البصرة، فقاتوه. وسؤالات على الطريق ٣٢٢

- خامساً: غموض المستقبل واختلاف الاجتهادات وخروجهم للإصلاح ... ٣٢٦

- سادساً: علي يستنفر أهل الكوفة للخروج معه إلى البصرة ٣٣١

- سابعاً: وصول جيش علي إلى البصرة ومحاورات مع

طلحة والزبير، واتفاق على الصلح ٣٣٥



- ثامناً: المنافقون والسبئية ينشبون القتال ٣٤١
- تاسعاً: مجريات القتال، ومواقف أكابر الفريقين ٣٤٥
- عاشراً: مواقف جليلة في أعقاب المعركة ٣٦٠
- حادي عشر: بين أمير المؤمنين علي وأم المؤمنين عائشة ٣٦٣
- ثاني عشر: حقائق ووقفات حول موقف أمير المؤمنين علي
من أخويه طلحة والزبير، وقصة استشادهما ٣٧٣
- ثالث عشر: وقفات ودروس وعبر ٣٨٣

الباب الرابع

الفتنة الرابعة

موقعة صفين: مقدماتها وأحداثها ونتائجها

- الفصل الأول: حقائق وأكاذيب حول (معاوية وبني أمية)
في ضوء الفتنة ورواياتها ٣٩١
- الفصل الثاني: منشأ الخلاف بين علي ومعاوية وأسبابه وحقيقته ومبرراته ٤٠٤
- الفصل الثالث: خروج علي إلى الشام، وموقف جماعة من الأكابر،
ودور رؤوس الفتنة ٤١٦
- الفصل الرابع: مراسلات بين علي ومعاوية ٤٢٠
- الفصل الخامس: حقائق ووقفات بين يدي (وقعة صفين وأخبارها) ٤٢٦



• الفصل السادس: القتال بين الفريقين (توصيف ومعالم وحقائق وتحقيقات) .. ٤٣٦

المبحث الأول: منازل الجيشين وأعدادهما وقيادتهما، وتاريخ الواقعة ٤٣٦

المبحث الثاني: وصف موجز لسيرورة القتال ٤٣٩

المبحث الثالث: معالم بارزة في غمرة المواجهة والقتال ٤٤٤

- أولاً: بداية القتال ومن بدأه، وبيان أن تركه هو الصواب،

وحقيقة موقف علي ومعاوية منه ٤٤٤

- ثانياً: هديهم في الخلاف والقتال ٤٤٦

- ثالثاً: مقتل عمار بن ياسر ٤٤٩

- رابعاً: الفتتان مسلمتان، وطائفة علي أقرب إلى الحق ٤٥٢

- خامساً: وقفة وإيضاح حول مفهوم (الفئة الباغية)، ومقاتلتها ٤٥٥

- سادساً: وقفة وتحقيق حول أخبار (القتال في صفين: عنفه،

وحماسة المتقاتلين، والمبارزات وشدة الحملات) ٤٥٧

- سابعاً: وقفة مع الأرقام الكبيرة ٤٦٣

• الفصل السابع: قصة التحكيم (تجلية حقائق، وكشف زيوف) ٤٦٨

- أولاً: بدء التحكيم والمناادي به، ورغبة الطرفين فيه واستجابتهم له ٤٦٩

- ثانياً: روايات ساقطة حول موقف الطرفين من التحكيم ٤٧٥

- ثالثاً: نبذة عن قبول التحكيم من الطرفين والقائمين به ٤٧٨

- رابعاً: نص وثيقة التحكيم ٤٨٥



- خامساً: حقيقة ما جرى في التحكيم، وأكاذيب الرواة والأخبار ٤٩٠
- سادساً: نتائج التحكيم، وحال الحكمين، ووضع الفريقين ٤٩٨
- الفصل الثامن: مع وقعة صفين (دروس وعبر، وحقائق وتوضيحات) ٥٠٤

الباب الخامس

الفتنة الخامسة

بدعة الخوارج ووقائعهم

- الفصل الأول: إخبار النبي ﷺ بفتنة الخوارج ٥١٥
- أولاً: إخبار النبي ﷺ بظهور الخوارج ووقته
- والطائفة التي تقاتلهم وتقتلهم ٥١٥
- ثانياً: إخبار النبي ﷺ بصفات الخوارج ٥١٦
- ثالثاً: إخبار النبي ﷺ بصفة رجل من الخوارج
- يسمى ذا الشدية وهو المخدج ٥١٨
- الفصل الثاني: لمحات عن الخوارج ومعتقدهم وصفاتهم ٥٢٠
- أولاً: كلمة بين يدي هذه الأحاديث ٥٢٠
- ثانياً: لمحة عن الخوارج ومعتقدهم ٥٢١
- ثالثاً: شرح معاني صفاتهم التي جاءت في الأحاديث ٥٢٤
- رابعاً: مجمل صفاتهم كما جاءت بها الأحاديث الصحيحة ٥٢٧



• الفصل الثالث: خروجهم على أمير المؤمنين علي، ومناظرة علي

والصحابه لهم، وقتاله لهم ثم قتلهم، وأمر النبي ﷺ بقتالهم ٥٢٩

لماذا أمر النبي ﷺ بقتلهم، بخلاف أهل الشام وأصحاب الجمل ٥٣٤

• الفصل الرابع: علي يقاتل الخوارج على تأويل القرآن ٥٣٧

• الفصل الخامس: دروس وعبر ٥٤٢

• الفصل السادس: استشهاد أمير المؤمنين علي حلقة في سلسلة

الكيد للإسلام وأهله ودولته ٥٤٦

- أولاً: الأحاديث في استشهاد علي ٥٤٦

- ثانياً: علم علي بأنه سيقتل شهيداً ٥٤٨

- ثالثاً: تنفيذ الجريمة الغادرة ٥٥٠

- رابعاً: وقفة تأمل وعبرة ٥٥١

- خامساً: تاريخ استشهاد ومدة خلافته ومبلغ عمره ٥٥٤

- سادساً: غسله والصلاة عليه وموضع قبره واختراع مشهده ٥٥٤

- سابعاً: تركته ٥٥٥

- ثامناً: وصاياه ٥٥٦

• الخاتمة ٥٥٩



